

بمست
وَمَا أَمْلِكُ بِهِ لِيَفْعَلَهُ

مست

کیا رحوں شریف

مستم پستی

چشمی کتب خانہ
بمست
لا اله الا الله



 **@MadaariMedia**

 **@MadaariMedia**

 **@MadaariMedia**

 **@MadaariMedia**

خطی نسخہ
مکتوبہ حبیب الدین صاحب دامت برکاتہم العالیہ
مکتوبہ حبیب الدین صاحب دامت برکاتہم العالیہ

نیز گشتی
خطی نسخہ

۱۹۷۳
کتاب وردی

محمد بکے لبرنماز طبر



وَمَا أَهْلَ بِهِ لَعْنِ اللَّهِ



کیا بولیں سرگرم

نذرِ نیاز ختمِ ورود فاتحہ
 سنا سنا سوال
 ماہانہ جہلم برسی عرس
 اکٹھ برادری

تصنیف لطیف

ہم چشتی نگران استاتہ لا ایلے پور

حسرتی کا پتہ نہ نرو جامعہ رضویہ
 شادی کا پتہ ارشد مارکیٹ جھنگ بازار لاہور

مکتبہ



میں اپنی یہ تحقیقی تصنیف
پروردہ نگاہ مصطفیٰ، مفسرِ اول، جبر الائمہ سیدنا
حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کے اہم عظیم اور ذات
کریم سے منسوب کرتا ہوں۔

مگر قبول اقتدائے عز و شرف

بیان آئیں..... صام چشتی

سن آغاز کتاب

مَا أَهْلَ بِهِ لغيرِ الله

۹۰ — ہجری — ۱۳

سن طباعت کتاب

باب حل محکم گیارہویں شریف

۱۹ — ۶ — ۱۳

صام چشتی

غ

۷۸۶
۹۲

تقدار
ایک ہزار

مصنف:-
کاتب:-
طباع:-

پکار پرنٹنگ پریس ریلوے روڈ لاہور
الملت کتب پریس لاہور

تاریخ اشاعت

پہلی بار

۱۱ ربیع الثانی ۱۳۹۳ھ
مئی ۱۹۷۳ء

حسب فرمائش

فخر اہل سنت حضرت علامہ مولانا الحاج حاجی محمد یوسف نیکینہ صا (پیدگواراں)
صوفی با صفا حضرت مولانا علامہ صوفی اللہ و تہ صاحب (دوسن پورہ لاہور)
پروردانہ شمع قادریہ جناب محمد شریف کاتب کتاب ہذا (پتہ ۳۳۳ لال پور)

شیخ فضل کریم
خالد محمود عظیم

قیمت
۱۸
انچھارہ
روپے

چشتی کتب خانہ تجار ضویہ
جھنگ بازار۔ لال پور

مکتبہ معین الاسلام گلی ۳۱ کارخانہ بازار لاہور
ملک برادر زہ کارخانہ بازار لاہور
شرف سنز کارخانہ بازار لاہور
مکتبہ رضا مصطفیٰ زنت المساجد گورنوالہ
مکتبہ نورینہ ضویہ و گنور بیمار کیت سکھر
شوکت بک ڈپو مسلم بازار گجرات
کتبخانہ غوثیہ نعیمیہ گجرات
کتبخانہ حاجی نیاز احمد بک کٹ ملتان
کتبخانہ حاجی نیاز احمد بک کٹ ملتان
خدا بھر سے بک سٹال گوجرہ
مولانا ریاض احمد (نعت خوان) خانیوال

چشتی کتب خانہ جھنگ بازار۔ لال پور
مکتبہ نبویہ و اتانچ بخش روڈ لاہور
نوری بک ڈپو و سار و اتانچ بخش لاہور
مکتبہ حامد و اتانچ بخش روڈ لاہور
مکتبہ تنویر القرآن اردو بازار۔ لاہور
منیر احمد یوسفی (دکنہ سائیکل ورکس)
چوک خدا با مقابل ڈاکخانہ و پورہ لاہور
مکتبہ رضویہ فیروز سٹریٹ کراچی
مکتبہ عباسی جوڑیا بازار جوڑیا کراچی
مدینہ پیشنگ کمپنی میٹرو روڈ کراچی
ایچ ایم سعید کمپنی میٹرو روڈ کراچی

تقریظ عالیہ

از علی بن ابی طالب جہا مغفول و منقول حضرت علامہ مولانا غلام رسول صاحب شیخ الحدیث
جامعہ رضویہ لائل پور۔

زیر نظر کتاب ما اھل بہ لغیر اللہ المعروف حل مسئلہ گیارہویں شریعتیہ کا بعض مقامات
سے بغور مطالعہ کیا۔ فاضل موصوف صاحب مکمل پیشی نے پوری تحقیق و تدقیق سے دلائل و براہین کے ساتھ
معہود موضوع کو واضح کیا۔ واصل یہ الاجواب رسالہ بنظر عیالہ ہے جس میں اہل تفسیر کے نقول، اہل کشف کے
اصول سے مسائل کی تفتیح اور عقائد کی توضیح میں سعی جمیل سے تحقیق کے عطشان کو تدقیق کے نشان سے سیراب کیا
مسئلہ ما اھل بہ لغیر اللہ کی بسط سے وضاحت کی۔ جملہ اہل تفسیر کا یہی مسلک ہے کہ ذبح
کے وقت غیر اللہ کا نام لیکر ذبح کرنا ہی حرمت کا باعث ہے۔ صرف نامزد کرنے سے جانور حرام نہیں
ہوتا۔ ورنہ حرمت صوماء اھل اللہ کا مصلق ہوگا۔

مشرکین بتوں کے نام پر جانور چھوڑ دیتے تھے اور ان کو حرام جانتے تھے۔ شریعت نے
ان کی تردید کی کہ ان کے حرام کر دینے سے یہ حرام نہ ہوں گے۔ حدیث پاک میں ہے کہ شیطان کی تحریف ہے
مسئلہ گیارہویں اور ذبح دنیا و غیرہ کی اساس میں صرف ایصال ثواب ہے۔ جس پر
بیشتر احادیث دلالت کرتی ہیں۔ اس کی حرمت کی کوئی وجہ نہیں۔ اسلام میں کوئی دن معین کر کے
شرعی مجلس قائم کرنا یا ایصال ثواب کیلئے دن معین کرنا کسی نفع سے منوع نہیں۔

تو مذی اور ابوداؤد شریعتیہ میں ہے کہ جس سے اللہ اور اس کے رسول
نے منع نہ کیا ہو وہ مباح ہو۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ اللہ کا رسول جس کا حکم کرے وہ بجالاؤ
جس سے منع کرے اس سے رک جاؤ۔ اور یہ کہیں بھی کتاب و سنت میں ثابت نہیں
کہ جس سے منع نہ کریں وہ مت کر۔

محترم فاضل موصوف نے ہر مسئلہ کے مختصر میں غائص ہو کر لامع لائی کوتلاش کر کے
سلک تحریر میں منظم کیے متوشع قلام سے صدور طالبانی کو منور کیا۔ مولا تعالیٰ اس سعی جمیل کو
مشکور فرمائے۔ آمین۔ بجاہ سید المرسلین

غلام رسول غفرلہ

نذر عقیدت



ذی غوث الثقلین صاحب مکمل پیشی

تہذیب و اہداء

اذ- علامہ اورتی لاپل

مصنف تنویر ہدایت، جہان مصطفیٰ
حب و ضرب و غیرہ

اُن کے قلم کی داد ہر اہل قلم نے دی؟
لکھنے پہ جب وہ آئے تو لکھتے چلے گئے

اختلافی مسائل پر بحث و محصل ہر کس و ناکس کا کام نہیں۔ یہ ایک ایسا کٹھن مرحلہ ہے جس میں بعض اذقیابڑے بڑے نامور علماء کو بھی منہ کی کھانا پڑتی ہے۔ اسکی ایک بڑی وجہ یہ ہے کہ مابہ الامتناع مسائل پر موقوف بحث ہوتی چلی آ رہی ہے اور فریقین نے کمر بیکر بیکر کر دقیق سے دقیق دلائل تک پیش کر دیئے ہیں۔ فردوسی نے کیا خوب کہا ہے:-

سخن ہر چہ گوئم ہمہ گفت اند

بر بارغ و انشع ہر رفتہ اند
جناب صائم چشتی اپنی ایک تازہ منشور تصنیف جسے در منثور کہنا چاہیے و ما اہل کے نام سے قوم کے سامنے پیش کر رہے ہیں۔ اور میرے خیال سے یہ "سچیدان" کو اسکی تہذیب و اہداء لکھنے کی فرمائش کی ہے۔ حقیقت میں ایک عظیم کتاب دینا چاہئے کسی عظیم انسان ہی کو زیب دیتا ہے۔ میں نہ کوئی فخر زمان نہ علامہ دوران اور نہ واعظ شیریں بیاں حتیٰ کہ کامل سخندان تک بھی نہیں ہوں۔ مگر چونکہ صائم صاحب میر دیرینہ کرم فرماؤں میں سے ہیں۔ اور ذوق کا فرمان ہے:-

سے ذوق کسی سہم دم ویرنیہ کا ملنا
بہتر ہے ملاقات مسیحا و محضر سے

کے پیش نظر چند سطور بطور ہدیہ پیش کرنے کی سعادت حاصل کر رہا ہوں

یقین فرمائیے و ما اہل پر جب میں نے سرسری نگاہ ڈالی تو بسلسلہ سواہر جاتقا سیر کی ایک طویل ترین فہرس دیکھ کر حیران رہ گیا اور سمجھ گیا کہ یہ کتاب جناب صائم چشتی کا عظیم ہی نہیں بلکہ ایک عظیم ترین کارنامہ ہے۔ چونکہ تصانیف میں زیادہ تر موافق اور ان سے نصف کے قریب مخالف ہیں کے حوالہ جات پیش کرنا تو دکنار ایک عام قاری اُن کے ناموں سے بھی واقف نہیں ہوتا۔ میرے سچ نر ہے:-

اُس کی تصویر وہ کھینچی کہ قلم توڑ دیا

پھر طرہ یہ کہ بیشمار احادیث صحیحہ مفسترن، محدثین، فقہین، مہدین، مجددین اور مجتہدین دین کے عبارات و اقوال پیش کر کے مصنف نے اس مکتوب پر کسی دوسرے قلم اٹھانے کی گنجائش ہی نہیں چھوڑی۔

۸۔ ناوکے تیرے صید نہ چھوڑا زمانے میں

یہ جو کچھ میں نے لکھا ہے اسے سطحیات اور قدری پر محمول نہیں کرنا چاہیئے۔ کیونکہ میرا بیسپوہ نہیں۔

۹۔ ہم سخن فہم ہیں غالب کے طرفدار نہیں

بلکہ میں قارئین کی دلچسپی کیلئے بطور ثبوت کے کتاب کے خصائص کو بالخصوص پیش کرتا ہوں۔

چاندنی کو رسول کہتا ہوں، بات کو با اصول کہتا ہوں!

چاند سورج کو اور ستاروں کو، ترے پاؤں کی دھول کہتا ہوں

مخالفین متاخرین نے و ما اہل کا ترجمہ عموماً "نامزد" اسلئے کیا ہے تاکہ سواد اعظم کے طریقہ فاتحہ د

گیا رہوں کی تردید ہو سکے۔ اس کے جواب میں فاضل مصنف نے نامور صحابی رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

حضرت عبداللہ ابن عباس کی تفسیر تنویر المصباح اور شیخ سعدی شیرازی کے فارسی ترجمہ القرآن کے حوالے

دیکھ کر ان کا ناطقہ بند کر دیا ہے۔ ۸۔ ناطقہ سر بگربیاں کہ اسے کیا کہئے

ان دونوں حضرات نے اس کا ترجمہ "ذبح" کے وقت خدا کے سوا کسی دوسرے کا نام پکارنا کیا ہے اور

حقیقت یہی ہے۔ عربی کی ہر ترجمہ اور مستند لغات میں اہلال، استعلال، هتل، صحتل اور

اہل کا ترجمہ زبان الفاظ لگانا ہی کیا گیا ہے۔ برخلاف اسکے نامزد تو زبان کے علاوہ دل پر بھی ہر گز ہے

اب غور فرمائیے صحابی رسول مقبول اور مصلح المصلحین جناب مصلح الدین سعدی شیرازی کی مخالفت کسی کے پلے

کیا رہ جاتا ہے۔ فاتحہ مروجہ اور گیارہویں شریف کے اثبات میں جناب مصنف نے قادر بہ چشتیہ

شہر دردیہ، نقشبندیہ اور مجددیہ تمام سلسلہ ہائے ولایت کے اکابرین کے اقوال و اعمال پیش کر کے

اپنی کتاب مستطاب کو لا جواب اور موثر بنا دیا ہے۔ اس کے علاوہ طرز تحریر نہایت طرز و شہنت اور سنجی ہوتی

ہے۔ آپ مطالعہ کرنے کے بعد خود بخود مصنف کی فطانت و ذہانت، لیاقت و ذلاقت، فصاحت و بلاغت

خطابت و طلاقت، تحقیق و تحسس، تفحص و تشخص کی داد دینے پر مجبور ہو جائیں گے۔ کاش جناب

صائم چشتی میرا "سب کچھ" دیکھ کر صرف ایک اس کتاب پر بجلے اپنے نام کے میرا نام لکھ دیتے۔ فقط والسلام

اُن کے قلم کی داد ہر اہل قلم نے دی۔ ۸۔ لکھنے پہ جب وہ آئے تو لکھتے چلے گئے

دعا گو

حاصل لوارتی لاپل پور

جن کتابوں سے یہ کتاب اخذ کی گئی

قرآن مجید کی تفسیریں

۴۳	تفسیر الحسنات	مولانا ابوالحسن قادری	پاکستان	۴۰	تفسیر القرآن	مولوی غلام خان	پاکستان
۴۴	تفسیر توفیق القرآن	شیخ اقبال	"	۴۱	تفسیر بیان القرآن	مولوی اشرف علی	"
۴۵	تفسیر فوز الکبیر	شاہ ولی اللہ	مصر	۴۲	تفسیر سلفیہ	مختلف دیوبانی	"
۴۶	تفسیر درسی القرآن	خواجہ عبدالولی	پاکستان	۴۳	تفسیر عثمانی	شبیر احمد عثمانی	"
۴۷	تفسیر القرآن انشاء اللہ	مولوی انشاء اللہ	"	۴۴	تفسیر مغان القرآن	مفتی محمد شفیع	"
۴۸	تفسیر عزیز البیان	مولانا عبدالعزیز	"	۴۵	تفسیر کشف الرحمن	مولوی سعید احمد	دہلوی
۴۹	تفسیر نعیمی	مفتی احمد یار خان	"	۴۶	تفسیر راجدی	عبدالمجاہد دیوبادی	پاکستان
۵۰	تفسیر جبل	"	مصر	۴۷	تفسیر اکسیر اعظم	احشام الدین دیوبانی	مراد آباد
۵۱	تفسیر نبوی	علامہ نبی بخش حلوانی	پاکستان	۴۸	تفسیر عاشق الہی	مولوی عاشق الہی	کھنڈ
۵۲	تفسیر یوسفی	علامہ محمد یوسف نگینہ	زیر طبع	۴۹	تفسیر القرآن حیر	غلام احمد حیر	پاکستان
۵۳	تفسیر حشتیہ	صالح چشتی مصنف کتاب ہذا	"	۵۰	تفسیر احسن التفسیر	مولوی احمد حسین	دہلی
۵۴	تفسیر ضیاء القرآن	پیر کرم شاہ	"	۵۱	تفسیر قریم القرآن	مولوی مودودی	پاکستان
۵۵	تفسیر رؤفی	شاہ رؤف احمد	بہٹی	۵۲	تفسیر حقانی	عبدالحق حقانی	"
۵۶	تفسیر تدریس القرآن	امین احسن اصلاحی	پاکستان	۵۳	تفسیر ثنائی	مولوی ثناء اللہ اترسری	"
۵۷	تفسیر البصیر	ماسٹر اسلم	"	۵۴	تفسیر فتح الحمید	فتح محمد عابدی	"
۵۸	تفسیر عزیزی	شاہ عبدالعزیز	انڈیا	۵۵	تفسیر جمیدی	مولوی وحید الزمان	"
۵۹	تفسیر محمدی	حافظ محمد لکھوی	پاکستان	۵۶	تفسیر کشف المحجوبین	علامہ سعد اللہ قندھاری	بہٹی

قرآن مجید کے تراجم

۸۲	ترجمہ قرآن	مصلح الدین شیخ سعدی	۸۲	ترجمہ قرآن	شاہ رفیع الدین
۸۳	"	اعلیٰ حضرت شاہ احمد رضا خان	۸۳	"	مولوی آزاد
۸۴	"	شاہ ولی اللہ دہلوی	۸۴	"	محمود الحسن
۸۵	"	شاہ عبدالعزیز	۸۵	"	اشرف علی تھانوی
۸۶	"	شاہ عبدالقادر	۸۶	"	حسین علی وائے بھیرا

۱	تفسیر ابن عباس	سیدنا عبداللہ ابن عباس	مصر	۲۲	تفسیر مراح لبید	محمد نووی الحجادی	مصر
۲	تفسیر ابن جریر	سیدنا ابی جعفر ابن جریر	مصر	۲۳	تفسیر مفتاح القرآن	امام راغب	مصر
۳	تفسیر درمثور	سیدنا جلال الدین سیوطی	تہران	۲۴	تفسیر منظر	قاضی ثناء اللہ دیوبانی	دہلی
۴	تفسیر کبیر	امام فخر الدین رازی	مصر	۲۵	تفسیر کشاف	علامہ زمر مختاری	مصر
۵	تفسیر خازن	علامہ الدین علی بن محمد خازن	مصر	۲۶	تفسیر حصان	ابن بکر احمد علی الرازی	مصر
۶	تفسیر معالم التنزیل	ابو محمد حسین بن مسعود بغدادی	مصر	۲۷	تفسیر قرطبی	امام قرطبی	مصر
۷	تفسیر روح البیان	علامہ محمد اسماعیل حق	مصر	۲۸	تفسیر کمالین	"	دہلی
۸	تفسیر روح المعانی	علامہ آلوسی بغدادی	بیروت	۲۹	تفسیر احمدی	حضرت علامہ ملا جیون	دہلی
۹	تفسیر بحر المحیط	محمد یوسف اندلسی	مصر	۳۰	تفسیر فتح القاریہ	قاضی شوکانی	مصر
۱۰	تفسیر ابن کثیر	حافظ ابن کثیر	مصر	۳۱	تفسیر فتح الرحمن	شاہ ولی اللہ	دہلی
۱۱	تفسیر مراغی	احمد مصطفیٰ مراغی	مصر	۳۲	تفسیر سراج منیر	"	کھنڈ
۱۲	تفسیر ابو سعود	علامہ ابو سعود	مصر	۳۳	تفسیر فتح البیان	صدیق حسن بھوپالی	حیدر آباد
۱۳	تفسیر ابن عربی	شیخ اکبر ابن عربی	مصر	۳۴	تفسیر حسینی قادری	ملاحسین کاشفی	پاکستان
۱۴	تفسیر قطب لیل	سید قطب	بیت	۳۵	تفسیر جامع البیان	عبد اللہ میر غنی محبوب مکی	مصر
۱۵	تفسیر انوار التنزیل	تفسیر جامع التفاسیر	مصر	۳۶	تفسیر تاج التفاسیر	"	مصر
۱۶	تفسیر ارک نسفی	عبد اللہ بن احمد بن محمود نسفی	مصر	۳۷	تفسیر عمدة التفسیر	امام ابن کثیر	مصر
۱۷	تفسیر بیضاوی	قاضی ناصر الدین بیضاوی	مصر	۳۸	تفسیر رب الرحمن	جامع التفاسیر	مصر
۱۸	تفسیر جلالین	جلال الدین سیوطی جلال الدین محلی	مصر	۳۹	تفسیر کنز الایمان	علامہ نعیم الدین مراد آبادی	پاکستان
۱۹	تفسیر کشف الاسرار	پیر ہرات	مصر	۴۰	تفسیر ازہری	عبد المصطفیٰ ازہری	پاکستان
۲۰	تفسیر صاوی	شیخ احمد صاوی مالکی	مصر	۴۱	تفسیر موضح القرآن	شاہ عبدالقادر	پاکستان
۲۱	تفسیر کتاب الوحی	ابو الحسن علی بن احمد	مصر	۴۲	تفسیر غیاث پوری	"	مصر

۸۷	ترجمہ قرآن	احمد علی لاہوری	۶۵	ترجمہ قرآن	فتح محمد جالندھری
۸۸	"	مفتی محمد شفیع	۹۶	"	محمد علی لاہوری مرزا
۸۹	"	احمد سعید	۹۷	"	مولوی مودودی
۹۰	"	غلام احمد حریبی	۹۸	"	حافظ محمد لکھوی
۹۱	"	ڈپٹی نذیر احمد	۹۹	"	ڈپٹی نذیر احمد
۹۲	"	عبد الماجد دریا آبادی	۱۰۰	"	ثناء اللہ امرتسری
۹۳	"	یوسف علی	۱۰۱	"	غلام خاں
۹۴	"	پکھتال			

کتاب احادیث مبارکہ

۱۰۲	مسند امام عظیم	پاکستان	سیدنا امام عظیم ابو حنیفہ	۱۱۶	کرماتی شرح بخاری	بیروت	امام کرماتی
۱۰۳	موطا امام مالک	"	سیدنا امام مالک	۱۱۷	ابوداؤد شریف	پاکستان	سیدنا بن اشعث ابوداؤد
۱۰۴	کتاب آثار	"	سیدنا امام محمد	۱۱۸	عون المعبود شرح ابن داؤد	مصر	شمس الحق
۱۰۵	مسند امام احمد	مصر	سیدنا امام احمد بن حنبل	۱۱۹	حاشیہ ابوداؤد	پاکستان	فخر الحسن لنگوہی
۱۰۶	مستدرک موطا	مصر	شاہ ولی اللہ	۱۲۰	ترمذی شریف	"	حافظ ابو عیسیٰ
۱۰۷	مستدرک موطا	انڈیا	"	۱۲۱	تحفۃ الاحوذی شرح ترمذی	"	محمد بن یزید بن ماجر
۱۰۸	شرح موطا	پاکستان	وجید الزمان	۱۲۲	ابن ماجہ شریف	"	عبد الغنی مجددی دہلوی
۱۰۹	شرح موطا	"	اتفاق الرحمان	۱۲۳	الحاج سراج ابن ماجہ	"	امام نسائی
۱۱۰	مسلم شریف	"	امام مسلم بن حجاج	۱۲۴	نسائی شریف	"	امام نسائی
۱۱۱	شرح مسلم شریف	"	امام نووی	۱۲۵	المستدرک للحاکم	حیدرآباد	امام حاکم نیشاپوری
۱۱۲	بخاری شریف	"	امام محمد بن اسماعیل بخاری	۱۲۶	خصائص کبریٰ	"	امام جلال الدین سیوطی
۱۱۳	عینی شرح بخاری	بیروت	امام بدر الدین عینی	۱۲۷	دارقطنی	دہلی	امام دارقطنی
۱۱۴	فتح الباری شرح بخاری	مصر	امام ابی حجر عسقلانی	۱۲۸	مشکوٰۃ شریف	پاکستان	شاہ عبدالحق محدث دہلوی
۱۱۵	ارشاد التاری	"	امام قسطلانی	۱۲۹	معارج مشکوٰۃ	"	شاہ عبدالحق محدث دہلوی

مختلف کتب حدیث و تصوف

۱۵۸	تذکرہ قرطبی	مصر	ابو عبد اللہ قرطبی	۱۶۴	لزمۃ المجالس	مصر	امام عبد الرحمن صفوری
۱۵۹	ریاض الصالحین	پاکستان	امام نووی	۱۶۵	الادب المفرد بخاری	پاکستان	امام بخاری
۱۶۰	تفسیر الاتقان	مصر	امام جلال الدین سیوطی	۱۶۶	بستان المحمدین	"	شاہ عبد العزیز
۱۶۱	فتح الربانی	پاکستان	سیدنا غوث اعظم	۱۶۷	روضۃ الراحین	"	امام یافعی
۱۶۲	غنیۃ الطالبین	"	"	۱۶۸	قرۃ الناظرہ	انڈیا	"
۱۶۳	شرح جزری	"	ابن حجر مکی بیہقی	۱۶۹	سنن کبریٰ بیہقی شریف	مصر	امام بیہقی
				۱۷۰	شمائل ترمذی	پاکستان	امام ترمذی

کتاب فقہ

۱۷۱	جامع الصغير	امام محمد بن عبد الله بن حنبل	مصر	۱۹۲	علامہ طحاوی	مصر
۱۷۲	فتح القدير	امام ابن ہمام	"	۱۹۵	شرح كنز الدقائق	افغانستان
۱۷۳	ہدایہ شریف	امام ابن الدین ابو الحسن	پاکستان	۱۹۶	فتاویٰ بنارزہ	افغانستان
۱۷۴	الدرایہ فی تخریج الہدایہ	امام ابن حجر مکی	مصر	۱۹۷	فتاویٰ عالمگیری	"
۱۷۵	رد المحتار	"	"	۱۹۸	فتاویٰ اجلی کبری	سندھ
۱۷۶	شرح رد المحتار	علامہ شامی	"	۱۹۹	جدید فقہیہ فی	"
۱۷۷	کنز الدقائق	امام عبداللہ بن احمد	پاکستان	۲۰۰	فتاویٰ رضویہ	پاکستان
۱۷۸	بحر الرائق	محمد بن حسین علی الطوسی	مصر	۲۰۱	فتاویٰ قاضی خاں	مصر
۱۷۹	المفتی شرح کبیر	امام عمر بن حسین	"	۲۰۲	فتاویٰ کبری	افغانستان
۱۸۰	سفر السعادت	"	دہلی	۲۰۳	بہار شریعت	پاکستان
۱۸۱	شرح سفر السعادت	شاہ عبدالحق محمد دہلوی	"	۲۰۴	وجیز الصراط	دہلی
۱۸۲	شرح فقہ اکبر	علامہ ملا علی قاری	مصر	۲۰۵	طریقہ محمدیہ	مصر
۱۸۳	خلاصۃ الفتاویٰ	"	"	۲۰۶	شرح وقایہ	پاکستان
۱۸۴	جامع الرموز شرح فقہیہ	"	"	۲۰۷	عمدة الراية	افغانستان
۱۸۵	معیار الحق فی شرح كنز الدقائق	"	"	۲۰۸	فیض عالم	"
۱۸۶	غائتہ الادوار شرح رد مختار	"	لکھنؤ	۲۰۹	فتاویٰ دیوبند	دیوبند
۱۸۷	کوریہ شرح مختصر فقہیہ	"	مصر	۲۱۰	فتاویٰ عبدالحی	پاکستان
۱۸۸	برائع الصنائع	امام مسعود کاشانی	افغانستان	۲۱۱	فتاویٰ عزیزیہ	دہلی
۱۸۹	فتاویٰ بنارزہ	محمد بن شہاب بن بزاز	افغانستان	۲۱۲	فتاویٰ شاہ فیح الدین	"
۱۹۰	شرح فارسی مختصر فقہیہ	علامہ عبدالرحمن جامی	"	۲۱۳	کنز الحقائق	آگرہ
۱۹۱	صلوات مسعودی	مسعود بن یوسف ترمذی	افغانستان	۲۱۴	فتاویٰ الطبری	پاکستان
۱۹۲	"	"	"	۲۱۵	عرف الجادی	آگرہ
۱۹۳	محیط الدقائق	علامہ طحاوی	مصر	۲۱۶	بہشتی زیور	پاکستان

۲۱۷	فتاویٰ اشرفیہ	اشرف علی تھانوی	دیوبند	۲۲۱	فتاویٰ ثنائیہ	مولوی ثناء اللہ افراسی	پاکستان
۲۱۸	فتاویٰ ندیریہ	نذیر حسین دہلوی	پاکستان	۲۲۲	نیل الاوطار	قاضی شوکانی	مصر
۲۱۹	فقہ محمدیہ کلاں	"	"	۲۲۳	صراط مستقیم	ابن تیمیہ	مصر
۲۲۰	فتاویٰ رشیدیہ	رشید احمد گنگوہی	"	۲۲۴	فتاویٰ مظہریہ	مولوی مظہر اللہ	پاکستان

کتاب تصوف و سیرت

۲۲۵	فرہتہ الخاطر	ملا علی قاری	پاکستان	۲۲۶	فیصلہ ہفت مسئلہ	حاجی ابراہیم اللہ	افغانستان
۲۲۶	تحفہ القادریہ	شاہ ابوالمعالی	"	۲۲۷	مکتوبات	شاہ عبدالحق محمد دہلوی	پاکستان
۲۲۷	احیاء العلوم	امام غزالی	"	۲۲۸	مکتوبات	محمد دلف ثانی	"
۲۲۸	قلائد الجواہر	محمد بن یحییٰ تاذفی	مصر	۲۲۹	کیمیائے سعادت	امام غزالی	"
۲۲۹	اخبار الاخیار	شاہ عبدالحق محمد دہلوی	دیوبند	۲۳۰	کتاب الروح	حافظ ابن قیم	مصر
۲۳۰	عوارف المعارف	ملفوظات شاہ ابوبکر	مصر	۲۳۱	انوار اصفیاء	ادارہ تالیفات	لاہور
۲۳۱	انقیاب فی دہ	شاہ ولی اللہ	پاکستان	۲۳۲	بہجت الاسرار	نور دین ابوالحسن	مصر
۲۳۲	زبدۃ النہضات	"	"	۲۳۳	شرح دیوان قلندر	عطاء نظامی	پاکستان
۲۳۳	جواہر محمدیہ	خواجہ احمد حسین	"	۲۳۴	تفسیر الخاطر	امام محی الدین	مصر
۲۳۴	انفاس العارفین	شاہ ولی اللہ	"	۲۳۵	سیرت غوث اعظم	ارمان سرحدی	پاکستان
۲۳۵	ہمحات	"	"	۲۳۶	سیرت غوث اعظم	علامہ نور بخش نورانی	"
۲۳۶	کلمات عزیزیہ	شاہ عبدالعزیز	"	۲۳۷	تاریخ الخلفاء	امام جلال الدین سیوطی	"
۲۳۷	در ثمنین	شاہ ولی اللہ	"	۲۳۸	امداد المشاق	اشرف علی تھانوی	"
۲۳۸	جامع کرامات اولیاء	علامہ منہاجی	مصر	۲۳۹	امداد السلوک	رشید احمد گنگوہی	"
۲۳۹	کلیات اداویہ	حاجی ابراہیم اللہ	افغانستان	۲۴۰	شما اداویہ	اشرف علی تھانوی	"

کتاب عقائد و تواریک وغیرہ

۲۵۵	البینہ والاشراق	امام مسعودی	پاکستان	۲۵۶	تذکرہ مونی والقبول	ثناء اللہ پانی پتی	پاکستان
۲۵۷	جذب القلوب	شاہ عبدالحق محمد دہلوی	"	۲۵۸	شرح الصدور	امام جلال الدین سیوطی	مصر

فہرست مضامین

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۰۱	شاہ صاحب کی فزیت بتائے	۷۲	لغوی معنی	۳	تاریخ اشاعت خدمت کے
۱۰۲	اہل اور لغت عرب	۷۳	خدا شخص ہے؟ معاذ اللہ	۱	انتساب سب آقا و طباعت
۱۰۶	سوال یہ ہے	۷۴	خدا متکبر ہے	۷	نذر غفلت - تقریب عالیہ
۱۰۸	لطیفہ	۷۵	خدا بقرار تھا	۱۷	تمہید قلم - ماحذ کتاب
۱۰۹	کوئی تفسیر درست ہے	۸۰	صلوۃ کے لغوی معنی	۲۲	فردت کیا تھی؟
۱۱۰	تفسیر بالرائے	۸۱	صلوۃ کے شرعی معنی	۲۳	چند مفروضے
۱۱۱	مفسرین کا اصول	۸۱	صوم کے لغوی معنی	۲۳	گیا رہیں شریف حرام ہے؟
۱۱۵	دیباچوں کا فلسفہ	۸۱	صوم کے شرعی معنی	۲۳	گیا رہیں شریف نذر نیازم
۱۱۶	ڈپٹی نذیر احمد کا اعتراضی جواب	۸۲	حج کے لغوی معنی	۲۵	شرک و بدعت ہے!
۱۱۷	سب پہلا مفسر قرآن	۸۲	حج کے شرعی معنی	۲۶	قیجہ
۱۲۱	اتباع صحابہ اتباع مصطفیٰ ہے	۸۲	زکوٰۃ کے لغوی معنی	۲۸	یہ مفروضے
۱۲۲	غیر اللہ کے ناک سے نفع کرنا	۸۳	زکوٰۃ کے شرعی معنی	۲۹	سوچنا پڑے گا
۱۲۲	تفسیریں ہی تفسیریں	۸۹	محمد مصطفیٰ کا فیصلہ	۳۷	ترجمے ہی ترجمے
۱۵۲	باقی تفسیریں سے پہلے	۹۵	اعتراض مبرم	۴۵	فیصلہ کن ترجمہ
۱۵۳	امام مالک کی شخصیت	۹۸	خدا تعالیٰ کا فیصلہ	۴۶	اعتراف حقیقت
۱۵۳	امام مالک سے شاہ عبدالعزیز			۴۷	چور کی ڈاڑھی؟
۱۵۴	شاہ عبدالعزیز امام مالک کے			۵۲	تفسیریں
	حضور میں			۵۲	ڈبل رول
۱۷۳	وہا اہل کا آخری مؤثر			۶۵	فتاویٰ عزیز
۱۷۳	حق تو یہ ہے			۶۵	اے واعظ سطر قرآن کو
۱۷۳	دیباچہ کے بیچ و تاب			۷۱	چلیا کر دیا تو نے
					آدم بر سر مطلب

۲۵۹	طے الفرائض	انڈیا	۲۷۰	ارشاد الساری	مصر	۲۷۱	تحفہ اثنا عشریہ	شاہ عبدالعزیز دہلوی	انڈیا	۲۷۲	قول الجلیل	شاہ ولی اللہ	پاکستان	۲۷۳	ایمان الارواح	اعلیٰ حضرت شاہ جہان شاہ	پاکستان	۲۷۴	فخر الواعظین	مولانا فخر الدین	لکھنؤ	۲۷۵	حاشیہ عجائب نافعہ	مولانا عبد العظیم	پاکستان	۲۷۶	انوار ساطعہ	مولانا عبد السمیع	پاکستان	۲۷۷	ماتبت بالسنتہ	شاہ عبدالحق دہلوی	پاکستان	۲۷۸	ترجمان الوہاب	مدنی حسن محبوبا	آگرہ	۲۷۹	مبشہ جہانپوری	مولوی قاسم نانوتوی	ہریانہ
	تفسیر الناس	مولوی قاسم نانوتوی	پاکستان		نظم المبین	عبداللہ دیوبند		احوال الاخرت	حافظ محمد لکھنوی		الدوا والدوا	مدنی حسین دہلوی		تقریر الایمان	اسماعیل دہلوی		صراط مستقیم		یک روزی		الافاضا الیومہ	اشرف علی تھانوی	انڈیا		تفسیر ترجمان القرآن	آزاد	پاکستان		برہین قاطعہ	خلیل احمد لکھنوی	دیوبند										

کتاب لغات

۲۸۰	لغات تاج العروس	بیروت	۲۸۱	لغات لسان العرب	مصر	۲۸۲	مفردات القرآن	۲۸۳	لغات المنجد	۲۸۴	لغات کشوری	۲۸۵	فیروز اللغات	۲۸۶	انسائیکلو پیڈیا
۲۸۰	کشف الظنون	تہران	۲۸۱	غیاث اللغات	لکھنؤ	۲۸۲	مصباح اللغات	۲۸۳	جامع اللغات	۲۸۴	لغات سعیدی	۲۸۵	لغات منتهی لغرب	۲۸۶	نسیم اللغات

علاوہ ازیں دیگر بے شمار کتب

نہ سید محمد ذوالفقار
محمد علی

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۶۴	قابل غور عبارت	۱۹۷	آپ جبکہ	۲۳۱	کستد یہ لوگ فتنہ باز ہیں
۱۶۵	یہ ستم ظریف ملا	۱۹۸	وہا اہل کی اگر ضروری ہے	۲۳۲	نومو لو مفسرین
۱۶۵	در اصل بات یہ ہے	۱۹۸	تقرب کا چکر	۲۳۳	دہ بونکی شطرنج کا آخری فہرہ
۱۶۶	ہر بات ما اہل (نظم)	۱۹۹	تقرب کیلئے؟	۲۳۳	جانبازوں کی اختصار پسندی
۱۶۶	ما اہل کی آخری وضاحت	۲۰۰	قریب مجاز	۲۳۵	در معانی یا کالج کے الفاظ
۱۶۷	حضور کا فرمان فقہاء کی نظر میں	۲۰۴	قریب کا ایک اور مفہوم	۲۳۸	کاش ایسا ہو جاتا
۱۶۸	یہ روشن تحریریں	۲۱۸	ابن قیم اور تقرب مصطفیٰ	۲۴۱	قارئین سے محدث کے ساتھ
۱۶۸	فقہاء کا یہ استدلال	۲۱۸	پہلا مسئلہ	۲۴۲	مجرم کون؟
۱۶۸	افسوسناک اجتہاد	۲۱۸	خدا تعالیٰ کا فیصلہ و ما	۲۴۳	ایسا کیوں ہوا
۱۷۰	حقانیت یہی ہے	۲۱۹	اہل کاشان نردوں	۲۴۳	کیا غیر شکیلیہ ذبح حلال ہے؟
۱۷۲	دعوت غور و فکر	۲۱۹	منکرین کی عقلوں کا جنازہ	۲۴۶	بیٹوں اور انسانوں کا فرق
۱۸۰	روشن آئینے	۲۱۹	لو آپ اپنے دام میں قیاد آگیا	۲۴۹	فقہاء کا فتویٰ
۱۸۱	آئینوں کی تجلیات	۲۲۲	ابو یوسف کا آستین کا	۲۵۱	یہ حدیث!
۱۸۲	حضور کے نام کا جانور ذبح کرنا	۲۲۲	الحمد للہ	۲۵۴	فرع اور غیرہ
۱۸۲	حضور کیلئے نامزد مکاری	۲۲۳	پہلا مفروضہ	۲۵۷	سلطان کی سلامی
۱۸۵	سید خدیجہ کیلئے بکری ذبح کرنا	۲۲۴	مفروضہ ہی مفروضہ	۲۵۹	بلا ضرورت جانور قتل کرنا
۱۸۶	حضور اور صحابہ کیلئے بکری ذبح کرنا	۲۲۴	یہ مفروضہ	۲۶۳	فتاویٰ کی چند مشہور کتابیں
۱۹۳	ما اہل محدثین کی نظر میں	۲۲۷	لطیفہ	۲۶۴	العام - العام - العام
۱۹۳	عرف آخر	۲۲۹	اشتہار جلسہ یا کانفرنس	۲۶۴	کوئی مسلمان فیہی پر غیر اللہ
۱۹۳	منکرین کو چاہیے	۲۲۹	خط لڑکے کی شادی کا	۲۶۵	کا نام نہیں لیتا
۱۹۳	یہ بالکل مبدھی بات ہے	۲۲۹	خط لڑکی کی شادی کا	۲۶۵	پانچ ہزار روپے العام
۱۹۴	غیر مقلد وہابی اور مقلد وہابی	۲۳۰	خط کسی کے مرنے پر	۲۶۶	حلت و حرمت کا حق
۱۹۵	داتا گنج بخش حنفی ہیں	۲۳۰	سارا قرآن دیکھ لیجئے	۲۶۶	تفسیر بالرائے کفر ہے
۱۹۶	غوث اعظم حنبلی ہیں	۲۳۱	تمام احادیث دیکھ لیجئے	۲۶۷	اللہ تعالیٰ کیا فرماتا ہے

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۴۵	صرف اہل محبت کے لئے	۳۱۲	دن و سوال اور رات گیارہویں	۲۶۷	اقوال صحابہ ملاحظہ کر لیجئے
۳۲۶	گیارہویں شریف کے	۳۱۳	گیارہویں شریف کیلئے	۲۶۸	یہ تعینات
۳۲۶	گیارہویں شریف کے	۳۱۳	عرس غوث ام اور شاہ عبدالحق	۲۶۹	قرآن کیا کہتا ہے
۳۲۶	بارہویں دے کا گیارہویں	۳۱۴	عرس غوث ام گیارہویں شریف	۲۷۳	جمعة المبارک کے دن کی فضیلت
۳۲۶	ولے سے تعلق	۳۱۵	ایک اور روایت	۲۷۵	جمعات کی فضیلت
۳۲۶	گیارہویں دے بارہویں	۳۱۶	گیارہویں شریف غوث پاک	۲۷۷	چند مستند روایات
۳۲۶	ولے سے تعلق	۳۱۷	گیارہویں شریف کی شہرت کی وجہ	۲۸۱	جمعات کی فضیلت قرآن مجید سے
۳۲۶	گیارہویں دے کے	۳۱۸	حقیقت گیارہویں شریف	۲۸۱	تفسیر مصطفیٰ
۳۲۶	گیارہویں دے نام	۳۱۸	گیارہویں شریف کی شہرت	۲۸۷	مفروضوں کا جنازہ
۳۲۶		۳۱۹	ایک اور حدیث ہزار مسئلہ	۲۸۹	جمعات کو راح کا گھروں میں آنا
۳۲۶		۳۲۰	قرآن مجید سے گیارہویں کا ثبوت	۲۹۳	جمعات کو راح کی ملاقات
۳۲۶	گیارہویں شریف کیلئے گیارہ حرف	۳۲۰	منکرین کا پہلا اعتراض	۲۹۳	جمعات کو ختم پڑھکر ایصال ثواب کرنا
۳۳۲	نذر - نیازی کی حقیقت	۳۲۰	پہلا جواب	۲۹۴	شرح الصدور کا عجیب واقعہ
۳۳۲	"	۳۲۰	دوسرا جواب	۲۹۵	فتاویٰ عالمگیری کی فضیلت
۳۳۳	"	۳۲۱	تیسرا جواب	۲۹۶	تعینات و کمالات عزیزیہ
۳۳۴	"	۳۲۱	چوتھا جواب	۲۹۷	شب برات
۳۳۵	"	۳۲۲	پانچواں جواب	۳۰۰	لیلتہ القدر
۳۳۶	کھانا ارواح کیلئے	۳۲۲	جیسے کو تیسرا	۳۰۳	خانوں کی فضیلت کی وجہ
۳۳۷	ختم شریف کیلئے؟	۳۲۲	تم بھی قرآن سے ثابت کرو	۳۰۵	فضیلت عاشورہ
۳۳۸	طریقہ ختم شریف	۳۲۳	اعلان	۳۰۶	عظمت عاشورہ
۳۳۹	ایصال ثواب کی دعا	۳۲۴	منکرین کا آخری حربہ	۳۰۷	غبنۃ الطالبین
۳۳۹	یہ تھا ختم شریف	۳۲۴	تم بھی نہیں مانو گے	۳۰۷	دوسواں فلک
۳۳۹	اعوذ باللہ کی فضیلت	۳۲۵	سوال تیرا جواب میرا	۳۰۸	دن و سوال اور رات گیارہویں
۳۳۹	بسم اللہ کی فضیلت	۳۲۵	اس مسئلہ کا حل کیلئے	۳۱۲	" " " "

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۸۶	سورۃ بقرہ کی آخری آیات	۳۸۶	کھانا سامنے رکھ کر تلاوت کرنا	۳۸۶	سورۃ بقرہ کی آخری آیات
۳۸۷	قلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ	۳۸۷	دلائل ہی دلائل	۳۸۷	قلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ
۳۸۷	سورۃ ہشر کی آخری آیات	۳۸۷	کھانے پر تلاوت اور دعا	۳۸۷	سورۃ ہشر کی آخری آیات
۳۸۸	سورۃ اخلاص کی فضیلت	۳۸۸	ترجمہ	۳۸۸	سورۃ اخلاص کی فضیلت
۳۸۹	معدو تین کی فضیلت	۳۸۹	لرزتی دیواریں	۳۸۹	معدو تین کی فضیلت
۳۹۰	سورۃ فاتحہ کی فضیلت	۳۹۰	یہ استدلال لغو نہیں	۳۹۰	سورۃ فاتحہ کی فضیلت
۳۹۱	سورۃ بقرہ کی پہلی آیات	۳۹۱	حصہ نہ کھانے پر کیا پڑھا	۳۹۱	سورۃ بقرہ کی پہلی آیات
۳۹۲	الحال مرغل اور ختم شریف	۳۹۲	کھانا سامنے رکھ کر دعا مانگنا	۳۹۲	الحال مرغل اور ختم شریف
۳۹۳	مخالفین کی حماقت	۳۹۳	کھانے پر برکت کی دعا	۳۹۳	مخالفین کی حماقت
۳۹۴	ختم شریف اللہ تعالیٰ کا	۳۹۴	تیسرا حوالہ	۳۹۴	ختم شریف اللہ تعالیٰ کا
۳۹۵	پسندیدہ عمل ہے	۳۹۵	روٹے ٹکڑوں پر برکت	۳۹۵	پسندیدہ عمل ہے
۳۹۶	ختم کے وقت اہل و عیال	۳۹۶	کی دعا جو تھا حوالہ	۳۹۶	ختم کے وقت اہل و عیال
۳۹۷	اور برادری کا اکٹھا	۳۹۷	پانچواں حوالہ	۳۹۷	اور برادری کا اکٹھا
۳۹۸	نتیجہ	۳۹۸	چھٹا حوالہ	۳۹۸	نتیجہ
۳۹۹	ختم، درود، دعا، اکٹھا	۳۹۹	کھانے پر برکت کی دعا	۳۹۹	ختم، درود، دعا، اکٹھا
۴۰۰	برادری	۴۰۰	ساتواں حوالہ	۴۰۰	برادری
۴۰۱	دعا اور درود	۴۰۱	کھانے پر قرآن پڑھنے سے کھانا	۴۰۱	دعا اور درود
۴۰۲	یہ تھا ختم شریف	۴۰۲	نور ہو جاتا ہے اٹھارواں حوالہ	۴۰۲	یہ تھا ختم شریف
۴۰۳	پہلے اس کی سینے	۴۰۳	کھانے پر قرآن پڑھ کر کھانا	۴۰۳	پہلے اس کی سینے
۴۰۴	دوسرا فتویٰ	۴۰۴	تناول کرنا۔ آئیسواں حوالہ	۴۰۴	دوسرا فتویٰ
۴۰۵	ختم شریف بدعت نہیں	۴۰۵	سجرات کو کھانے پر قل شریف	۴۰۵	ختم شریف بدعت نہیں
۴۰۶	قرآن مجید ختم کر کے بخشنا	۴۰۶	پڑھنا۔ بیسواں حوالہ	۴۰۶	قرآن مجید ختم کر کے بخشنا
۴۰۷	کھانے پر قرآن پڑھ کر بخشنا	۴۰۷	شیرینی سامنے رکھ کر قل شریف	۴۰۷	کھانے پر قرآن پڑھ کر بخشنا
۴۰۸	جواب لا جواب	۴۰۸	پڑھنا۔ ایکسواں حوالہ	۴۰۸	جواب لا جواب

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۴۱۵	کھانے پر فاتحہ پڑھ کر حاضرین میں	۴۱۵	ایک دلچسپ واقعہ	۴۱۵	کھانے پر فاتحہ پڑھ کر حاضرین میں
۴۱۶	تقسیم کرنا۔ بیسواں حوالہ	۴۱۶	منکرین آبادی اور کیلئے	۴۱۶	تقسیم کرنا۔ بیسواں حوالہ
۴۱۷	کھانے پر فاتحہ اور قل پڑھنے	۴۱۷	ضرب شدید	۴۱۷	کھانے پر فاتحہ اور قل پڑھنے
۴۱۸	کھانا متبرک ہو جاتا ہے	۴۱۸	میت کو قل شریف پڑھنا	۴۱۸	کھانا متبرک ہو جاتا ہے
۴۱۹	چوبیسواں حوالہ	۴۱۹	کہہ بخشنا	۴۱۹	چوبیسواں حوالہ
۴۲۰	ختم و فاتحہ پڑھ کر کھانا تقسیم	۴۲۰	تیجے کا ختم شریف	۴۲۰	ختم و فاتحہ پڑھ کر کھانا تقسیم
۴۲۱	کونا۔ پچیسواں حوالہ	۴۲۱	سوئم، قل شریف، درود	۴۲۱	کونا۔ پچیسواں حوالہ
۴۲۲	شیرینی پر خواجگان نقشندہ	۴۲۲	دعا، اکٹھا برادری	۴۲۲	شیرینی پر خواجگان نقشندہ
۴۲۳	کی فاتحہ پڑھنا۔ بیسواں حوالہ	۴۲۳	تیجے شریف کا مذاق	۴۲۳	کی فاتحہ پڑھنا۔ بیسواں حوالہ
۴۲۴	شیرینی پر ختم قادر پڑھ کر تقسیم	۴۲۴	مقلدین جنفی کا فرسک ہیں	۴۲۴	شیرینی پر ختم قادر پڑھ کر تقسیم
۴۲۵	کونا۔ ستائیسواں حوالہ	۴۲۵	مقلد وہابی	۴۲۵	کونا۔ ستائیسواں حوالہ
۴۲۶	نیاز کے شربت پر فاتحہ پڑھنا	۴۲۶	یہ فرقہ دیوبندی و مابین کا ہے	۴۲۶	نیاز کے شربت پر فاتحہ پڑھنا
۴۲۷	اکٹھائیسواں حوالہ	۴۲۷	مولوی اشرف علی اور غیر مقلد	۴۲۷	اکٹھائیسواں حوالہ
۴۲۸	ایں دلائل کے بعد	۴۲۸	وہابی۔ ایک رخ	۴۲۸	ایں دلائل کے بعد
۴۲۹	روحوں کا آنا	۴۲۹	مولوی اشرفی اور غیر مقلد	۴۲۹	روحوں کا آنا
۴۳۰	حوالہ نمبر ۱	۴۳۰	وہابی۔ دوسرا رخ	۴۳۰	حوالہ نمبر ۱
۴۳۱	روحوں کا آکر فیض دینا	۴۳۱	مولوی رشید احمد اور غیر مقلد	۴۳۱	روحوں کا آکر فیض دینا
۴۳۲	ایک شبہ کا ازالہ	۴۳۲	وہابی۔ ایک رخ	۴۳۲	ایک شبہ کا ازالہ
۴۳۳	چھوٹے میاں سبحان اللہ	۴۳۳	غیر مقلد وہابی۔ دوسرا رخ	۴۳۳	چھوٹے میاں سبحان اللہ
۴۳۴	مراط مستقیم	۴۳۴	جبکہ حق یہ تھا	۴۳۴	مراط مستقیم
۴۳۵	تماشا نے اہل قلم دیکھتے ہیں	۴۳۵	تیجے شریف پر اعتراضات	۴۳۵	تماشا نے اہل قلم دیکھتے ہیں
۴۳۶	انفاس العارفین	۴۳۶	ان اعتراضات کا چرہ	۴۳۶	انفاس العارفین
۴۳۷	چند ضروری نوٹ	۴۳۷	مہتاک عظیم از رحیل رحیم	۴۳۷	چند ضروری نوٹ

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۴۸۸	دہا بیوں کے چند اور فتوے	۴۸۸	اعتراض دوبارہ پڑھیں	۴۸۸	اعتراض دوبارہ پڑھیں
۴۸۹	کئی گناؤں میں گرجا ہے	۴۸۹	ان اقوال کا خلاصہ	۴۸۹	ان اقوال کا خلاصہ
۴۸۹	تو بانی پاک ہے	۴۸۹	اس خلاصے کا التزام جواب	۴۸۹	اس خلاصے کا التزام جواب
۴۸۹	مردار جانور کی چربی پاک ہے	۴۸۹	ہمارے سوال	۴۸۹	ہمارے سوال
۴۸۹	دہا بیوں کا فتویٰ	۴۸۹	ان کی گولی ان کا سینہ	۴۸۹	ان کی گولی ان کا سینہ
۴۸۹	ڈاڑھی والا عورت کا	۴۸۹	دوسری خاص بات	۴۸۹	دوسری خاص بات
۴۹۰	دودھ پی سکتا ہے	۴۹۰	بلغ و دربار دینے والا	۴۹۰	بلغ و دربار دینے والا
۴۹۰	مردار اور خنزیر گوشت	۴۹۰	انعامی حلف نامہ کی تحریر	۴۹۰	انعامی حلف نامہ کی تحریر
۴۹۰	کے سوا ہر چیز پاک ہے	۴۹۰	انعامی چیلنج کے بعد	۴۹۰	انعامی چیلنج کے بعد
۴۹۰	خمر اور شراب گاہ کی طہیت پاک ہے	۴۹۰	منکرین کی ایک اور حماقت	۴۹۰	منکرین کی ایک اور حماقت
۴۹۱	یہ بھی دیکھا وہ بھی دیکھا	۴۹۱	اہل میت کے گھر کا کھانا	۴۹۱	اہل میت کے گھر کا کھانا
۴۹۱	سوائے حیض کے خون پاک	۴۹۱	اہل میت کے گھر جمع ہونا	۴۹۱	اہل میت کے گھر جمع ہونا
۴۹۱	دہا بیہ کی خرافات	۴۹۱	اور کھانا پکانا	۴۹۱	اور کھانا پکانا
۴۹۲	منی پاک	۴۹۲	اہل میت کے گھر	۴۹۲	اہل میت کے گھر
۴۹۲	ایک دہا بیہ کا تازہ ترین اعتراض	۴۹۲	تحریت کو جانا	۴۹۲	تحریت کو جانا
۴۹۲	جواب	۴۹۲	تحریت کی دوسری حدیث	۴۹۲	تحریت کی دوسری حدیث
۴۹۲	دہا بی کا شعلہ بار جواب	۴۹۲	اہل میت کے گھر کھانا تیار کرنا	۴۹۲	اہل میت کے گھر کھانا تیار کرنا
۴۹۲	پسند اپنی اپنی	۴۹۲	اہل میت کیلئے دوسری	۴۹۲	اہل میت کیلئے دوسری
۴۹۲	حکایت	۴۹۲	کا کھانا پکانا	۴۹۲	کا کھانا پکانا
۴۹۵	گوہ کے گوشت کی تحقیق	۴۹۵	اہل میت کے گھر کھانا حضور	۴۹۵	اہل میت کے گھر کھانا حضور
۴۹۵	گوہ کا چمڑہ	۴۹۵	نے کھایا	۴۹۵	نے کھایا
۴۹۶	نجاست کے پتے	۴۹۶	حضور نے صحابہ کے	۴۹۶	حضور نے صحابہ کے
۴۹۶	بدترین گستاخی	۴۹۶	گھر کھانا کھایا تھا	۴۹۶	گھر کھانا کھایا تھا
۴۹۶	فتاویٰ الہدیت	۴۹۶	فیصلہ ہو چکا ہے مسئلہ صحیح	۴۹۶	فیصلہ ہو چکا ہے مسئلہ صحیح

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۵۲۹	ایک اور اعتراض	۵۲۹	سرکارِ دو عالم کا بول مبارک	۵۲۹	سرکارِ دو عالم کا بول مبارک
۵۳۰	سیدھا سا جواب	۵۳۰	حضور کا براز مبارک	۵۳۰	حضور کا براز مبارک
۵۳۲	صحابہ کبار کا معمول	۵۳۲	ہمارا موضوع	۵۳۲	ہمارا موضوع
۵۳۲	ساتھ کی دوسری دلیل	۵۳۲	فقہا سے فقہا کی ٹکڑ	۵۳۲	فقہا سے فقہا کی ٹکڑ
۵۳۴	ساتھ کی مزید دلیل	۵۳۴	دوسری ٹکڑ	۵۳۴	دوسری ٹکڑ
۵۳۸	دسواں	۵۳۸	تیسری ٹکڑ	۵۳۸	تیسری ٹکڑ
۵۳۹	تنبیہ	۵۳۹	صاحب مشکوٰۃ بھول گیا	۵۳۹	صاحب مشکوٰۃ بھول گیا
۵۳۹	دس دنوں میں ختم قرآن	۵۳۹	دہا بیہ کی نئی تخلیق	۵۳۹	دہا بیہ کی نئی تخلیق
۵۴۰	پندرہ دنوں میں ختم قرآن	۵۴۰	حاشیہ پر حاشیہ	۵۴۰	حاشیہ پر حاشیہ
۵۴۱	بیس دنوں میں ختم قرآن	۵۴۱	یہ حاشیہ	۵۴۱	یہ حاشیہ
۵۴۲	ختم شریف نامہ	۵۴۲	حقیقت یہ ہے	۵۴۲	حقیقت یہ ہے
۵۴۲	ختم شریف چالیسواں	۵۴۲	ایک اہم سوال	۵۴۲	ایک اہم سوال
۵۴۲	چالیسویں جہیز کیوں ہوتا ہے	۵۴۲	وہ عورت کون تھی؟	۵۴۲	وہ عورت کون تھی؟
۵۴۸	تیسری اور چوتھی حکمت	۵۴۸	دیوبندی غور کریں	۵۴۸	دیوبندی غور کریں
۵۴۹	طلاق والی عورتیں	۵۴۹	دیگر دلائل سے	۵۴۹	دیگر دلائل سے
۵۴۹	جن عورتوں کے شوہر فوت ہو جائیں	۵۴۹	صدیق حسن دہا بی شاہ عبدالحق	۵۴۹	صدیق حسن دہا بی شاہ عبدالحق
۵۵۰	دہا بیوں کا غلیظ مذاق	۵۵۰	کے حضور میں	۵۵۰	کے حضور میں
۵۵۰	دوسرا جواب	۵۵۰	مولوی اشرف علی شاہ عبدالحق	۵۵۰	مولوی اشرف علی شاہ عبدالحق
۵۵۱	تیسرا جواب	۵۵۱	مشکوٰۃ کی پوری کا	۵۵۱	مشکوٰۃ کی پوری کا
۵۵۱	چالیسویں کی اور حکمتیں	۵۵۱	یہ بھی دیکھو	۵۵۱	یہ بھی دیکھو
۵۵۲	شاہ رفیع اور چالیسواں	۵۵۲	متحدین و فقہا کا فیصلہ	۵۵۲	متحدین و فقہا کا فیصلہ
۵۵۲	چالیس دنوں انسان کا تعلق	۵۵۲	تجے شریفیں کیا نہیں ہوتا	۵۵۲	تجے شریفیں کیا نہیں ہوتا
۵۵۲	تفسیر زبانِ نبیؐ	۵۵۲	ہم کہتے ہیں	۵۵۲	ہم کہتے ہیں

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۵۸۶	طویل مگر قابل غور عبارت	۵۴۴	رنگ رنگ کے فتوے	۵۵۵	چالیسواں ایک ناقابل تردید حقیقت ہے
۵۸۶	فاتحہ قل پڑھنے سے	۵۴۴	علی بابا چالیس چور	۵۵۶	چالیس لوگ انسان کا تعلق
۵۸۶	کھانا تبرک ہوتا ہے	۵۴۸	نذر، نیاز، عرس، میلاد	۵۵۶	چالیسواں ایک ناقابل تردید حقیقت ہے
۵۸۹	ختم خواجگان	۵۴۸	محدث یا محدث	۵۵۶	حضور خدا پناہی ملا کا دل منا ہے
۵۸۹	جمرات کو ختم قرآن	۵۴۸	ارشادات شاہ ولی اللہ	۵۵۹	عرس پر حاضری
۵۸۹	ختم سورہ یسین	۵۴۸	عرس پر کھانا پکانا	۵۵۹	میلاد کے دنوں میں ختم
۵۹۰	شاہ ولی اللہ اور شاہ	۵۴۹	عبد العزیز کی تعلیم خلاصہ	۵۶۱	ختم شریف شیرینی پر فاتحہ
۵۹۰	عبد العزیز کی تعلیم خلاصہ	۵۴۹	وہ بھی دیکھا یہ بھی دیکھ	۵۶۲	نیاز
۵۹۲	شاہ فہم الدین کی دوسری شخصیت	۵۸۰	کبھی سب کچھ کھا کبھی سب کچھ جانے	۵۶۲	نیاز
۵۹۲	کبھی سب کچھ کھا کبھی سب کچھ جانے	۵۸۰	فتویٰ مافتویٰ	۵۶۴	ختم خواجگان
۵۹۲	فتویٰ مافتویٰ	۵۸۱	نذر، نیاز	۵۶۸	نیاز
۵۹۲	نذر، نیاز	۵۸۱	ختم خواجگان	۵۶۹	نذر - ہدیہ
۵۹۲	فاتحہ، تعین یوم، عرس	۵۸۱	فتویٰ مافتویٰ	۵۷۰	نیاز
۵۹۳	فتویٰ مافتویٰ	۵۸۲	صدیق حسن یا حبیبستان	۵۷۱	عرسوں پر حاضری فاتحہ
۵۹۳	فتویٰ مافتویٰ	۵۸۲	سکر بخدایت کا دس بدعات	۵۷۲	کھانے پر فاتحہ
۵۹۳	ختم نمبر ایک - ختم خواجگان	۵۸۳	ختم نمبر ایک - ختم خواجگان	۵۷۳	نزار کا چڑھاوا کھانا
۵۹۴	طریقہ ختم کا یہ ہے	۵۸۳	فاتحہ درود - نذرانہ	۵۷۴	" " " "
۵۹۴	ختم	۵۸۵	شاہ عبدالعزیز کی اہلی تصویر	۵۷۴	" " " "
۵۹۴	ختم حضرت مجدد شیخ احمد سرمدی	۵۸۵	وفا اہل سے پہلے اور	۵۷۵	" " " "
۵۹۴	ختم کا دیر	۵۸۵	وفا اہل کے بعد	۵۷۶	یہ بھی غلط وہ بھی غلط
۵۹۴	دیگر ختم کا دیر	۵۸۵	کھانے پر فاتحہ، نذر، نیاز	۵۷۷	دلہن کیلئے خوشی رفتار دیکھ کر

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۵۹۸	ختم شریف برائے میت	۵۹۸	مختصر تعارف حقائق کی روشنی میں	۶۰۶	اسماعیل اور اسکے پیر کی قبروں
۵۹۸	ختم فاتحہ برائے حاجت	۵۹۸	خاندان و شخصیت	۶۰۶	کے مزارات مجاور
۵۹۸	ختم جمرات اور ساتواں	۵۹۸	توحید کا تصور	۶۰۶	ایک دلچسپ خبر
۵۹۹	ختم حزب الاعظم	۵۹۹	رسالت کا تصور	۶۰۷	سنت کی زندگی - سوانح کی کہیں
۵۹۹	ختم بخاری شریف	۵۹۹	نماز کا تصور	۶۰۷	ایک فیچر
۶۰۰	ختم یا سلام	۶۰۰	خاتون جنت اور اپنے	۶۱۷	علی بابا اور چالیس چور
۶۰۰	تنبیہ نواب	۶۰۰	پیر کا تصور	۶۱۷	کھل جاسم سم
۶۰۲	ثناء اللہ دہانی کی قلابازیاں	۶۰۲	اسماعیل شرک کے نمونے	۶۰۸	طلسم ہوشربا سے طلسم
۶۰۲	کبھی جائز کبھی ناجائز	۶۰۲	اسماعیل بدعتیں	۶۰۸	ایمان رباتک
۶۰۲	بدحواسیاں	۶۰۲	اسماعیلی بدعتیں	۶۰۸	مرید کی طرف سے پیر کے خطابات
۶۰۲	قرآن خوانی کا ثواب پہنچانا جانتے ہیں	۶۰۲	اسماعیل دہلوی غیبی فتوے	۶۰۹	پیر سے مریدوں کی جنگ
۶۰۲	جمہور بدعت اب سانسے لے لے لے	۶۰۲	جھوٹ ہی جھوٹ	۶۰۹	پیر روشن ضمیر فرماتے ہیں -
۶۰۲	ایصال ثواب کھانا کھا جاؤ	۶۰۲	اسماعیل دہلوی اپنے	۶۰۹	حقیقت عرس، تعین یوم
۶۰۳	ایصال ثواب کھانا بدعت ہے	۶۰۳	فتوے کی زد میں	۶۰۹	قرآن و طعام کا ثواب
۶۰۳	لیلیٰ کا ثواب میت کو پہنچا ہے	۶۰۳	فاتحہ، عرس، نذر، نیاز	۶۰۹	پیر یا تو فرمایا کرتے ہیں
۶۰۳	قرآن کا ثواب میت کو	۶۰۳	افلیاء اللہ کی قبروں	۶۱۰	فاتحہ مردہ کی حقیقت
۶۰۳	پہنچانا بدعت ہے	۶۰۳	کے سفر کا فائدہ	۶۱۰	کھانے پر قرآن پڑھنا
۶۰۳	میت کو قرآن خوانی کا	۶۰۳	مرشد کی رضا پر جان دینا	۶۱۰	تاریخ کا تعین ضروری ہے
۶۰۳	ثواب جانتے ہیں	۶۰۳	چشتی، قادری، سہروردی	۶۱۱	مرید پر تقصیر کیا کہتے ہیں
۶۰۳	کیا مرید شریف جانتے ہیں	۶۰۳	نقشبندی	۶۱۱	تہجد وغیرہ بدعت ہیں
۶۰۳	کیا مرید شریف بدعت ہے	۶۰۳	دہا بیت توڑ فتویٰ	۶۱۱	پیر یا وفا کیا کہتے ہیں
۶۰۵	قلا بازی پر قلابازی	۶۰۵	اسماعیل دہلوی مرزا یوسف	۶۱۲	ہم کہتے ہیں
۶۰۶	اسماعیل دہلوی اپنے	۶۰۶	کا پیشوا ہے	۶۱۲	پیر ذی وقار فرماتے ہیں
۶۰۶	فتوے کی زد میں	۶۰۶	پکی قبروں سے منع	۶۱۲	مرید بے تدبیر کیا کہتے ہیں

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۶۲۵	شبہات کے جواب پر شبہات	۶۲۸	شبہ اول - شبہ دوم	۶۲۶	فیصلہ ہفت مسئلہ
۶۳۷	اشرف علی کے شعر فغن	۶۳۰	تیسرا شبہ	۶۲۶	پیر پر مریدوں کے حملے
۶۳۷	جواب کے اقتباسات	۶۳۱	اشرف علی کے جواب پہلے	۶۲۶	اشرف علی کا گوکھرو دھندہ
۶۳۷	لفظہ نفرت، الجھنیں، معتہ	۶۳۲	اشرف علی کا جواب	۶۲۶	پیر یا کھلونا
۶۴۰	مریدوں کی شان میں پیر قصیدہ	۶۳۲	دوسرے شبہ کا جواب	۶۲۶	اب کیا ہوگا
۶۴۰	علی بابا کے خلاف	۶۳۲	تیسرے شبہ کا جواب	۶۲۶	خط ایک عقیدت مند کا
۶۴۰	چالیس بیوں کا فتویٰ	۶۳۲	معتہ نمبر تین	۶۲۶	مولوی اشرف علی کے نام

استدعا

جو حضرات اس کتاب سے استفادہ فرمائیں ان کی خدمت میں
مودبانہ گزارش ہے کہ وہ میرے والد گرامی شیخ میاں محمد اسماعیل علیہ الرحمۃ
کیلئے دعائے مغفرت فرمائیں۔ نہایت احسان ہوگا۔ (مصنف)

مصنف کتاب کی دیگر منظوم کتابیں

خاتونِ جنت ۲ روپے، زینب داویر ۵ روپے، شاہنامہ بغداد ۲ روپے، پھل تے کنڈے
سات روپے، صائم دیاں نقال ایک روپیہ۔

دو دو روپے والی سولہ کتابیں

نورِ داظم و نورِ ای نڈ و نورِ خزینے و نوائے صائم اول و نوائے صائم دوم
و نوائے صائم سوم و نوائے صائم چہارم و بہاراں مسکریاں و نظارے
و جلوے و صائم دے دوہرے و کربلائی دوہرے و مناقب غوثیہ و
ہے کعبہ دی جعبہ محمد دے درتے و تنارے و صائم دیاں رباعیاں۔

ملنے کا پتہ: چشتی کتب خانہ جھنگ بازار لاہور

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مُحَمَّدٌ لَا وَنُصَلِّیْ عَلٰی رَسُوْلِهِ الْکَرِیْمِ

ضرورت کیا تھی؟

اس سے پہلے کہ آپ ایک دلچسپ اور معلومات افزا بحث کا آغاز فرمائیں مناسب معلوم
ہوتا ہے کہ آپ یہ جان میں کہ اس قدر طویل مضمون کو پچھلے کی ضرورت کیا تھی؟

اس کے محرکات اور پس منظر نہایت اہمیت کے ساتھ پیش خدمت ہیں۔ ہم
نے کچھ عرصہ قبل ایک کتاب منظوم پنجابی اور غور و ارادہ شاعرانہ کی شکل میں "کنڈے"
حقہ اول پیش کی تھی جس میں فرقہ و بائیس کے ساتھ لکھی ایک انتہائی مبہم اور پیر صاف
بحث کی گئی اور کئی ایک مسائل کتاب کی ضخامت بڑھ جانے کی وجہ سے ادھر سے
رہ گئے۔

کتاب مذکورہ میں ایک اہم ترین مسئلہ ختم کیا جو اس کتاب اور زندگی
اولیاء کرام اور ختم سوئم، ساتواں، چہلم اور ایصالِ ثواب وغیرہ کا بھی محتاج و دیگر
چند مسائل کی طرح جیسا کہ عرض کیا جا چکا ہے، کتاب کی ضخامت بڑھ جانے کے سبب
کابل طور پر بیان نہ کیا جاسکا۔

اس مسئلہ کا سرور و محور چونکہ آیت کریمہ وَمَا أَهْلُ بَيْتِهِ لِيُغْيِرَ اللَّهُ شَيْئًا
اس لئے ہم نے اس کتاب کے صفحہ ۱۸۱ پر چند سطور لکھ کر یہاں لکھا کہ سطور یہ
تھیں۔ وَمَا أَهْلُ بَيْتِهِ لِيُغْيِرَ اللَّهُ شَيْئًا کی بحث سب جہتوں سے علمائے حقہ
الہست و جماعت نے اس سے پیشتر اس کی کافی وضاحت کر دی ہے۔ ہم
بھی اپنی نظم جس کا عنوان ہی یہ آیت ہے اس میں بحث کریں گے اور کم از کم چپ اس

تفسیروں کے حوالے سے ثابت کریں گے (الخ) کہ وَمَا أَهْلُ شَاہِدِیْہِیْنَ مَطْلَبُ کِیَا
ہے لیکن کتاب مذکورہ کے آخری صفحہ پر مندرجہ ذیل نوٹ اعتذار و استبشار کے
عنوان سے لکھنا پڑا کہ :-

• معزز قارئین ہمیں افسوس ہے کہ باوجود کوشش کے ہم مضامین
کو مختصر نہ کر سکے جس کی وجہ سے کتاب کی ضخامت حسب اعلان پوری ہو گئی
بلکہ کافی زیادہ ہو گئی۔ لیکن وہ ضروری مضامین بھی شامل ہوئے سے رہ
گئے جن کا ہم نے کسی جگہ نوٹ بھی دیا ہے۔ مثلاً نظم اولیاء اللہ کے
تصنیفات، نظم حاضر ناظر اور وَا أَهْلُ بَہِ لَغَیْرِ اللہ وغیرہ
(الخ) اور اب یہ مضمون کتاب پچھلے تے کنڈے سے حصہ دوم میں
پیش کئے جائیں گے۔ اگرچہ وعدہ کے مطابق ہمیں یہ مضمون کتاب
پچھلے تے کنڈے سے حصہ دوم کی نظم وَا أَهْلُ کے حاشیہ میں درج
کرنا تھا۔ لیکن اس آیت متقدمہ کی وضاحت کا دائرہ استعداد وسعت
اختیار کر گیا کہ کسی طویل سے طویل نظم کا حاشیہ جس ضخامت کا تحمل
نہیں ہو سکتا۔ اس لئے یہی مناسب معلوم ہوا کہ اس پیش قیمت
مضمون کو ایک علیحدہ دستاویز کی صورت میں قلمبند کر دیا جائے اور کتاب
پچھلے تے کنڈے سے حصہ دوم میں لکھی گئی نظم کے حاشیہ پر اس کا
خلاصہ تحریر کر دیا جائے۔

جیسا کہ ہم بیان کر چکے ہیں کہ ہمیں مکمل طور پر اعتراف ہے کہ یہ مسئلہ کسی نئی
وضاحت کا متقاضی نہیں۔ کیونکہ پیش آریں علمائے حقہ اہلسنت وجماعت اور مجاہد
مفسرین کرام اس کی وضاحت فرما چکے ہیں۔ تاہم محض ثواب محال کرنے کی نیت اور
ایمانے وعدہ کے پیش نظر یہ ہم کتاب پیش خدمت ہے۔

ممکن ہے کہ کچھ لوگ اس سے خاطر خواہ فائدہ حاصل کر لیں اور میرے لئے
دُعائے خیر فرما دیں اور وہی دعائیں میرے لئے وسیلہ نجات بن جائیں۔
جیسا کہ عرض کیا گیا ہے کہ یہ مسئلہ محتاج وضاحت نہیں بالکل حقیقت پر مبنی ہے۔
پھر بھی ہم نے اس کو جدید تقاضوں کے پیش نظر نہایت آسان کر کے بالکل نئے انداز کے
ساتھ پیش کرنے کی سعی سعید کی ہے۔ یہ الگ بات ہے کہ اس کوشش میں مضمون
کافی طویل ہو گیا۔

ہمیں اس کا شدید احساس ہے کہ مضامین مختصر نہ کر سکے۔ لیکن یہ ایک ایسی
مجبوری ہے جس کا کوئی حل نہیں تھا۔ کیونکہ موجودہ دور میں کئی ایسے فتنے بھی سراٹھانے
ہیں۔ جو علمائے سلف کو حد پیش نہیں تھے۔

مثلاً اب قرآن مجید کے تراجم کی بھرمار ہو چکی ہے اور ہر ایراء غیر انتہو غیر
قرآن مجید کا ترجمہ کرتے وقت محض اور محض لغات کو پیش نظر رکھتا ہے۔ حت لا تک
قرآن مجید میں متعدد آیات متقدمہ ایسی ہیں جن کا ترجمہ محض لغات سے ہو ہی نہیں سکتا اور
اگر انہیں لغات کے ظاہری مضمون پر محمول کر لیا جائے تو کفر لازم آجاتا ہے جس کی
تفصیل آگے آئے گی۔ مترجمین کے علاوہ نئے مفسرین نے تو تفسیر بالرائے کے
دو وہ شگوفے چھوڑ رکھے ہیں کہ عقل و دماغ رہ جاتی ہے۔

حالانکہ تفسیر بالرائے ایک ایسا جرم عظیم ہے جس کی سزا جہنم کی مہر مکتی ہوتی
آگ ہے۔ لیکن یہ لوگ اندھا دھند جو جی ہی آتا ہے قرآن کریم کے نام سے
پیش کر رہے ہیں۔

کاش! اللہ تبارک و تعالیٰ انہیں عقل سلیم عطا فرما دے اور یہ لوگ
محض اپنے خود ساختہ عقائد قبیحہ کی مضبوطی کے لئے قرآن مقدس میں تحریف
کرنے سے ہانا جائیں۔

یہ ایک خوش آئند بات ہے کہ علمائے اہلسنت و جماعت میں سے اہلسنت کے جلیل القدر عالم باعمل اور صوفی باصفا حضرت علامہ حاجی محمد یوسف مکی نے صاحب دامت فیوضہ مخالفین کے ان جہلوں سے متاثر ہو کر مسلسل سعی و جہد و جدوجہد کے ایک ایسی عظیم کتاب مرتب کر رہے ہیں جس میں دورِ حاضر کے غیر سنی اور محض نام کے سنی ترجمین کی ہزاروں تحریفات قرآنیہ کی طویل فہرست پیش کی گئی ہے۔ اور ساتھ ہی آیات قرآنیہ، احادیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور اقوال مجاہد کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے قرآن مجید کی صحیح تفسیر اور ٹھیک ٹھیک مستند ترجمہ بھی پیش کیا گیا ہے۔ دعا ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ جل مجدہ الکریم اپنے پیارے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کے صدقہ سے انہیں ان کی منزلوں سے ہمکنار کرے۔

بات کہاں سے کہاں تک آگئی۔ بتایا یہ جابر ہاتھ کہ ہم یہ مسئلہ ایک نئے زاویہ نگاہ سے حل کر رہے ہیں۔ اور ہمیں یقین ہے کہ انشاء اللہ العزیز پوری کتاب پڑھ لینے کے بعد قاری کے ذہن میں خواہ وہ کسی بھی مکتبہ فکر سے تعلق رکھتا ہو، کوئی غلطی باقی نہیں رہ جائے گی۔

کیونکہ یہ مسئلہ پہلے ہی سے روزِ روشن کی طرح واضح ہے۔ ہماری تحقیق کے مطابق حقائق کو مسخ کرنے کی عمر صرف ڈیڑھ صدی ہے۔ اس ڈیڑھ صدی میں کئی ایسے جدید عقائد باطلہ وضع کئے گئے ہیں جن کی مثال چودہ صدیاں قبل تک پورے کے پورے اسلامی شریعت میں نہیں ملتی۔

ہاں البتہ کچھ ایسے مبہم اشارے اس سے پہلے بھی موجود ہیں جو علمائے سلف و خوارج و طواغیر وغیرہ نے اپنے عقلی اور ذہنی فلسفے سے مرتب کر رکھے ہیں جیسا کہ مذکورہ ہم کتاب پچھلے تے کٹے حلقہ اول میں بالوضاحت کر چکے ہیں۔

ماہم حقائق پہلے ہی سے آفتاب نصف النہار کی طرح درخشاں و تاباں ہیں اور قیامت تک درخشندہ و تابندہ رہیں گے۔

کیونکہ ظلمات کے ابطال کیلئے روشنی کی ایک کرن بھی کافی ہوتی ہے۔ لیکن ظلمتوں کے سینکڑوں پردے بھی روشنی کے چھوٹے ہوتے چھوٹے پتھروں پر فحیاب نہیں ہو سکتے۔ انشاء اللہ العزیز آپ دیکھ لیں گے کہ آئندہ صفحات پر ہمارے اس دعوے کی روشن دلیل کس تابندگی سے فروزاں نظر آتی ہے۔

آپ دیکھیں گے کہ چند مفروضوں سے پیدا کی گئی الجھنوں اور فرسودہ تادیلوں کے گھناؤنے جال کی دھجیاں کس طرح فضائے بسیط پر اڑتی ہوتی نظر آتی ہیں اور حق و صداقت کی منور شعاعیں اور نورِ مزین کس طرح باطل کے اندھیروں کا جگمگاہٹ کرتی ہیں۔ دعا فرمائیں کہ اللہ رب العزت جل جلالہ و عظم فوائد اپنے پیارے حبیب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے صدقہ سے مجھے حق کہنے کی توفیق عطا فرمائے اور میری اس محنت کو مقبول و منظور فرما کر عامۃ المسلمین کو اس کے فیوضات سے بہرہ اندوز فرمائے۔

آمین بجاہ سید المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

نیلز گیش
صابر چشتی

علمائے نجد و دیابندہ کے قائم کردہ

چند مفروضے

۱۔ مروجہ ختم شریف و نذر نیاز اولیاء کرام اور ختم

گیارہویں شریف حرام ہے اور مثل مودائغ نیز
کے ہے۔

۲۔ مروجہ ختم شریف - اولیاء کرام اور نذر نیاز و ختم -

گیارہویں شریف شرک ہے۔ اس قسم کے ختم دینے والے
وہ مشرک اور دائمی جہنمی ہیں۔

۳۔ مروجہ ختم شریف و نذر نیاز اولیاء کرام اور ختم -

گیارہویں شریف بدعت ہے۔ اس قسم کے
ختم دینے والے بدعتی اور بے ایمان ہیں۔

مفروضہ نمبر ۱

ہر قسم کی نذر نیاز اور گیارہویں شریف حرام ہے

تفسیر حواہر القرآن

زیر آیت وَمَا أَهْلَ بِهِ لَعْنُوا اللَّهَ -

اس قسم کی نذر نیاز دینا شرک ہے۔ اس کا کھانا خنزیر کی طرح حرام ہے خواہ
ذبح کرتے وقت اس پر بسم اللہ اللہ اکبر پڑھا جائے یا نہ پس آجکل اولیاء
اللہ یا اولیاء شیطان کی قبور پر عرس کئے جاتے ہیں۔ اور ان عرسوں پر لوگ
چھپے ہی سے غلہ، دانے، جانور وغیرہ پیر کے نام پر رکھ لیتے ہیں۔ پھر عرس
کے روز قبور پر لے جاتے ہیں، سب غیر اللہ کی نذر ہے، اس کا کھانا حرام ہے۔

تفسیر حواہر القرآن صفحہ ۱۵۸ مؤلف غلام اللہ راولپنڈی

تفسیر فوائد سلفیہ

زیر آیت وَمَا أَهْلَ

یہ آیت عام ہے۔ ذبح حیوان مذکور وغیرہ سب کو شامل ہے۔ اس
لئے کہ حرف ما کا صیغہ عربی میں اعم الیہم کا ہوتا ہے۔ یہ لوم ہوا کہ جس کسی چیز پر
جانور ہو یا اور کچھ جب غیر اللہ کا نام لیا جاوے تو وہ چیز حرام ہو جاوے گی۔
تفسیر فوائد سلفیہ عارف شیعہ برترجمہ شاہ رفیع الدین دہلوی۔ صفر ۱۴۱۲

مفسر و حنفی

نمبر دو اورین مروجہ شریف نذر نیاز وغیرہ شُرک اور بدعت ہیں

بیشک کسی کے نام کا تقریباً جانور نذر کیلئے مانتا حرام اور شرک میں داخل ہے۔
اگرچہ ذبح کے وقت اُس پر بسم اللہ واللہ اکبر کہا جاوے حرام ہی رہے گا
اکمل البیان تائید اقویۃ الایمان صفحہ ۸۲ مصنف عزیز الدین مراد آبادی - (بہنوں و صاحب اہل)
پس کیونکہ اولیاء کی نذر کی گائے حلال ہو سکتی ہے کہ مثل گتے اور خوند کے

نذر کرنے اور شہرت دینے سے حرام ہو چکی ہے۔ (اکمل البیان صفحہ ۸۳)
پس اس تصریح امر کے بعد کسی کو چوں و چہرا کا عمل نہیں رہا بلکہ تخصیصات و
تعلیقات خلاف طریقہ سنت ایصال ثواب میں فاتحہ وغیرہم کا گمراہی ہونا ثابت

ہو گیا۔ (اکمل البیان صفحہ ۱۲۰)

جملہ بدعات مشرکین صوفی شعاسات
نذر و نیاز اولیاء اللہ است۔ بوضیحا
شرک خفی و اسراف اموال و اختراع
بدعات و جوہ متعددہ در الیہ راہ یافتہ
اند۔ (مراد مستقیم اسماعیل دہلوی ص ۵۲)
(نقل اکمل البیان ص ۱۳۸)

اور حقیقت یہ ہے کہ جو لوگ نذر
نیاز میں مافرمانیوں اور کفر کا ارتکاب

وہی داند کہ کار برائے بزرگان ایشال
را ایصال ثواب منظور نیست بلکہ شرک
میکند۔ (مراد مستقیم ص ۵۴۔ اکمل البیان ص ۱۲۰)

ایصال ثواب امور مروجہ فاتحہ و نذر نیاز میں دقتوں، کھاؤں اور کھانے والوں
کا تعین وغیرہ تمام قباحتوں سے خالی بھی نہیں۔ اور جو لوگ نذر نیاز میں کفر کا ارتکاب کرتے
ہیں ان کا مقصود ثواب پہنچانا نہیں ہوتا۔ (اکمل البیان ص ۱۲۰)
نذر نیاز اولیاء جو غیر اللہ کی طرف نسبت کی جاوے گی حق تعالیٰ کا حق و دوسروں
کی نسبت کرنے سے ضرور شرک لازم ہوگا۔ (اکمل البیان ص ۱۵۵)

نذر نیاز اولیاء مثل گیارہویں کو شہرہ برمنی مدار صاحب کے مرثیے
بکرے سید احمد کبیر کی گائے کو جانور بنا کر توقع نفع و ضرر کے لئے جانے والا جن
طرح مشاہدہ عوام الناس جہلا کے عمل سے ثابت ہے کہ گیارہویں وغیرہ کو اسی نظر
سے تبرک جان کر کرتے ہیں۔ بیشک مردود گمراہ اور گمراہ کنندہ ہے۔ (اکمل البیان ص ۱۵۲)
کافر بھی اپنے بتوں کو اللہ کے برابر نہیں جانتے تھے بلکہ اسی کا مخلوق اور
اُسی کا بندہ سمجھتے تھے اور ان کو اس کے مقابل کی طاقت ثابت نہیں کرتے تھے۔ مگر
یہی پکارنا اور منتیں مانتی اور نذر و نیاز کرنی اور ان کو اپنا دلیل اور سفارشی سمجھنا بھی
ان کا کفر و شرک تھا۔ سو جو کوئی کسی سے یہ معاملہ کرے گو کہ اس کو اللہ کا بندہ و مخلوق
سمجھے سو اب وہ شرک میں برابر ہیں۔ (تقریرۃ الایمان ص ۵۲)

تسلیم

ان قیاسی مغروضات سے سطحی نظر سے بھی جو نتیجہ اخذ کیا جاسکتا ہے۔ وہ یہ ہے کہ
بزرگان دین اور اولیاء سلف کے نام پر دی گئی نذر نیاز فاتحہ برائے ایصال ثواب وغیرہ

شُرک و بدعت ہے۔

وہ تمام طیب و طاهر حلال اور پاکیزہ اشیاء جن پر قرآن مجید کی چند مخصوص آیات حد
پڑھ کر جملہ اولیاء اللہ کو ایصالِ ثواب کیا جاتا ہے۔ وَمَا أَهْلُ يَدِ الْغَيْبِ إِلَّا اللَّهُ کے
ارشادِ خداوندی کے مطابق مردار اور خنزیر کی طرح نجس اور حرام ہیں۔ اور ان اشیاء کا
کھانا پینا مردار اور سور وغیرہ کے کھانے کے مترادف ہے۔ اور یہ چیزیں کھانے
اور پینے والے مشرک بھی ہیں اور بدعتی بھی، گمراہ بھی ہیں اور بے ایمان بھی، دائمی
جہنمی بھی ہیں اور ناقابلِ بخشش بھی، نہ ان کیلئے شفاعت ہے اور نہ بخشش۔
لَنُؤْذِبَهُنَّ مِنَ الْآيَاتِ وَلَنُغْنِيَنَّ اللَّهُ عَنْهُمْ هَذِهِ الْعَقَائِلَ خَبِيثَةً۔

النبی

یہ مفروضے

کیا ختم قرآن تہجاً، ساواں، چلم اور ہر قسم کے ختم بزرگانِ دین قدر نیاز اور
ختم کیا یہ بھی شریف حضور سیدنا غوث الاعظم رضی اللہ عنہ حرام ہیں !

ہاں گز نہیں ؟

کیا اس قسم کی محافل کا اہتمام کرنے والے جن میں فاتحہ خوانی اور ایصالِ ثواب
وغیرہ کیا جاتا ہے۔ مشرک، بدعتی اور بے ایمان ہیں !

ہاں گز نہیں ؟

کیا وَمَا أَهْلُ يَدِ الْغَيْبِ إِلَّا اللَّهُ کا یہ مطلب نہیں کہ جس چیز پر غیر اللہ کا نام پکارا
جائے وہ حرام اور مشرک مردار، خنزیر اور گتے کے ہے !

ہاں گز نہیں ؟

کیا گذشتہ صفحات میں جو عقائد مفروضات کے عنوان سے پیش کئے گئے ہیں

غلط ہیں !

جی ہاں ؟

کیونکہ وہ سب کے سب عقائد باطلہ خود ساختہ ہیں اور ان کا حقیقت سے دور
کا بھی تعلق نہیں۔ اور یہ سب کے سب محض قیاسی مفروضے ہیں۔

اگرچہ ان مفروضات میں زور پیداکرنے کیلئے بظاہر قرآن و حدیث سے استنباط
کرنے کی ناکام کوشش کی گئی ہے۔ یہ الگ بات ہے کہ سادہ لوح عوام کو فریب دینے
کی کوشش میں ان خود ساختہ عقائد کے داعیوں کو اپنے ایمان سے بھی ہاتھ دھونے پڑے
وہ اس لئے کہ کسی بھی مسلمان کو بلا وجہ کافر، مشرک، بدعتی اور حرام خور کہنے والا شخص
بحکمِ خدا و رسول اٹلا اس فتویٰ کا شکار ہو جاتا ہے۔

چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے :-

ان عبد اللہ بن عمر اخبارنا ان
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا
قال لا اخرج کافر فقد کفر احد هما
ان کان المذی قال له فقد باء المذی
قال له بالکفر (الادب المفرد بخاری ص ۲۱۹)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے
کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا
کہ جب ایک شخص نے دوسرے کو کافر کہا تو ایک
ان دونوں میں سے کافر ہو گیا۔ وہ شخص جس کو
اُس نے کافر کہا ہے واقعی کافر ہے تو یہ سچا
ہے۔ اور اگر وہ کافر نہیں ہے تو یہ کہنے والا
کافر ٹھہرا۔



خیر یہ تو ایک جملہ معترضہ تھا ابھی ہمیں اس طرف نہیں جانا ہے۔ ہمیں تو یہ بتانا ہے کہ
اس کفر و شرک اور بدعت و حرام کی مشین کے کل پونے کہاں اور کیسے تیار ہوتے۔
جبکہ ہم دیکھتے ہیں کہ جن پاکیزہ اشیاء کو نجس و حرام اور گتے و خنزیر وغیرہ کی مانند قرار دیا
جایا ہے وہ ان بزرگانِ دین اور اولیاء کا ملین کے دستِ خوانوں کی زینت رہی ہیں۔ جن
سے اسناد و حدیث، حدیثنا صحیحہ بن دائد قال حدیثنا مالک بن ناقل حدیثنا۔

اولیاء اللہ رضوان اللہ علیہم اجمعین نے لاکھوں گمراہ انسانوں کو دولت اسلام سے مالا مال کیا ہے۔ اور جن مقدس ہستیوں نے اہل حلال کے حصول کیلئے محنت شاقہ بھی قبول کی ادھی کئی دن تک فاقوں پر فالتے تھے۔ اور جب تک غیر مشتبہ اور قطعی طور پر پاکیزہ اور حلال رزق حاصل نہ ہوا۔ سخت سے سخت مجھک کا مقابلہ کیا، ان کے متعلق کیسے باور کیا جاسکتا ہے کہ اس مقدس گروہ کے افراد جن کے تقویٰ و طہارت اور پیرنگاری پر تقویٰ اور پیرنگاری کو بھی ناز نہ آئے۔ ایسی نجس و حرام چیزوں کو خورد و نوش کے لئے استعمال کرتے۔

اور یہ بھی کم حیرت کی بات نہیں کہ جن اولیاء کا ملین نے لوگوں کے کفر کو اسلام میں تبدیل کر دیا وہ خود ان معمولات کفریہ اور شرکیہ پر خود بھی عمل پیرا رہے اور دوسروں کو بھی اس کی ترغیب دیتے رہے۔

کیا یہ سوچنے کی بات نہیں! کہ اگر یہ اعمال شرک و بدعت اور حرام پر مبنی ہوتے تو سوا و اعظم اہلسنت و جماعت جیسے فرقہ ناجیہ جس کے ساتھ تمام اولیاء کرام انصوفیاء عظام رضوان اللہ علیہم اجمعین منسلک ہیں نے ان افعال قبیحہ کو کیوں اپنا رکھا ہے تو اب :-

سوچنا پڑے گا

کہ ان مفروضوں کا پس منظر کیا ہے۔ اور جو لوگ اس قسم کے سنگین اور ہولناک فتوے صادر کر رہے ہیں ان کے پاس دلیل کیا ہے۔

اس سوال پر یقیناً اور یقیناً معترضین کا صرف یہ ایک داعیہ کو دھڑکے کہ یہ سب کچھ جو کلمہ غیر اللہ کیلئے ہے۔ اور جو کچھ بھی غیر اللہ کیلئے ہوگا وہ سب کچھ قوماً اہلاً یہ لغیر اللہ کے ارشاد الہیہ کے مطابق نجس و حرام اور مثل مردار کے ہے اور ان افعال کے مرتکب مشرک و بدعتی اور حرام خورد میں۔ اور اس دعوے کی دلیل کیلئے یہ

لوگ قرآن مجید کے بیسیوں ترجمے پیش کرنے پر تیار ہو جائیں گے۔ اور جب سادہ لوح عوام قرآن مجید میں یہ لکھا ہوا دیکھ لیتے ہیں کہ جس چیز پر اللہ کے سوا کسی اور کا نام پکارا جائے مردار اور خنزیر کی مانند ہے تو مضبوط سے مضبوط عقائد کا متزلزل ہو جانا بھی لازمی امر ہے۔ کیونکہ قرآن مجید کے فیصلہ کے بعد کسی دوسرے شخص کا فعل اور قول خواہ وہ شخص کتنا ہی عظیم کیوں نہ ہو کوئی وقعت نہیں رکھتا۔ لیکن اس کا کیا جائزہ کر۔

خود بدلتے نہیں قرآن کو بدل دیتے ہیں

کے مصداق قرآن مجید کا ترجمہ ہی ایسا کر دیا جائے جو خود قرآن ہی کے منشاء کے خلاف ہو حقیقت یہ ہے کہ قرآن مجید کی دیگر سینکڑوں آیات کی طرح اس آیت مقدسہ پر بھی مترجمین کے ایک انبوہ کثیر نے جن میں وہابی اور مودودی بھی ہیں اور دیوبندی اور مرزائی بھی اپنے مکروہ عقائد کو مستط کو دیا ہے۔ اب آپ ان مترجمین کی دیدہ دلیری ایک آیت کے کئی مختلف معنی کر دینے کے رنگارنگ نمونے ملاحظہ فرماویں۔

ترجمے ہی ترجمے

۱۔ ترجمہ شاہ رفیع الدین

ترجمہ

اور جو کچھ پکارا اجاڑ اور پکے سوا خدا کے۔ اور وہ چیز کہ بنیاد ان کی جائے واسطے خیر خدا کے۔

الآیۃ

فَمَا أَهْلَ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ - (البقرہ)

فَمَا أَهْلَ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ - (المائدہ)

۲۔ شاہ عبدالقادر

اور جن پر نام پکارا اللہ کے سوا کا۔ اور جس چیز پر نام پکارا اللہ کے سوا کا۔

فَمَا أَهْلَ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ - (البقرہ)

فَمَا أَهْلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ - (المائدہ)

۳۔ فتح محمد جالندھری (دہلوی)

وَمَا أَهْلٌ بِهِ يَغْتَبِرُ اللَّهُ - (البقرہ)

احسن چیز پر خدا کے سوا کسی اور کا نام پکارا جاوے۔

أَوْفَتْقًا أَهْلٌ يَغْتَبِرُ اللَّهُ بِهِ - (الانعام)

کوئی گناہ کی چیز ہو کہ اُس پر خدا کے سوا کسی اور کا نام پکارا جاوے۔

۴۔ محمد علی لاہوری (مرزائی)

وَمَا أَهْلٌ بِهِ يَغْتَبِرُ اللَّهُ - (البقرہ)

اور وہ جسے اللہ کے سوا کسی دوسرے کیلئے پکارا جاوے۔

وَمَا أَهْلٌ بِهِ يَغْتَبِرُ اللَّهُ - (البقرہ)

اور وہ جسے اللہ کے سوا کسی دوسرے کیلئے پکارا جاوے۔

وَمَا أَهْلٌ يَغْتَبِرُ اللَّهُ بِهِ - (المائدہ)

اور وہ جن چیز پر اللہ کے سوا کسی دوسرے کا نام پکارا جاوے۔

۵۔ مودودی (ماڈرن دہلوی)

وَمَا أَهْلٌ بِهِ يَغْتَبِرُ اللَّهُ - (البقرہ)

۶۔ حافظ محمد لکھو کی (دہلوی)

وَمَا أَهْلٌ بِهِ يَغْتَبِرُ اللَّهُ - (المائدہ)

اور وہ چیز جو پکارا جاوے واسطے غیر اللہ کے نام یا آتش دے۔

۷۔ ڈپٹی ترمذی احمد (دہلوی)

أَهْلٌ يَغْتَبِرُ اللَّهُ بِهِ - (الانعام)

اور وہ چیز جو اللہ کے سوا کسی اور کے نام پکاری گئی ہو۔

۸۔ اسماعیل دہلوی (دہلوی)

أَوْفَتْقًا أَهْلٌ يَغْتَبِرُ اللَّهُ بِهِ - (الانعام)

گناہ کی چیز کہ مشہور کی گئی ہو اللہ کے سوا اور کسی کے

۹۔ احمد علی لاہوری (دہلوی)

وَمَا أَهْلٌ يَغْتَبِرُ اللَّهُ بِهِ - (المائدہ)

اور اُس چیز کو اللہ کے سوا اور کے نام سے پکاری گئی ہو حرام کیا ہے۔

۱۰۔ شفاء اللہ امرتسری (دہلوی)

وَمَا أَهْلٌ بِهِ يَغْتَبِرُ اللَّهُ - (البقرہ)

اور جو اللہ کے سوا غیر کے نام سے پکاری ہو کہ فلاں پیر کی نیاز یا فلاں دیوی کا بکرا

بیشک تم پر حرام ہے۔

۱۱۔ غلام اللہ (راولپنڈی)

وَمَا أَهْلٌ بِهِ يَغْتَبِرُ اللَّهُ - (البقرہ)

(تفسیر) اس قسم کی نذر نیاز و دنیا شرک ہے

اس کا کھانا خنزیر کی طرح حرام ہے خواہ

ذبح کرتے وقت اس میں بیضا اللہ اللہ لکھتے

پڑھا جائے یا نہ۔ پس آج کل اولیاء اللہ

یا اولیائے شیطان کی قبور پر عرس کئے

جاتے ہیں اور ان عرسوں پر پہلے ہی سے

قلعہ، دانے، جانور وغیرہ پیر کے نام پر

رکھ لیتے ہیں۔ پھر عرس کے روز قبر پر سے

جاتے ہیں سب غیر اللہ کی نذر ہے اسکا

کھانا حرام ہے۔ (جو اہل القرآن دیکھیں)

گذشتہ صفحات میں جو ترجمے پیش کئے گئے ہیں ان میں ایک خاص بات قطعی طور پر مشرک ہے۔ یعنی وَمَا أَهْلٌ بِهِ يَغْتَبِرُ اللَّهُ کا یہ ترجمہ کہ جس چیز پر غیر اللہ کا نام پکارا جائے اس ترجمہ کے مؤجد شاہ رفیع الدین صاحب دہلوی تھے۔

اب آپ وہ ترجمے ملاحظہ فرمائیں گے جن میں مطلقاً ہر چیز کی شرط کو توڑا گیا ہے اور "ما" کے معنی میں چیز کے بجائے جانور کی قید لگائی گئی ہے۔ یہ آیت قرآن مجید میں چار جگہ آتی ہے۔ لہذا بعض دو غلط مترجمین کے نام پھر دوبارہ بھی آئیں گے جنہوں نے "وَمَا أَهْلٌ" کا ترجمہ ایک جگہ تو "جن چیز پر نام پکارا گیا" کیا ہے اور دوسری جگہ "چیز کے بجائے" "جن جانور پر نام پکارا گیا" کیا ہے۔ حالانکہ ان ہر دو طریق پر ترجمہ غلط ہی رہا ہے۔ اب بجائے ایک کے دو طرح کے مزید ترجمے آپ کے سامنے آئیں گے اور پہلے کی طرح یہ دونوں ترجمے بھی غلط اور منشاء خداوندی کے خلاف ہیں۔

گو حقیقت کو چھپانے کیلئے مترجمین نے مختلف ہتھکنڈے استعمال کئے ہیں اور علم اضطراب میں کبھی کبھار کسی کچھ لکھتے چلے گئے۔ لیکن جیسا کہ عرض کیا جا چکا ہے۔ باطل کے شکنجوں ظلماتی پر دسے بھی حق کی روشنی برعالم نہیں آسکتے۔ بہر حال اب آپ ان ہی لوگوں کے کچھ ایسے ترجمے ملاحظہ فرمائیں جن میں چیز کے بجائے جانور کی قید لگائی گئی ہے۔ اس ترجمہ کے موجد شاہ عبدالعزیز ہیں۔ اس لئے سب سے پہلے انہیں کا ترجمہ ملاحظہ ہو۔

شاہ عبدالعزیز دہلوی (۱۱۸۷ھ کے علاوہ باقی ٹیک)

وَمَا أَهْلٌ يَمْ لِيْغِيْرَاللّٰہ - (البقرہ) | اور وہ چیز کے آواز دی گئی ہو حتیٰ اُس جانور کے

مولانا آزاد (۱۲۰۷ھ) دیوبندی

وَمَا أَهْلٌ يَمْ لِيْغِيْرَاللّٰہ - (البقرہ) | اور وہ جانور جو اللہ کے سوا کسی دوسری

ہستی کیلئے پکارے جاویں۔

وَمَا أَهْلٌ يَمْ لِيْغِيْرَاللّٰہ - (الغزل) | اور وہ جانور جسے خدا کے سوا کسی دوسری

ہستی کیلئے پکارا جائے۔

محمود الحسن (دیوبندی)

وَمَا أَهْلٌ يَمْ لِيْغِيْرَاللّٰہ - (البقرہ) | اور جس جانور پر نام پکارا جائے اللہ کے سوا کسی اور کا

ملکہ دوسری آیت میں محمد الحسین صاحب نے بھی پہلے تین گز ترجموں کی طرح جانور کی شرط نہیں لگائی

احمد علی لاہوری (دیوبندی)

وَمَا أَهْلٌ يَمْ لِيْغِيْرَاللّٰہ - (البقرہ) | جانور جس پر اللہ کے سوا کسی اور کا نام

پکارا جائے۔

حسین علی وال بکچرال (رومانی نما دیوبندی)

وَمَا أَهْلٌ يَمْ لِيْغِيْرَاللّٰہ - (البقرہ) | اور جس جانور پر پکارا جائے اللہ کے سوا کا نام

اب آپ وہ ترجمہ ملاحظہ فرمادیں جو ان دونوں سے الگ نوعیت کا ہے یعنی اس ترجمہ میں "ما" کے معنی نہ تو ہر چیز کے ہیں اور نہ ہی جس جانور پر نام پکارا گیا کئے ہیں بلکہ ایک نئی بات پیدا کر کے آیت کے حقیقی معنوں سے قریب ہونے کے بجائے مترجمین ایک نئے بُد کو شکار ہو گئے ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ یہ سب کچھ حقائق پر پردے ڈالنے کی ناکام کوششوں کا نتیجہ ہے۔ بہر حال آپ اس جہت سے بھی ضرور مدد شناسی حاصل کریں۔ اس ترجمہ کے موجد مولوی اشرف علی تھانوی ہیں۔ باقی سب ان کے معتقدین ہیں ملاحظہ ہو۔

اشرف علی تھانوی (دیوبندی)

وَمَا أَهْلٌ يَمْ لِيْغِيْرَاللّٰہ - (البقرہ) | اور ایسے جانور کو جو بقصد تقرب غیر اللہ

کے نامزد کر دیا گیا ہو۔

اور جس چیز کو غیر اللہ کے نامزد کر دیا گیا ہو۔

مفتی محمد شفیع (دیوبندی)

وَمَا أَهْلٌ يَمْ لِيْغِيْرَاللّٰہ - (البقرہ) | وہ جانور جو غیر اللہ کیلئے نامزد کر دیا گیا ہو

احمد سعید (دیوبندی)

وَمَا أَهْلٌ يَمْ لِيْغِيْرَاللّٰہ - (البقرہ) | وہ جانور جو خدا کے سوا کسی دوسرے کے نام

نامزد کیا ہو یعنی تقرب کی نیت سے۔

غلام احمد حسینی (دوبابی)

وَمَا أَهْلُ بِهِ يُغَيِّرُ اللَّهَ - (البقرہ) | اور جو جانور غیر اللہ کے نامزد کیا ہو۔

دستی نذیر احمد (دوبابی)

وَمَا أَهْلُ بِهِ يُغَيِّرُ اللَّهَ - (البقرہ) | اور وہ جانور جس کو خدا کے سوا کسی اور کی

عبادت کیلئے حلال یا نامزد کیا جائے۔

اور اس جانور کو جسے خدا کے سوا کسی اور

کی تعظیم اور تقرب کیلئے حلال اور نامزد

کیا جائے۔

پیش ازین آپ تین قسم کے ترجمے ایک ہی آیت کے ملاحظہ فرما چکے ہیں۔ جن میں مختلف انداز سے حقائق کو مسخ کرنے کی مکررہ کوشش کی گئی ہے۔ اب آپ اس آیت کریمہ کے چند انگلیش ترجمے ملاحظہ فرمادیں جن کا اردو ترجمہ بھی کر دیا گیا ہے۔ انگلیش میں ترجمہ کرنے والے حضرات نے یا تو سب سے پہلے اعلیٰ ترین ترجمہ کی تقلید کی ہے یا پھر کہیں کہیں ایک عجیب و غریب حدیث پیدا کرنے کی کوشش کی ہے۔ ملاحظہ ہو۔

عبدالمجاہد - دریا باوی (دروہندی)

AND THAT OVER WHICH IS INVOKED THE NAME OF ANY OTHER THAN ALLAH

وَمَا أَهْلُ بِهِ يُغَيِّرُ اللَّهَ - (البقرہ)

انگلش کا اردو ترجمہ

اور وہ جس پر اللہ کے سوا کسی اور کا نام

لیا جائے۔

ANY ANIMAL IS DEDICATED TO OTHER THAN ALLAH

وَمَا أَهْلُ يُغَيِّرُ اللَّهَ بِهِ - (المائدہ)

انگلش کا اردو ترجمہ

کوئی جانور جو سوائے خدا کے کسی اور کے آدق کیا جائے۔

OVER WHICH IS INVOKED THE NAME OF OTHER THAN ALLAH

وَمَا أَهْلُ يُغَيِّرُ اللَّهَ بِهِ - (الانعام)

انگلش کا اردو ترجمہ

جن پر اللہ کے سوا کسی اور کا نام لیا

جائے۔

بہ نسبت علی

AND OTHER NAME HATH BEEN INVOKED BESIDE THAT OF GOD

وَمَا أَهْلُ بِهِ يُغَيِّرُ اللَّهَ - (البقرہ)

انگلش کا اردو ترجمہ

اور جس پر سوائے خدا کے کسی اور کا

نام پکارا جائے۔

AND ANY (FOOD) OVER WHICH THE NAME OF OTHER THAN GOD

وَمَا أَهْلُ يُغَيِّرُ اللَّهَ بِهِ - (الاحق)

انگلش کا اردو ترجمہ

اور وہ کھانا جس پر سوائے خدا کے کسی

اور کا نام پکارا جائے۔

پکھتال

AND THAT WHICH HATH BEEN IMMOLATED TO (THE NAME OF) ANY OTHER THAN ALLAH

وَمَا أَهْلُ بِهِ يُغَيِّرُ اللَّهَ - (البقرہ)

انگلش کا اردو ترجمہ

اور جس پر اللہ کے سوا کسی اور کا

نام پکارا جائے۔

WHICH WAS
IMMOLATED TO
THE NAME OF
OTHER THAN
ALLAH

وَمَا أَهْلَ بَيْتِ اللَّهِ بِهِ - (الانعام)

انگلش سے اردو ترجمہ

ان میں چیز پر خدا کے سوا کسی اور کا
نا لیا جائے۔

زیر بحث آیت کریمہ وَمَا أَهْلَ بَيْتِ اللَّهِ بِهِ کے متعدد ترجمے پیش کئے
جائ چکے ہیں۔ ان سب کو ابھی طرح پڑھ لینے کے بعد ترجمہ کرنے والوں کے یہیں طریق
سامنے آتے ہیں:-

۱۔ ہر وہ چیز جس پر غیر اللہ کا نام پکارا جائے حرام ہے۔

۲۔ اور وہ چیز کہ آواز دی گئی ہو حتیٰ اس جانور کے حرام ہے۔

۳۔ اور ایسا جانور جو بقصد غیر اللہ کے نامزد کیا گیا ہو حرام ہے۔

ہماری تحقیق کے مطابق نمبر ایک ترجمہ یعنی ہر وہ چیز جس پر غیر اللہ کا نام پکارا گیا حرام ہے

کے موجد شاہ رفیع الدین صاحب ہیں۔ اگرچہ شاہ عبدالقادر صاحب جو شاہ رفیع الدین صاحب
کے حقیقی بھائی ہیں، بھی یہی ترجمہ کرتے ہیں۔ لیکن ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ان کا رنگ تقلیدی
ہے۔ کیونکہ ان کی تفسیر موضع القرآن میں جو ان کا ترجمہ موجود ہے وہ اس سے مختلف بھی

ہے اور ٹھیک بھی۔ لیکن ان کی تفسیر موضع القرآن کے علاوہ جو ترجمہ ان سے منسوب ہے
وہ تقریباً شاہ رفیع الدین صاحب کے مطابق ہے۔ ہو سکتا ہے کہ موضع القرآن انہوں
نے پہلے لکھی ہو اور صرف ترجمہ بعد میں کیا ہو۔ اور یہ ٹھیک بھی معلوم ہوتا ہے۔ کیونکہ ان کی

تفسیر موضع القرآن شاہ رفیع الدین صاحب کے ترجمہ سے پہلے لکھی گئی ہے۔ لیکن ان کا
ترجمہ شاہ رفیع الدین صاحب کے بعد لکھا ہوا ہے۔ لہذا ترجمہ نمبر ایک کے موجد

شاہ رفیع الدین صاحب ہیں۔ باقی سب اس قسم کا ترجمہ کر نیوالے ان کے مقلد ہیں۔
ترجمہ نمبر ۲۔ اور وہ چیز کہ آواز دی گئی ہو حتیٰ اس جانور کے حرام ہے کے موجد
شاہ عبدالعزیز صاحب رحمۃ اللہ علیہ ہیں۔ اگرچہ یہ انوکھا ترجمہ ان کے اپنے بے شمار
حقائد کے خلاف ہے۔ جس کی تفصیل آگے آئے گی۔ بہر حال اس قسم کا ترجمہ کر نیوالے
باقی تمام مترجمین شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ کے مقلد ہیں۔

ترجمہ نمبر ۳۔ اور ایسا جانور جو بقصد غیر اللہ کے نامزد کیا گیا حرام ہے
کے موجد مولوی اشرف علی صاحب تھانوی ہیں۔ دیگر جس کسی نے بھی اس قسم کا ترجمہ کیا
ہے ان کی تقلید میں کیا ہے۔

اگرچہ بعض مترجمین نے ان تین قسم کے تراجم میں مولوی رد و بدل کر کے اپنی طرف
سے مزید بھی کچھ انوسناک اضافے کئے ہیں۔ جیسا کہ مولوی ثناء اللہ امرتسری،
مولوی مودودی اور مولوی غلام اللہ ترجمہ عبدالیوسف علی کا انگلش۔ تاہم ان
سب کا رنگ تھوڑی سی ہمت کے ساتھ تقلیدی ہے۔

فیصلہ کن ترجمہ

اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اگر یہ سب کے سب ترجمے صحت پر مبنی نہیں تو آخر
ٹھیک ترجمہ کس کا ہے۔ اور دوسرا سوال یہ ہے کہ ٹھیک اور غلط کا فیصلہ کون کرے گا۔

تو اس فیصلہ کیلئے ہمارے پاس پڑے سے بڑے نزاع موجود ہیں۔ ایسا یہ عظیم نزاع
جن کے فیصلہ کے بعد کسی کو بھی جرأت گفتار نہیں۔ ان میں سب سے بہتر فیصلہ فرماتے والی
ذات اقدس کا فیصلہ بھی ہے یعنی اس فاتح عالم الحاکمین کا فیصلہ جس کا اپنے مطلق یہ ہونا ہے کہ۔

وَقَدْ أَحْسَنَ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا (قرآن مجید) یعنی وہ کون ہے جو اللہ تعالیٰ سے بہتر ہو
(فیصلہ) حکم میں۔

اس سب سے بڑے متصف کے بعد ہمارے پاس اس عظیم ہستی کی حرالت بھی موجود ہے جس کو کفار عرب بھی صادق و امین مانتے تھے اور جس کے فیصلوں کو اللہ تبارک و تعالیٰ اپنے فیصلے قرار دیتا ہے۔ اور جس کے متعلق قرآن مجید میں یہ ارشاد خداوندی ہے کہ :-

فَلَا ذَرْبَكَ لَا يُوْمِنُونَ خَشِيَ يُحْكِمُونَ لَكَ - یعنی اسے محبوب ! پس قسم ہے آپ کے پروردگار کی نہیں ایماندار ہوں گے جب تک آپ کو حکم (فیصل) رہائیں اس مقدس اور عظیم ہستی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فیصلہ کے بعد آپ کے ان جانشینوں اور ساتھیوں کے فیصلے بھی ہمارے پاس موجود ہیں جن نفوس قدسیہ کے متعلق خود سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا حکم ہے کہ میرے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے فیصلے میرے فیصلے ہیں۔ چنانچہ ارشاد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہے کہ اَعْمَالِي كَالْجَنَمِ اَعْدَ فَرَايَا وَمَا اَنَا عَلَيْهِ وَاصْحَابِي -

صحابہ کرام کے بعد تابعین، تبع تابعین اور مجہول مفسرین کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کا فیصلہ بھی موجود ہے۔ لیکن ہم یہ سب فیصلے آئندہ صفحات میں پیش کریں گے۔ سب سے پہلے یہاں ہم اس شخصیت کو پیش کرتے ہیں جو ان تمام مفسرین کے گھر کے آدمی ہیں۔ نہ صرف یہ کہ گھر کے آدمی بلکہ ان سب کے مؤید اعلیٰ ہیں۔ یعنی حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی۔

کون شاہ ولی اللہ دہلوی ! جن کو دہاوی دیوبندی اپنا امام مانتے ہیں۔

کون شاہ ولی اللہ دہلوی ! جو ترجمہ نمبر ۱، کربلائے شاہ رفیع الدین صاحب کے باپ ہیں۔

کون شاہ ولی اللہ دہلوی ! جو شاہ عبدالقادر صاحب کے بھی والد گرامی ہیں۔
کون شاہ ولی اللہ دہلوی ! جو ترجمہ نمبر ۲، کربلائے شاہ عبدالعزیز صاحب کے بھی باپ ہیں۔

کون شاہ ولی اللہ دہلوی ! جو ترجمہ نمبر ۳، کربلائے مولوی اشرف علی تھانوی کے روحانی باپ ہیں، روحانی پیشوا اور پیر مرشد ہیں۔

کون شاہ ولی اللہ دہلوی ! جنہوں نے ہندوستان میں سب سے پہلے قرآن مجید کا ترجمہ فارسی زبان میں کیا (اگرچہ ہندوستان کے باہر شیخ سعدی علیہ الرحمۃ کئی صدیاں پہلے فارسی زبان میں ترجمہ کرنے کی سعادت حاصل کر چکے تھے)۔

کون شاہ ولی اللہ دہلوی ! جن کو دہاویوں دیوبندیوں کی طرف سے دیئے گئے القابات و خطابات کی ایک ضخیم کتاب بن سکتی ہے۔

ہاں ! ہاں ! وہی شاہ ولی اللہ دہلوی جن کو گذشتہ صفحات میں بتائے گئے مترجمین شیخ التفسیر اور امام المحدثین مانتے ہیں، ملاحظہ فرمائیے انہی شاہ ولی اللہ دہلوی کا ترجمہ :-

۱۔ وَمَا أَهْلٌ بِهِ لِيُخَيَّرَ اللَّهُ بِهِ - (البقرہ) و آنچه آواز بلند کردہ شود و ذبح فکے بغیر خدا

۲۔ وَمَا أَهْلٌ لِيُخَيَّرَ اللَّهُ بِهِ - (المائدہ) و آنچه نام غیر خدا بوقت ذبح ادا کردہ شود

۳۔ اَوْ فُسْخًا أَهْلٌ لِيُخَيَّرَ اللَّهُ بِهِ - (الانعام) یا آنچه فسق باشد کہ برائے غیر خدا

آواز بلند کردہ شود و ذبح ادا

۴۔ وَمَا أَهْلٌ لِيُخَيَّرَ اللَّهُ بِهِ - (النحل) و آنچه ذکر کردہ شد بہ نام غیر خدا بزرگ دے

شاہ ولی اللہ صاحب کا فیصلہ قارئین ملاحظہ فرمائیے ہیں۔ شاہ صاحب نے

وَمَا أَهْلٌ بِهِ لِيُخَيَّرَ اللَّهُ کی آیت قرآنی مجید میں جہاں جہاں بھی آئی ہے ہر جگہ ہی

ترجمہ فرمایا ہے کہ :-

جس جانور پر ذبح کرتے وقت خدا کے سوا کسی اور کا نام بلند

کر لیا جائے وہ حرام ہے۔

اس آیت کا شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا ترجمہ قرآن و حدیث، اقوال صحابہ اور

مجہول مفسرین کرام کے ترجمہ کے مطابق ہے۔ شیخ سعدی علیہ الرحمۃ جنہوں نے

آیت

و نیلے اسلام میں سب سے پہلے قرآن مجید کا ترجمہ قرآن کرنے کی سعادت حاصل کی سنہ اس
آیت کا بھی ترجمہ فرمایا ہے کہ:-

”و آنھ آواز برداشتہ شود در وقت ذبح برائے غیر خدا“

تقریباً یہ بحث آگے چل کر پھر آئے گی۔ فی الحال ناظرین بھی سچ نہیں اور شاہ
ولی اللہ صاحب کے فیصلہ کے بعد خود ہی فیصلہ کریں کہ حق کس طرف ہے۔ کیا:-

شاہ رفیع الدین صاحب کا ترجمہ ٹھیک ہے یا ان کے باپ شاہ ولی اللہ صاحب کا ؟
شاہ عبدالقادر صاحب کا ترجمہ درست ہے یا ان کے باپ شاہ ولی اللہ صاحب کا ؟
شاہ عبدالعزیز صاحب کا ترجمہ درست ہے یا ان کے باپ شاہ ولی اللہ صاحب کا ؟
مولوی اشرف علی صاحب کا ترجمہ درست ہے یا ان کے روحانی باپ شاہ ولی اللہ صاحب کا ؟
انہی اب تک بتائے گئے مترجمین کو باپ کے ترجمہ کی تقلید کرنا چاہیے تھی یا بیٹوں کے ترجمہ کی
یہ سب فیصلے قارئین کو ام کو کرنا ہوں گے۔ اور نہایت ٹھنڈے دل سے حقد کر کے جس
طرف حق ہو اس طرف ہو جائیں۔ خاص طور پر ان لوگوں کیلئے لمحہ فکریہ ہے جو محض اندھی ادھ
بہری عقیدت کی ڈوریں کھینچے ہوئے ہیں۔

خور کیں کہ چند محروم کے اُلٹ پھرنے سے ترجمہ کرنے والے حضرات نے
حقیقت کو کس حد تک مسخ کرنے کی کوشش کی ہے۔ مسئلہ قطعی طور پر واضح ہے بلکہ آفتاب
سے بھی زیادہ روشن ہے کہ:-

وہ جانور حرام ہے جس کو ذبح کرتے وقت بِسْمِ اللّٰهِ اَللّٰهُ اَکْبَرُ کی
بجائے کسی اور کا نام پکارا جائے۔ جیسا کہ کفار نے جانوروں کو ذبح کرتے
وقت بتوں کا نام پکارا کرتے تھے۔ لیکن ان جہت پسند مترجمین کی دیدہ ویری ملاحظہ فرمائیے
کہ خاص طور پر کفار اور بتوں کے حق میں آنہوالی آیات کو مسلمانوں پر چسپان کر دیا۔ اور وہ بھی
اس اضطراب کے عالم میں کہ کچھ نے تو کہہ دیا کہ جو جانور اللہ کے سوا کسی اور کے نام
سے یہ حقیقت ہے کہ عربی کے علاوہ کسی دوسری زبان میں پکارنا مکروہ ہے۔

نامزد کر دیا جائے جیسے گیارہویں تشریف کیلئے بکرا وغیرہ۔

اور کچھ حضرات نے یہ ترجمہ کر دیا کہ وہ جانور ہی حرام ہے جس پر خدا کے سوا کسی کا نام
پکارا گیا، جیسے رفیع الدین کا بکرا، عبدالعزیز کا مرغ، اشرف علی کی گائے، عبدالقادر کا
اونٹ، عبدالماجد کی بھیڑ، محمود الحسن کا دنبہ اور شبیر احمد کی بھینس وغیرہ۔

اور کچھ لوگوں نے یہ ترجمہ کیا کہ جانور کے علاوہ بھی جس کسی چیز پر اللہ کے سوا کسی
اور کا نام لیا جائے گا وہ حرام ہے۔ جیسے غلام اللہ کی بیوی، ثناء اللہ کا باپ، احمد علی
کی زوی، فتح محمد کی گھوڑی، مودودی صاحب کی دوکان، رشید احمد کا مکان اور
اسماعیل کے کپڑے وغیرہ۔

حقیقت یہ ہے کہ اس قسم کے تمام ترجمے غلط اور تحریف قرآن کے مترادف ہیں۔
اللہ تعالیٰ اس قسم کی تفسیر بالائے کرنے والوں کو ہدایت نصیب فرمائے۔

ہمارے سامنے ایک اور اردو ترجمہ بھی موجود ہے جو معنوی لحاظ سے تو
درست ہے لیکن مترجم کی اورو دانی اور فصاحت و بلاغت کی وجہ سے قارئین کیلئے
یقیناً دلچسپ ہوگا

یہ ترجمہ ابو الوہاب میر مولوی وحید الزمان صاحب کا ہے۔ وہ ترجمہ کرتے ہیں:-
”وَمَا أَهْلُ رَبِّهِ لَغَيْرِ اللّٰهِ“ اور جس جانور پر کاشتے وقت اللہ کے سوا کسی
اور کا نام پکارا جائے وہ حرام ہے۔“

وحید الزمان صاحب کے مافی الضمیر کے مطابق ترجمہ بالکل ٹھیک ہے۔ لیکن
کاشتے وقت کی تلمیح ضرور دلچسپ ہے۔ علاوہ ازیں حیرت کی بات یہ ہے۔ کہ مولوی
وحید الزمان صاحب نے اپنے ساتھیوں کی تقلید کریں نہیں کی۔ حالانکہ اس آیت کے
علاوہ سینکڑوں آیات کے ترجمہ میں وہ اپنے عقائد کے دوسرے مترجمین کے
بالکل ساتھ ساتھ ہیں۔

یہاں ہم ان قارئین کو ایک مشورہ ضرور دیں گے جن کے دلوں میں یہ خیال پیدا ہو رہا ہے کہ اگر یہ سب کے سب تراجم غلط ہیں تو کونسا ترجمہ پڑھا جائے۔ تو ان حتیٰ میں حضرات کی خدمت میں گزارش ہے کہ اگر آپ کا فارسی زبان پر عبور ہے تو سب سے بہتر ترجمہ مصطلح الدین، حضرت شیخ سعدی علیہ الرحمۃ کا ہے جو آج سے آٹھ صدیاں پہلے کا کیا ہوا ہے۔ اور اگر وہ ترجمہ دستیاب نہ ہو تو فارسی زبان کا ہی دوسرا ترجمہ شاہ ولی اللہ صاحب کا ہے۔

اگر آپ فارسی زبان کو پورا سے طور پر نہیں سمجھتے تو اس صدی کا بہترین ترجمہ جو ان دونوں فارسی تراجم کے مطابق ہے اس کا مطالعہ کریں۔ وہ ترجمہ ہے اعلیٰ حضرت شاہ احمد رضا خان رحمۃ اللہ علیہ بریلوی کا۔ جسے تاج کمپنی نے بڑے خوبصورت ڈیزائنوں میں شائع کیا ہے۔ اس ترجمے کا مطالعہ کرنے سے انشاء اللہ العزیز آپ ان ہتھکنڈوں سے قطعی طور پر محفوظ ہو جائیں گے جو اب تک بتلے گئے بے شمار مترجمین نے استعمال کر رکھے ہیں۔

نیا مضمون شائع کرنے سے پہلے اس آیت کا ترجمہ جو اعلیٰ حضرت بریلوی نے کیا ہے آپ کی معلومات کیلئے پیش خدمت ہے۔

وَمَا أَهْلَ يَهُ لِيُخَيَّرُوا اللَّهُ - (البقرہ) اور وہ جانور جو غیر خدا کے نام پر ذبح کیا جائے۔

جہاں تک حقائق کا تعلق ہے وہ پورے طور پر نکھر کر سامنے آچکے ہیں اور اس پر مزید تبصرے کی ضرورت بھی محسوس نہیں ہوتی۔ کیونکہ حقیقی بات واضح ہو چکی ہے کہ وَمَا أَهْلَ يَهُ لِيُخَيَّرُوا اللَّهُ کے یہ معنی ہرگز نہیں کہ گیارہویں کی کھیر شیرات کا حلہ، یا پیر کے نام کا بکرا حرام ہے۔ بلکہ ایسا جانور حرام ہے جس پر ذبح کرتے وقت بسم اللہ اَللّٰہُ اَکْبَرُ کی بجائے کسی اور کا نام لیا جائے۔

اور یہ فیصلہ بھی ان کے گھر کے چم سے کروایا گیا ہے۔ جو لوگ اس آیت کے معانی

اور مطالب میں دانستہ طور پر گمراہ کرنے کے ذمہ دار ہیں۔

تاہم ہمارے خیال میں ابھی اس مضمون کو اذیت دینے والے دینا چاہیے اس سے قارئین کی معلومات میں بھی اضافہ ہوگا اور ہم بھی حسب مقررہ شاہ ولی اللہ کے بعد، خدا نے بزرگ و بڑتر اور اس کے پیارے محبوب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آپ کے صحابہ کرام اور پیغمبر مفسرین عظام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے فیصلے بھی پیش کر دیں۔ ممکن ہے مضمون کی طوالت بعض حضرات پسند نہ کریں لیکن اس کے سوا چارہ کار نہیں کہ جہاں تک ہماری معلومات ہیں قارئین کرام کی خدمت میں پیش کر دیں۔ اور اس لئے بھی ضرور دیکھ سکتے غلط ترجمہ کرنے والوں کے ہنوار انتہی تاویلات کر کے اور عبارت کو کائنات چھانٹ کر عوام کو پھنسانے کیلئے نئے سے نئے جال تیار کرتے رہتے ہیں۔

اس لئے ہماری کوشش صرف یہ ہے کہ خیالی تاویلات اور قیاسی اجتہاد کا دردانہ بند ہو جائے اور اس کیلئے یہ ضروری ہے کہ پہلے ہم اب تک کی تمام کی گئی تفاسیر کی عبارتیں نہایت درانداز رہی کے ساتھ قارئین کی خدمت میں پیش کر دیں اور اس کے بعد خداوند قدوس جل و علا کا فیصلہ یعنی قرآن مجید کی وہ آیات متدرجہ پیش کریں جو مقام آیات کے ترجمہ کا فیصلہ کریں۔ بعد ازاں احادیث رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور پیغمبر عظام کے اقوال و افعال سے ہر قسم کے ختم بزرگان دین چہلم، ساواں، سوم، گیارہویں شریف وغیرہ کا جو ان پیش کر دیں۔ تاکہ عوام کے اذہان میں پیدا ہو نہ اسے تمام تر شبہات کا مکمل طور پر ازالہ ہو جائے۔ اور اس کیلئے ہم وہی ترتیب مناسب سمجھتے ہیں جس ترتیب سے ترجمے پیش کئے گئے ہیں۔

یعنی پہلے وہ تفسیریں پیش کر دیں جن میں وَمَا أَهْلَ يَهُ کا یہ مطلب بیان کیا گیا ہے کہ ہر قسم کی نذر نیا بزرگان دین و غیر و خنزیر اور مردار کی طرح حرام ہیں۔ اور اس کے بعد صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے عکرو اب تک کی گئی وہ تفاسیر پیش

کردیں جن میں یہ بات پانچ ثبوت تک پہنچ چکی ہے کہ اس آیت پاک کا مطلب صرف یہ ہے کہ وہ جانور حرام ہے جسے ذبح کرتے وقت غیر اللہ یعنی بتوں کا نام لیا جائے۔ اس سے پہلے کہ سلسلہ تفاسیر شروع کیا جائے آپ کی خدمت میں ڈپٹی نذیر احمد دہانی کے ترجمہ قرآن کے مقدمہ سے چند اقتباس پیش کر دیئے جائیں۔ جن سے یہ ثابت ہو جائے کہ ہم نے جو مترجمین کی خیانتوں وغیرہ کا ذکر کیا ہے وہ کس حد تک درست ہے ملاحظہ فرمائیے ترجمہ قرآن ڈپٹی نذیر احمد دہانی کا مقدمہ۔ لکھا ہے۔

شاہ ولی اللہ صاحب قدس سرہ العزیز دہلی میں پیدا ہوئے اور انہوں نے اور ان کے خاندان نے ہند میں اسلام کی قریب قریب ویسی ہی خدمتیں پیش کیں جیسی عرب میں قرون اولیٰ کے مسلمانوں یعنی اصحاب نے، تابعین نے، تبع تابعین نے، ائمہ مجتہدین نے کی تھیں۔ رضوان اللہ علیہم اجمعین جیسا کچھ بھی ہے اسی خاندان عالی شان کا طفیل ہے چنانچہ قرآن کا سب سے پہلا ترجمہ وہ ہے جو شاہ سحر ہی میں مولانا شاہ ولی اللہ صاحب نے کیا تھا۔ میں کہتا ہوں یہ بزرگ زمانے کے حالات پر کسی وسیع نظر رکھتے تھے کہ شاہ ائمہ میں باپ نے فارسی زبان میں ترجمہ کیا اور پچیس سال بعد ان کے بیٹے شاہ عبد القادر صاحب کو معلوم ہوا کہ عام مسلمان فارسی میں کم سمجھتے ہیں کہ سترہ میں انہوں نے اردو ترجمہ کیا جو موضع القرآن کے نام سے مشہور ہے۔

گو زمانے کے انقلاب نے شاہ ولی اللہ کے ترجمے کو بیکار کر دیا۔ مگر ترجمہ تو حقیقت میں ایسا مستند ہے کہ جو شخص قرآن کے لفظ لفظ میں تیرے وہی اس کی قدر جان سکتا ہے۔ فی الحقیقت قرآن کے مترجم ہونے کیلئے حقیقی باتیں وہ ہیں جو ترجمے سے ثابت ہوتی ہیں کہ وہ سب مولانا شاہ ولی اللہ صاحب میں علی وجہ انکسار پائی جاتی تھیں۔ اور سب سے بڑی بات یہ ہے کہ مولانا صاحب کی نظر تفاسیر، حدیث اور دین کی کتابوں پر ایسی تھی کہ انہیں کا ترجمہ تھا۔ اب کوئی ایک عمر صرف کر سکتا تھا۔

نصیب ہوا اور وہ بھی شاید۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ہر ایک آیت بلکہ ہر ایک لفظ کی نسبت مفسرین کے جتنے اقوال ہیں وہ سب ان کے پیش نظر ہیں اور وہ ان میں سے جس کو راجح پاتے ہیں اختیار کر لیتے ہیں۔ پھر لکھا ہے کہ۔

شاہ ولی اللہ صاحب کے سوا کوئی شخص مترجم ہونے کا دعویٰ نہیں کر سکتا۔ وہ ہرگز قرآن کا مترجم نہیں بلکہ مولانا شاہ ولی اللہ اور ان کے بیٹوں کے ترجموں کا مترجم ہے اور انہیں ترجموں میں سے اس نے کچھ بدل بدل کر مقدم و تاخیر کر کے حدیث ترجمے کا نام کر دیا ہے یہی ترجمہ در ترجمہ کی غلطی اور بے احتیاطی تو تھی جن نے پہلی آسمانی کتابوں کا اعتبار اٹھا دیا اور دین میں ایسا رخنہ ڈالا کہ قیامت تک بند ہونے والا نہیں۔ (قرآن مجید مترجم۔ مقدمہ ڈپٹی نذیر احمد مطبوعہ لاہور۔ ص ۵)

اعتراف حقیقت

اس مقدمہ میں آگے چل کر ڈپٹی نذیر احمد لکھتے ہیں۔

خاتیب زین عساکر لفظی ترجمہ ہے "مارا زید نے عمرو کو گلوغری فصیح اور فصیح اردو ترجمہ زید نے عمرو کو مارا۔ جب تین لفظوں کے جملے میں ترتیب الفاظ کا یہ اختلاف ہے۔ تو تم سمجھ سکتے ہو کہ بڑے بے تعلے میں جس کے ساتھ متعلقات کا دم چھلا بھی لگا ہوتا ہے۔ اگر وہ اس عبارت عربی کی ترتیب کا لحاظ کیا جائے تو اردو کی عبارت کا کیا حال ہوگا۔ یہ وہ بڑا نقص ہے جو مولانا شاہ رفیع الدین کے ترجمہ میں تو سراسر اور مولانا شاہ عبد القادر کے ترجمے میں بکثرت پایا جاتا ہے۔

(مقدمہ قرآن مجید مترجم ڈپٹی نذیر احمد ص ۵)

کردیں جن میں یہ بات پائیدار ثبوت تک پہنچ چکی ہے کہ اس آیت پاک کا مطلب صرف یہ ہے کہ وہ جانور حرام ہے جسے ذبح کرتے وقت غیر اللہ یعنی بتوں کا نام لیا جائے۔ اس سے پہلے کہ سلسلہ تفاسیر شروع کیا جائے آپ کی خدمت میں ڈپٹی نذیر احمد دہلوی کے ترجمہ قرآن کے مقدمہ سے چند اقتباس پیش کر دیئے جائیں۔ جن سے یہ ثابت ہو جائے کہ ہم نے جو مترجمین کی خیانتوں وغیرہ کا ذکر کیا ہے وہ کس حد تک درست ہے ملاحظہ فرمائیے ترجمہ قرآن ڈپٹی نذیر احمد دہلوی کا مقدمہ۔ لکھا ہے۔

”شاہ ولی اللہ صاحب قدس سرہ العزیز دہلی میں پیدا ہوئے اور انہوں نے اور ان کے خاندان نے ہند میں اسلام کی قریب قریب ویسی ہی خدمتیں پیش کیں جیسی عرب میں قرون اولیٰ کے مسلمانوں نے ائمہ اصحاب نے تابعین نے، شیخ تابعین نے، ائمہ مجتہدین نے کی تھیں۔ رضوان اللہ علیہم اجمعین جیسا کچھ بھی ہے اسی خاندان عالی شان کا فعل ہے چنانچہ قرآن کا سب سے پہلا ترجمہ وہ ہے جو شاہ سحری میں مولانا شاہ ولی اللہ صاحب نے کیا تھا۔ میں کہتا ہوں یہ بزرگ زمانے کے حالات کیونسی وسیع نظر رکھتے تھے کہ شاہ المصطفیٰ باپ نے فارسی زبان میں ترجمہ کیا اور پچیس سال بعد ان کے بیٹے شاہ عبد القادر صاحب کو معلوم ہوا کہ عام مسلمان فارسی بھی سمجھتے ہیں کہ شاہ میں انہوں نے اردو ترجمہ کیا جو صریح القرآن کے نام سے مشہور ہے۔

گو زمانے کے انقلاب نے شاہ ولی اللہ کے ترجمے کو بیکار کر دیا۔ مگر ترجمہ تو حقیقت میں ایسا مستند ہے کہ جو شخص قرآن کے لفظ لفظ میں تیرے وہی اس کی قدر جان سکتا ہے۔ فی الحقیقت قرآن کے مترجم ہونے کیلئے حقیقی باتیں وہ ہیں جو ترجمے سے ثابت ہوتا ہے کہ وہ سب مولانا شاہ ولی اللہ صاحب میں علی وجہ انکسار پائی جاتی تھیں۔ اور سب سے بڑی بات یہ ہے کہ مولانا صاحب کی نظر تفاسیر و روایات اور دین کی کتابوں پر ایسی وسیع ہے کہ ان میں کا ترجمہ تھا۔ اب کوئی ایک عرصہ صرف کرے تو اسے

نصیب ہوا اور وہ بھی شاید۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ہر ایک آیت بلکہ ہر ایک لفظ کی نسبت مفسرین کے جتنے اقوال ہیں وہ سب ان کے پیش نظر ہیں۔ اولاً وہ ان میں سے جس کو رائج پاتے ہیں اختیار کر لیتے ہیں۔ پھر لکھا ہے کہ

شاہ ولی اللہ صاحب کے سوا کوئی شخص مترجم ہونے کا دعویٰ نہیں کر سکتا۔ وہ ہرگز قرآن کا مترجم نہیں بلکہ مولانا شاہ ولی اللہ اور ان کے بیٹوں کے ترجموں کا مترجم ہے اور انہیں ترجموں میں سے اس نے کچھ رد و بدل تقدیم و تاخیر کر کے ہدیہ ترجمے کا نام کر دیا ہے یہی ترجمہ و ترجمہ کی غلطی اور بے احتیاطی تو تھی جس نے پہلی آسمانی کتابوں کا اعتبار اٹھا دیا اور دین میں ایسا رخنہ ڈالا کہ قیامت تک بند ہونے والا نہیں۔ (قرآن مجید مترجم۔ مقدمہ ڈپٹی نذیر احمد دہلوی لاہور۔ ص ۵)

اعتراف حقیقت

اس مقدمہ میں آگے چل کر ڈپٹی نذیر احمد لکھتے ہیں۔

”خَوَبٌ زَيْدٌ عَمْسٌ“ کا لفظی ترجمہ ہے ”مارا زید نے عمرو کو غیر فصیح اور فصیح اردو ترجمہ زید نے عمرو کو مارا۔ جب تین لفظوں کے جملے میں ترتیب الفاظ کا یہ اختلاف ہے۔ تو تم سمجھ سکتے ہو کہ بڑے جملے میں جس کے ساتھ متعلقات کا دم چلا بھی لگا جاتا ہے۔ اگر وہ اصل عبارت عربی کی ترتیب کا لحاظ کیا جائے تو اردو کی عبارت کا کیا حال ہوگا۔ یہ وہ بڑا نقص ہے جو مولانا شاہ رفیع الدین کے ترجمہ میں تو سراسر اور مولانا شاہ عبد القادر کے ترجمہ میں بکثرت پایا جاتا ہے۔

(مقدمہ قرآن مجید مترجم ڈپٹی نذیر احمد ص ۵)

چور کی ڈاڑھی

یہی مولوی نذیر احمد اسی مقدمہ کے آخر میں لکھتا ہے کہ:-

یہ چند مشکلیں جو واقع میں نونہ از خود آئے ہیں دوسرے مترجموں کو بھی پیش آئی ہیں۔ انہوں نے کہیں ہمارے مطابق کہیں اپنے طور پر ان کو رفع کیا ہے۔ غرض مترجم کی اپنی زبان کی پابندی کی وجہ سے کچھ نہ کچھ تصرف کے بدولت اچھا ترجمہ نہیں ہو سکتا۔

(مقدمہ صفحہ ۱۰۱)

قارئین کرام! اچھی طرح جان گئے ہوں گے کہ وہابیوں کے قائد مولوی تذریہ احمد نے کس کس انداز سے حقیقت حال کا اعتراف کیا ہے۔ مثلاً شاہ ولی اللہ صاحب نے جہور منہستین کی تفسیروں کو پیش نظر رکھ کر ترجمہ کیا ہے اور باقی مترجمین نے اُن کے ترجمہ میں رد و بدل کر کے ترجمہ کیا ہے۔ اور پھر شاہ رفیع الدین اور شاہ عبدالقادر کے ترجموں کو سراسر نقائص پر مبنی قرار دیکر اُن میں بھی مزید رد و بدل کر کے ترجمہ و ترجمہ کی غلطی اور بے احتیاطی کو تسلیم کر لینے کے بعد یہ لکھنا پڑا کہ بغیر کچھ نہ کچھ تصرف کئے۔ قرآن مجید کا اچھا ترجمہ نہیں کیا جاسکتا۔ اللہ تبارک تعالیٰ اپنے مقدس کلام میں تحریف و تصرف کو نہی اولیٰ سے تمام مسلمانوں کو محفوظ رکھے۔

بہر حال ہم نے اپنے دعوے کی تصدیق کر ددی اور تصدیق بھی اُس شخص سے
کرائی ہے جو ترجمانوں میں گڑبڑ کرنے والوں کا سرخیل ہے۔

اب آپ تمہوں کی طرح تفسیروں میں تحریف و تصرف کرنے والوں کی
تفسیروں سے چند اقتباسات ملاحظہ کریں اور اندازہ کریں کہ ان لوگوں نے کس کس طرح
فرقہ ناجیہ سوادِ اعظم اہل سنت و جماعت کے عقائد پر کس کس طرح کی بیش زنی کی ہے

نمبر ۱۔ تفسیر عثمانی

وَمَا أَهْلَ يَمِّ إِخْيَارِ اللَّهِ كَامِلٌ بِهٖ كَمَا أَنَّ جَانُورِ يَمِّ الشَّهْرِ
كَمَا سَوَابِتٍ وَغَيْرِهَا كَانَامٍ بِكَارِاجَلَيْتِ۔ یعنی اللہ کے سوا کسی بت یا چن یا کسی رُوح
جیث یا پیر یا غیر کے نامزد کر کے اور اُس جانور کی جان اُن کے نذر کر کے اُن کے
تَقَرُّبِ یَا رِضَا جُوئی کی نیت سے ذبح کیا جائے۔ الخ ان سب جانوروں کا کھانا
حرام ہے گو بوقتِ ذبح تکبیر پڑھی ہو اور اللہ کا نام لیا ہو۔ (تفسیر عثمانی مطبوعہ تہج
کمپنی۔ سورہ بقرہ ص ۲۳۲ مؤلفہ شبیر احمد عثمانی دیوبند)۔

نمبر ۱۔ تفسیر معارف القرآن

وَمَا أَهْلَ بِهِ لَخَيْرٌ لِلَّهِ - چوتھی چیز میں کو آیت میں حرام قرار دیا گیا ہے وہ جانور ہے جو غیر اللہ کیلئے نامزد کر دیا گیا ہو۔

کسی جانور کو غیر اللہ کے تقرب کیلئے ذبح کیا جائے اور بوقت ذبح اُسی پر
غیر اللہ کا نام لیا جائے یہ صورت بالافتاق و باجماع اُمت حرام ہے اور یہ جانور
میت ہے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ کسی جانور کو تقرب الہی غیر اللہ کیلئے ذبح کیا
جائے یعنی اس کا خون

بہانے سے تقرب الہی غیر اللہ مقصود ہو لیکن بوقت ذبح اس پر اللہ ہی کا نام لیا جائے
 جیسے بہت سے ناواقف مسلمان بزرگوں پیروں کے نام پر ان کی خوشنودی حاصل کرنے
 کیلئے بکرے مرغے وغیرہ ذبح کرتے ہیں۔ لیکن ذبح کرتے وقت اس پر نام اللہ ہی کا
 پکارتے ہیں۔ یہ صورت بھی یا اتفاق فقہا حرام اور مذہبہ مردار ہے۔ مگر تحریر و دلیل
 میں کچھ اختلاف ہے (الخ) تقرب الہی غیر اللہ کی نیت سے اس کو بھی مآء اہل یہ

ف عبارت الی کو ضمیم
پہن ہوئی

عبارۃ کی توضیح
پیش ہوئی

لِغَيْرِ اللَّهِ کے ساتھ حرام قرار دیا ہے۔ احقر کے نزدیک یہی وجہ اسوہ واسلم ہے۔ (تفسیر معارف القرآن مطبوعہ کراچی جلد اول صفحہ ۳۶۵۔ مؤلف مفتی محمد شفیع دیوبندی)۔

نمبر ۱۔ تفسیر کشف الرحمن

فَمَا أَهْلٌ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ وہ جانور ہے جو خدا کے سوا کسی دوسرے کیلئے نامزد کر دیا گیا ہو یعنی تقرب کی نیت سے مَا أَهْلٌ بِهِ میں بہت اچھتے ہیں۔ ان کا خیال ہے کہ جب ذبح کرتے وقت اللہ کا نام لیا جائے اور بِسْمِ اللَّهِ أَللَّهُ أَكْبَرُ کہہ کر ذبح کیا جائے تو وہ جانور بھڑام نہیں ہوتا چاہیے خواہ وہ غیر اللہ ہی کے نام کا ہو۔ لیکن ان لوگوں کا خیال صحیح نہیں۔ اللہ تعالیٰ کا نام لیکر ذبح کرنا کسی حرام کو حلال نہیں کر سکتا۔ (الح) (آخر پر لکھا ہے کہ زیادہ تفصیل تفسیر عزیزی میں دیکھیں۔ مؤلف) میں البقرہ شریف ۲۔ تفسیر کشف الرحمن۔ مطبوعہ بیت السعید دہلی جلد اول صفحہ ۱۵۰ (مؤلف مولوی سید احمد دیوبندی)۔

۲۔ تفسیر ماجدی

فَمَا أَهْلٌ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ۔ یہ خیال تقرب اور بہ نیت عبادت حرمت کا اصل مدار ذبح کی نیت پر ہے اور یہ غیر اللہ کی طرف نامزدگی خواہ عین ذبح کے وقت ہو یا اس سے قبل قبروں پر چڑھاوے چڑھانے والے فلاپنے آپ سوچ لیں۔ الح مراد یہ ہے کہ جن جانور کو بہ طریق تعظیم و عبادت یا بہ قصد تقرب کسی مخلوق کیلئے نامزد کر دیا جائے اور نیت کسی مخلوق کی نذر و نیاز یا بھینٹ کی کوئی جائے وہ حرام ہو جاتا ہے۔ خواہ اس کے ذبح کے وقت بِسْمِ اللَّهِ بھی کیوں نہ پڑھ لی جائے شیخ مقدس کے نام کے بکرے اور اس قبیل کی تمام چیزیں اس حکم کے تحت آتی ہیں۔

(تفسیر ماجدی جلد اول صفحہ ۱۵۰۔ مطبوعہ کراچی۔ مؤلف عبدالمجید دیوبندی)۔

نمبر ۵۔ تفسیر اکسیر اعظم

فَمَا أَهْلٌ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ۔ وہ جانور ہے جو اللہ کے سوا کسی اور کے نام پکارا گیا۔ اس کی تفسیر میں ابن ابی حاتم نے مجاہد سے روایت کی غیر اللہ کے نام سے ذبح کیا جائے۔

اس تفسیر میں اس زمانہ کے علماء میں بہت بڑا اختلاف ہے۔ ایک فرقہ کہتا ہے کہ جو جانور غیر اللہ کے واسطے نذر یا قربانی کیا جاوے۔ اگر اس پر ذبح کے وقت اللہ کا نام لیا جائے تو اس کا کھانا جائز ہے۔ مؤلف جیون صاحب تفسیر احمدی کا یہی قول ہے۔ مگر مولانا شاہ عبد العزیز کی تحقیق اس کے خلاف ہے ادا ان کا قول یہ ہے کہ جو جانور غیر اللہ کے واسطے مشہور کیا جائے مثلاً کسی روح حیث کیلئے یا کسی جن کیلئے یا کسی پیر پیغمبر کیلئے۔ اور نہ وہ جانور کو یہ مقرر کر دیا جائے کہ فلاں نے اسے نام کا ہے۔ تو اگر اس کو اللہ کا نام لیکر ذبح کیا جائے تب بھی وہ حرام ہے۔ (آخر پر اپنی رائے کا اظہار کیا گیا ہے کہ) ہم کہتے ہیں کہ جو جانور غیر اللہ کیلئے پکارا جائے وہ حرام ہے۔ (تفسیر اکسیر اعظم جلد ثانی صفحہ ۱۵۰ مراد آباد انڈیا۔ مؤلف احتشام الدین دہلوی)

نمبر ۶۔ تفسیر عاشق الہی

فَمَا أَهْلٌ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ۔ یعنی جس جانور کو اللہ کے سوا کسی دوسرے کا نام

رکنے عیار ہیں یہ لوگ

۱۔ تفسیر اکسیر اعظم کا مؤلف مولوی احتشام الدین عاشق الہی کے متعلق لکھتا ہے کہ انہوں نے اپنی تفسیر ۱۳ سال کی عمر میں لکھی تھی اور ۲۴ سال کی عمر میں نثر ثانی کی تھی۔ اس سے مؤلف کا مطلب ہے کہ صاحب اللہ انوار حضرت علامہ جیون رحمتہ اللہ علیہ نے جب تفسیر لکھی تو وہ نابالغ تھے۔ (جس لئے ان کی تفسیر کو ناقص و نارسا اللہ شاہ عبد العزیز کے قول کے آگے حضرت مجاہد کی تفسیر کو کچھ ہٹاتے نہیں رکھتی)۔

لیکر ذبح کیا جائے وہ حرام ہے۔ اس حکم میں وہ جانور بھی ہے جو اللہ کے سوا کسی دوسرے کے نامزد کر دیا جائے۔ جیسے میراں کا بکرا وغیرہ خواہ اس کو ذبح کرتے وقت اللہ کا نام لیکر اور یسوی اللہ پڑھ کر ہی کیوں نہ ذبح کریں پھر بھی اس کا کھانا حرام ہے۔
(تفسیر عاشق الہی دیوبندی مطبوعہ لکھنؤ (انڈیا) صفحہ ۲۰)

۷۔ تفسیر القرآن حریری

وَمَا أَهْلٌ بِهِ لَعَلَّ اللّٰهَ۔ اور جو جانور غیر اللہ کے نامزد کیا ہو۔ اہل ماضی مجہول، اس کا مصدر اہل ہے چاند دیکھتے وقت آواز بلند کر دینا شہرت دینا نامزد کرنا ذبح کے وقت خدا کے سوا کسی اور کا نام پکارنا۔ اس کے لگے پھر شاید ایک دم ہوش آگیا اور تفسیر عثمانی کی پوری عبارت جسے آپ گزشتہ اوراق میں پڑھ چکے ہیں نقل کر دی۔ تفسیر حریری صفحہ ۲۲۵

نوٹ: اگرچہ یہ تفسیر قرآن مجید کے متواتر ہے مگر تفسیر کی تفصیل سے مگر قوم کی بدقسمتی سے اس کو اسلامیات کے اونچی کلاسوں کے نصاب میں شامل کر رکھا ہے۔ اس کتاب کے مؤلف کا نام غلام احمد حریری ہے جو وہابی بھی ہے اور کسی کالج میں پروفیسر بھی، مگر پروفیسر ہونے کی وجہ سے اپنی کتاب کو نصاب میں شامل بھی کر دیا رکھا ہے۔

۸۔ نفوۃ الایمان

قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی اَوْحِنَا اَہْلٌ لِّغَیْرِ اللّٰهِ بِہ۔ فرمایا اللہ تعالیٰ سورہ النعام میں: یا گناہ کی چیز کہ مشہور کی گئی ہو اللہ کے سوا اور کی کرے۔ یعنی سورہ نبو اور سورہ ناپاک حرام ہے۔ ایسی ہی وہ جانور ناپاک اور حرام ہے کہ خود گناہ کی صفت ہو نہ کہ اللہ کے سوا کسی اور کا ٹھکانا۔ اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ جانور کسی مخلوق کے نام کا نہیں ہے۔ جانور حرام اور ناپاک ہے۔ اس آیت میں کچھ اس بات کا تذکرہ نہیں کہ

اس جانور کے ذبح کرنے کے وقت کسی مخلوق کا نام لیجئے جب حرام ہو بلکہ اتنی ہی بات کا ذکر ہے کہ کسی مخلوق کے نام پر جہاں کوئی جانور مشہور کیا کہ یہ گائے سید احمد گبیر کی ہے یا یہ بکرا شیخ سندو کا ہے سو وہ حرام ہو جاتا ہے۔ پھر کوئی جانور مرغی یا اونٹ کسی مخلوق کے نام کا کر دیجئے ولی کا یا نبی کا، باپ کا یا دادا کے، بھوت کا یا پری کا سب حرام ہے اور ناپاک ہے۔ کرنے والے پر شرک ثابت ہوتا ہے۔ (نفوۃ الایمان مطبوعہ کراچی صفحہ ۳)

۹۔ تفسیر احسن التفسیر

وَمَا أَهْلٌ بِهِ لَعَلَّ اللّٰهَ۔ اور جو جانور غیر اللہ کے نامزد کیا ہو۔ اس سے مراد یہ ہے کہ کسی جانور کے ذبح کے وقت سوائے اللہ کے اور کسی کا نام لیکر اس کو ذبح کیا جاوے جس طرح مشرکین مکہ بتوں کے نام پر جانور ذبح کرتے تھے۔ یا ذبح سے پہلے سوا اللہ کے کسی اور شخص کی تعظیم کی غرض سے کسی جانور کو اس شخص کے نام ٹھہرا کر ذبح کیا جاوے اور ذبح کے وقت بطور عادت اور رسم اللہ کا نام لیا جاوے یہ سب حرام ہے۔
(احسن التفسیر جلد اول صفحہ ۳۵ مطبوعہ دہلی (مؤلف سید احمد حسین وہابی)

۱۰۔ تفسیر معجم القرآن

وَمَا أَهْلٌ بِهِ لَعَلَّ اللّٰهَ۔ کوئی چیز ایسی نہ کھاؤ جس پر اللہ کے سوا کسی اور کا نام لیا گیا ہو۔ اس کا اطلاق اس جانور کے گوشت پر بھی ہوتا ہے جسے خدا کے سوا کسی اور کے نام بطور نذر کے پکارا جائے۔ حقیقت یہ ہے کہ جانور خود یا علم یا اور کوئی کھانے کی چیز دراصل اس کا مالک اللہ تعالیٰ ہی ہے اور اللہ ہی ہے وہ چیز جس کو عطا کی ہے اس کے سوا کسی دوسرے کا نام لینا یہ معنی رکھتا ہے کہ ہم خدا کے بجائے خدا کے ساتھ اس کی

بالا تہی تسلیم کرتے ہیں۔ (تفہیم القرآن۔ مکتبہ تعمیر انسانیت۔ جلد اول ص ۱۳۵)

مؤلف مولوی محمد علی صاحب دہلوی

۱۱۔ تفسیر حقانی

زیر آیت وَمَا أَهْلَ بِهِ لُغَاؤُ اللَّهِ۔ بنماں مجاہد اہل لغت کہتے ہیں کہ ذبح کے وقت غیر اللہ کا نام پکارنا حرام ہے۔ اور مجہور مفسرین کا اسی طرف میلان ہے۔ اور اس لئے وہ عند الذبح کی قید لگاتے تھے اس قدر پر آیت کے معنی ہونے کہ جو چیز غیر اللہ کے نام سے ذبح کی جائے وہ حرام ہے۔ الخ (تفسیر حقانی جلد اول ص ۱۱۰۔ البقرہ شریف)

دلیل رول

تفسیر حقانی کے مؤلف عبدالحق حقانی صاحب دہلی نے تو پوری تفسیر ہی میں وہ غلطی ایسی نہیں کی ہے بلکہ زیر بحث آیت وَمَا أَهْلَ کے معاملہ میں تو بالکل ہی تضاد بیانی کا پیکر بنے ہوئے ہیں۔ اگرچہ سورہ بقرہ میں اس آیت کی طویل تفسیر کرتے ہوئے آخر میں اپنا اصلی مقصد پیش کر دیا تھا جسے ہم نے اوپر اس نے نقل نہیں کیا کہ وہی بحث درج ذیل سورہ النحل میں آنیوالی اس آیت کی تفسیر میں موجود ہے۔ اور پر لکھی ہوئی تفسیر میں خط کشیدہ بنیادی آپ نے جو کہیں کہ حضرت مجاہد، قتادہ اور صحابہ کے علاوہ مجہور مفسرین کا میلان اس طرف ہے کہ اس آیت کا مطلب صرف یہ ہے کہ وہ جانور جسے ذبح کرتے وقت غیر اللہ کا نام لیا جائے۔ اس آیت میں آنیوالی آیت وَمَا أَهْلَ کی تفسیر میں لکھیں گے کہ اس طرف اپنے پہلے بیان سے پہلو تہی کی گئی ہے۔

۱۔ پہلے کہا گیا ہے کہ مجہور مفسرین کا اس طرف میلان ہے اور اس لئے وہ عند الذبح کی قید لگاتے ہیں۔

سورة النحل شریف

وَمَا أَهْلَ بِهِ لُغَاؤُ اللَّهِ۔ یہ جملہ کہیں لفظ بہ کی تقدیم کہیں تاخیر سے قرآن مجید میں چار جگہ وارد ہوا ہے۔ بعض مفسرین نے اس کے بعد عند الذبح کی قید بڑھائی ہے کہ ذبح کے وقت جس پر غیر اللہ کا نام لیا جائے وہ حرام ہے۔ مگر مطلق کو مقید کرنا یا عام کو خاص کرنا کوئی ہلکا سا کام نہیں ہے۔ کیونکہ یہ بھی ایک قسم کا نسخ ہے اور آیت کو کسی کا قول منسوخ نہیں کر سکتا۔ اس لئے کہ یا تو کوئی آیت ہونی چاہیے یا کم سے کم کوئی ایسی حدیث ہو کہ جو مرتب اللہ تعالیٰ ہی ہو اور اس کے ثبوت میں کسی کو کلام نہ ہونے ہم نے ہر جہہ عند ادبیت تلاش کی مگر اس قسم کا کوئی مخصوص ہم کو نہیں ملا۔ پھر صرف مفسروں کی اس قید سے یہ آیت کیونکر مقید یا خاص ہو سکتی ہے۔ ان مفسروں نے بھی جہاں تک ہماری سمجھ میں آیا ہے یہ قید احترازی نہیں لگائی بلکہ ایک بیان واقع کیا ہے۔ یعنی اس وقت اکثریت پرست ایسا ہی کرتے تھے۔ اب یہاں ایک تو صاف قابل بحث ہے، دوم اہل لغت، سوم غیر اللہ۔ صا کا لفظ ہی عام ہے اس میں جانور کی کوئی تخصیص نہیں جانور ہو یا کھڑا ہو جو بتوں کے نام پر چڑھایا جائے حرام ہے۔

اہل لغت میں آواز بلند کرنے کو کہتے ہیں جو چاند دیکھنے کے بعد پکار کر کہتے ہیں اہل لائی یعنی یہ چاند ہے۔ پھر اس کا استعمال لٹکے کی آواز پر بھی ہونے لگا جو وقت ولادت ہوتی اس کو استعمال لٹکے کہتے ہیں۔ اور ج میں یعنی اللہم لیتک پکار کر کہنے پر بھی اور پھر اور مواقع پر آواز بلند کرنے پر بھی۔ یہاں ہم معنی مراد ہیں کہ جس چیز پر قصد

۲۔ دوسری جگہ کہا گیا ہے کہ بعض مفسرین نے اس کے بعد عند الذبح کی قید بڑھائی ہے۔

۳۔ نیت غیر حقانی اور نادست ہے اور تعقیب کا ثبوت بھی سوا ہے اور اس تخصیص کا جو آواز قرآن و حدیث میں مذکور ہے (مصنف)

۴۔ اور یہ مفسر یا تو صحابہ کرام ہیں اور تابعین اور تبع تابعین رضوان اللہ علیہم اجمعین۔

۵۔ چنانچہ جانوروں کی قید بھی ختم اور دیگر کھانوں کی طرح کپڑے کھانا بھی حرام۔ آگے آگے دیکھئے

وَمَا أَهْلُ بِهِ لَعْنَةُ اللَّهِ - اور جو اللہ کے سوا غیر کے نام سے پکاری گئی ہو کہ فلاں پیر کی نیاز یا فلاں دیوی کا بکرا بیشک تم پر حرام ہے۔ نہانہ حال میں یہ اختلاف ہے کہ غیر خدا کے نام کی استیلاؤں جو بغرض تقرب مقتریں جاتی ہیں ان کو بھی اللہ سے فزع کیا جائے تو حلال ہیں یا حرام۔ بعض لوگ اس کو حلال جانتے ہیں مگر محققین کے نزدیک حرام ہیں۔ حضرت عجمۃ التہذیب شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی قدس سرہ العالی نے اس کو پسند کیا ہے اور مولانا عبدالحق حقانی صاحب مصنف تفسیر متعالیٰ بھی۔ ————— بحی اس کو ترجیح دیتے ہیں۔ اس لئے کہ ایسی اشیاء کی حرمت کچھ عارضی نہیں ہوتی جیسے غیر اجازت کی چیزیں ہوتی ہیں۔ بلکہ ان کی حرمت کا سبب شرک ہے جو ابتدا سے اس میں اثر کر گیا۔ الخ
(تفسیر ثنائی، جلد اول ص ۱۶۱ مطبوعہ مکتبہ ترجمان السنۃ لاہور مؤلف شامہ اللہ امرتسری وہابی)

۱۷ اب ہر قسم کا کھانا اور کپڑے وغیرہ سب بھول گئے اور صرف جانوروں یا درہ گیا ہے اور اس سے پہلے کپڑوں کو بھی حوام قرار دیا گیا ہے۔ گویا وہ بھی کوئی کھانے کی چیز ہے۔ سوچ ہے کہ ایک جھوٹ کو سچ ثابت کرنے کیلئے کئی جھوٹ بولنے پڑتے ہیں۔

۱۸ پہلے مطلق اشیاء کہہ لیا یعنی جانور کی کوئی قید نہیں اور پھر فریج کی بات کر دی۔ یہ کیا عجیب چکر ہے۔

۳۔ اور محققین میں صرف دو آدمی دستیاب ہو سکے۔ ولٹے رہے ناکامی

فَمَا أَهْلَ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ۔ جس چیز پر خدا کے سوا کسی اور کا نام پکارا جائے۔ یہ ترجمہ لغوی معنوں کی بنا پر کیا گیا ہے۔ لغت میں اہلال کے معنی آواز بلند کرنے کے ہیں۔ مفسرین اس میں جو عند الذبح کا لفظ شامل کرتے ہیں وہ شان نزول کے لحاظ سے کہتے ہیں۔ کیونکہ جاہلیت میں جانور غیر خدا کیلئے مقرر کیا جاتا تھا۔ ذبح کرنے کے وقت بھی غیر اللہ کا نام لیا جاتا تھا۔ ورنہ حقیقت میں جو چیز غیر خدا کیلئے مقرر کی جائے خواہ وہ جانور ہو یا اور کچھ حرام ہے۔ اس لئے کہ آیت میں صرف ہا استعمال فرمایا گیا ہے جس کے معنی ہیں جو چیز، اور وہ عام ہے۔ ذبح حیوان ہے اور۔ اور چیزوں کو خواہ وہ کھانے کی ہوں یا پہننے کی یا اور طرح کے استعمال کرنے کی سب کو شامل ہے چونکہ لغت مقدم ہے اس لئے ہم نے لغوی معنی اختیار کئے۔ حرمت و حلالیت میں نیت کا بڑا دخل ہے۔ مثلاً جو جانور غیر خدا کیلئے مقرر کیا گیا ہو اس پر ذبح کرتے وقت خدا کا نام لیا جائے یا غیر خدا کا حرمت کے لحاظ سے برابر ہے۔ خدا کا نام لینے سے وہ حلال نہیں ہوگا (تفسیر فتح الرحمن مطبوعہ تاج کمپنی پ ۱۲۷ قولنا مودی فتح محمد جالندھری۔ دیوبند)

۱۲۔ تفسیر وحیدی

وَمَا أَهْلَ بِهِ لِيُخَيِّرَ اللَّهُ - اور جانور میں پرکاشتے وقت اللہ کے
سوا کسی اور کا نام پکارا جائے حرام ہے یہ بات ملاحظہ فرمائیے۔ فوج حیوان وغیرہ
سب کو شامل ہے۔ اس لئے کہ حرف ما عربی زبان میں صیغہ اعم لعمام ہوتا ہے۔ یعنی
لے لے گویا حقیقت شان نزول کے علاوہ کسی چیز کا نام ہے۔

مکہ حیرت ہے کہ یہ سب پہلے ہانڈیوں کے علاوہ کھانے پینے اور پہننے اور قسم کی اشیاء کو وہاں اہل
کے قیام کے لیے تیار کیا اور پھر رات کو ہانڈیوں کے ذریعہ ان کو کھانے پینے اور پہننے کے لیے "در وے گورڈ" حافظانہ ہانڈی

معلوم ہوا کہ جس کسی چیز پر جانور ہو یا اور کچھ جب غیر اللہ کا نام لیا جائے تو وہ چیز حرام ہو جاتی ہے۔ اور بعض علماء نے مَا أَهْلًا بِہِ لَیْخُو اللہ کو حیوان سے خاص رکھا ہے۔ اور تفسیر نیشاپوری میں لکھا ہے کہ اجماع کیا علماء نے اس بات پر کہ اگر کسی مسلمان نے کوئی جانور ذبح کیا اور اس کے ذبح کرنے کے ساتھ غیر اللہ کے پاس تقرب چاہا تو وہ مسلمان اس کے ذبح کرنے سے مرتد ہو جائے گا اور ذبیحہ اس کا مرتد کے ذبیحہ کی طرح مردار ہوگا۔ (تفسیر وحیدی جلد اول ص ۲۷)

سُورَةُ الْمَائِدَةِ شَرِيف

تفسیر وحیدی کے مؤلف مولوی وحید الزمان کا کیا ہوا فَمَا أَهْلًا کا ترجمہ ہم نے سابقہ اوراق میں لکھ کر حیرت کا اظہار کیا تھا کہ یہ ترجمہ مسلک و بابیہ کے خلاف کیوں کیا گیا ہے۔ اب تفسیر سامنے آئی تو معلوم ہوا کہ اگر غلطی سے ترجمہ درست کر دیا گیا تو اس کا ازالہ تفسیر میں آٹ پھیر کر کے کر لیا گیا۔ اگرچہ مولوی وحید الزمان صاحب نے جو کچھ کہنا تھا وہ سورۃ البقرہ میں آنے والی آیت کے تحت لکھا گیا ہے۔ لیکن اس میں ایک بڑی دلچسپ اور خاص بات سامنے آگئی ہے اس لئے وہ ہدیہ قارئین ہے، پہلے آپ پوری تفسیر پڑھیں۔

وَمَا أَهْلًا لَیْخُو اللہ بِہِ۔ پ ۲۷ آیت ۳۔ یعنی ذبح کے وقت دوسرے کے نام پر ذبح کرے یا ذبح سے پہلے اس جانور پر دوسرے کا نام لیا جائے اور اس کی تعظیم کیلئے کاٹا جائے۔

شوکانی نے کہا ذبح خود ایک عبادت ہے۔ تو وہ اللہ کے سوا کسی کیلئے نہ ہونا چاہیئے۔ اب جو جانور گوشت پہنچنے کیلئے یا مہمان کی خاطر داری کیلئے ذبح کیا جائے تو وہ حلال ہوگا۔ اس لئے کہ تجارت اسی طرح مہمان کی خاطر داری کیلئے حلال

ہے اور عبادت ہے۔ تو ذبح اللہ کیلئے ہی ہوا۔ (راخ) پھر لکھا ہے کہ ہمارے مرشد شیخ احمد مجدد اپنے مکاتیب میں لکھتے ہیں کہ لوگ جانوروں پر بزرگوں کی نیابت کرتے ہیں اور ان کی قبروں پر ان کو کھاتے ہیں۔ فقہانے اس کو شرک کہا ہے۔ (تفسیر وحیدی ص ۱۵۱ لاہور۔ جلد اول۔ مؤلف مولانا وحید الزمان دہلوی)

۱۵۔ تفسیر فوائد سلفیہ

وَمَا أَهْلًا لَیْخُو اللہ۔ ذبح حیوان وغیرہ مذکور سب کو شامل ہے۔ اس لئے کہ حرف مَا کا صیغہ عربی میں اعم العام ہوتا ہے کہ جس کسی چیز پر جانور ہو یا اور کچھ جب غیر اللہ کا نام لیا جاوے تو وہ چیز حرام ہو جائیگی۔ (تفسیر فوائد سلفیہ ص ۲۳ سی البقرہ۔ پ) وَمَا أَهْلًا لَیْخُو اللہ بِہِ۔ (المائدہ) جس چیز پر غیر اللہ کا نام لیا جاوے وہ حرام ہے۔ اشیاء و انتظام میں لکھا ہے کہ اگر ذبح کیا جاوے امیر کے آنے کے وقت یا کسی رئیس کے آنے کے وقت وہ ذبیحہ حرام ہے۔ اگرچہ اس پر اللہ کا نام بھی لیا جائے۔ کیونکہ وہ مَا أَهْلًا میں داخل ہے اور فادائی غرائب میں ہے کہ اگر کوئی شخص مہمان کی تعظیم کیلئے ذبح کرے وہ ذبح حرام ہے اور وہ مشرک ہوگا۔ اس لئے کہ اس نے غیر اللہ کی تعظیم کی تو وہ مَا أَهْلًا میں داخل ہے۔

(تفسیر فوائد سلفیہ ص ۱۷۲ حاشیہ ترجمہ قرآن شاہ رفیع الدین)

لے خاص طور پر یاد رکھنے والی بات یہ ہے کہ ذبح ایک عبادت ہے اور مہمان خوانی اور کرب حلال بھی عبادت ہے۔ اس لئے مہمان کی خاطر داری کیلئے ذبح کرنا حلال ہے اور عبادت ہے۔ اب آپ اہل حق کی تعظیم کیلئے ذبح کرنا حلال ہے۔

مولوی وحید الزمان دہلوی کہتا ہے کہ مہمان کی خاطر داری کیلئے ذبح کرنا کسب کی طرح عبادت ہے اور دوسرا دہلوی فوائد سلفیہ کا مصنف کہتا ہے کہ مہمان کی تعظیم کیلئے ذبح کرنا حرام ہے اور ذبح کرنا حلال ہے۔ ان کو کوئی تعلق ہے کہ کس میں تو صلیح رکھا کہ نہ اس کی بات پر اتفاق کر لیا کہ نہ۔

۱۶۔ تفسیر محمدی پنجابی

تَعَالَى مَا أَهْلَ بَغِيْرِ اللَّهِ تَفْسِيرِ عَزِيزِي بِاِيَا

جو جہت اقرب غیر اللہ سے بندیاں تدر کر بند سے

ادہ بند سے نیک ہزارا پہنچاں تھیں راہ شیطانی دیندے

میں درج جنس الایمان ادہ مطلب سب عزیز ی والا

موجز کر کے لکھیا روشن عامی پڑھن سو کھالا

عزیزی والا خودا محدث بہتہد جگہ جاننے

تھیں الہند کہن تہیں عالم، عربی دور محاسن

بھی والد اس وانشاء علی اللہ بحر علوم ایہا ای

تے شاہ رفیع الدین تے عبدالقادر اسدا بھائی

تے اسماعیل شہید پختیا شہا شہاں علم آجہا بند سے

تے مولانا اسحاق پختیا جگان دے جگہ تار سے

پورب ہند پنجاب بنگالہ دکن سیندھ و لایت

تور شہ جویں ایہنا دے گھر دے عالم علم ہدایت

ایسا عالیشان گھرانہ ہور ناں سستیا کافی

ایہناں ملک، اندر ہر نور تھیں ایہناں تھیں بھائی

ایہہ سارے سنے شاگرداں قائل رمت اول جیوانے

جو غیر اللہ دے کارن مشرکی کر دے تدرید اسنے

پھر بھائی عادت نال پڑھن لبم اللہ کی ناں تھیوے

ایہہ بہت محقق لنگ آکھن خیال کھیوے

جیویں شیخ الاسلام ابن تیمیہ مشہور نامی

وہ صراط مستقیم اس لکھیا خوب گرامی

وَمَا أَهْلَ بَغِيْرِ اللَّهِ تَعَالَى ظاہر ایہہ وسیا دے

جو غیر اللہ دی نیت قربت ذبح جو کیا جہا دے

(تفسیر محمدی منزل اول صفحہ ۱۲۰) مخالف حافظ محمد کھوکھڑا

۱۷۔ تفسیر خواہر القرآن

مَا أَهْلَ بَغِيْرِ اللَّهِ تَعَالَى - اہلال سے ہے جس کے معنی آواز بلند

ہوا کرنے اور شہرت دینے کے ہیں۔ اہلال اصل لفظ اقصوت ہے یعنی

وہ جانور بھی حرام ہیں جنہیں غیر اللہ کی تعظیم اور خوشامد دی کیلئے تماشہ کر دیا جائے۔

مثلاً کسی مشرک نے اپنے معبود کیلئے بکرا یا بھڑا بنا کر ذبح کیا۔ یا کسی مسلمان نے کسی نبی

یا ولی کیلئے کوئی جانور نامزد کر دیا اور قصاص پر رکھا کہ وہ نامزد کر دیا ہو جائے۔

حاجت پوری کر دیں گے یا مشکل آسان کر دیں گے تو یہ جانور اگر اس نیت سے ان کو

ذبح کرنے سے وہ حلال اور پاک نہیں ہوگا۔ جس طرح کھانا اور خیرینہ کا نام لیکر ذبح کرنے سے

حلال نہیں ہو سکتے اسی طرح غیر اللہ کی تعظیم اور خوشامد دی کی خاطر نامزد کیا ہوا جانور

بھی حلال کا نام لیکر ذبح کرنے سے حلال نہیں ہو سکتا۔

جو شخص غیر اللہ کی تعظیم اور خوشامد دی کیلئے جانور کو نامزد کر دے اس کی نیت پر

اسے عذاب ہے۔ اگر وہ مسلمان ہے تو اسے اللہ کی تعظیم اور خوشامد دی کیلئے جانور کو نامزد کر دے

اسے عذاب ہے۔ اگر وہ کافر ہے تو اسے اللہ کی تعظیم اور خوشامد دی کیلئے جانور کو نامزد کر دے

اسے عذاب ہے۔ اگر وہ کافر ہے تو اسے اللہ کی تعظیم اور خوشامد دی کیلئے جانور کو نامزد کر دے

اسے عذاب ہے۔ اگر وہ کافر ہے تو اسے اللہ کی تعظیم اور خوشامد دی کیلئے جانور کو نامزد کر دے

اسے عذاب ہے۔ اگر وہ کافر ہے تو اسے اللہ کی تعظیم اور خوشامد دی کیلئے جانور کو نامزد کر دے

اسے عذاب ہے۔ اگر وہ کافر ہے تو اسے اللہ کی تعظیم اور خوشامد دی کیلئے جانور کو نامزد کر دے

۱۸۔ فتاویٰ نذیریہ

وَمَا أَهْلَ يَهْ لِيُغَيِّرَ اللَّهُ - نذر بغیر اللہ ہے اور میت ہے۔

مگر چہ ذبح کے وقت نام سے اللہ کے ذبح کیا گیا ہو یا دوسرے کے ہاتھ سے ذبح کیا گیا ہو۔ فقط نام اللہ پاک کا وقت ذبح کے لئے لینا کافی واسطہ طہارت ذبح کے نہیں ہو سکتا۔ مگر نذر بغیر اللہ کے حرام ہو گا چنانکہ وہ فتاویٰ

قاصی خاں و نور مختار و طحاوی و

اشباہ و نظائر مفصل ذکر کوراست۔

و کذب و دھن و عام مشرکین باین طریق

ظاہر میشود کہ اگر بالیشان گفتہ شود کہ اگر

شما کا ذبح ایصال ثواب بنا کر پیران چہ مقرر

کردہ اند۔ پس اذن این کا و یا این بنو

یا منع و دو چند یا بہر چند مقرر گوشت دیگر

جانور فریہ بگیرد ای کا دیا بنو یا مرغ ہرا

بد مہید۔ ہرگز خواہند داد۔ چہ ہیں جانور

منذ وہ را کہ جانفش با احمد کسیر یا دیگر بزرگ

نیاز کرد و نشان کرد و متصور باشند اند۔

بمقرب غیر اللہ ذبح خواہند و بظاہر اسم اللہ

بنا بر عادت و رسم قدیم خواہند گفت۔ پس

مسلمانان جہاں بزعمانی شرک باطن در

تسمیہ می کنند و مشرکین حد کہ یہ بظاہر ہی گفتند

لے کتابوں کے نام تو لکھ دیتے ہیں جہاں میں حذف کریں۔ ایماندار اس کا نام ہے۔ امدان کتابوں کی جہالت

فتاویٰ شامی کی طرف کر دیتے ہیں نظر انداز کر دیا۔

توجہ۔ چنانچہ فتاویٰ قاضی خاں و مختار

طحاوی اشباہ و نظائر تفصیل سے مذکور ہے

اور کذب و دھن و مشرکین عوام کا اس طریق

سے ظاہر ہو رہا ہے کہ اگر ان سے کہیں کہ تم نے

ہو گائے برائے ایصال ثواب پیران چہ مقرر

کر رکھی ہے پس اس گائے یا اس بکری یا

مرغا کے خون ذبح کرتے یا تین حصے کسی اور

فریہ جانور کا گوشت زیادہ سے زیادہ میرغا

مجھے دیدو ہرگز نہیں دیں گے۔ کیونکہ یہ جانور

منذ وہ کو کماؤں کی جہاں احمد کسیر یا دیگر

بزرگ کی نیاز کرنا قرآن کننا چاہتے ہیں۔

غیر اللہ کے مقرب کیلئے ذبح کرتے ہیں اور

بظاہر عادت و رسم قدیم کے طور پر اسم اللہ

پڑھتے ہیں۔ پس جہاں اور بدخلعت مسلمان

بہ باطن تسمیہ میں شرک کا ارتکاب کرتے ہیں اور مشرکین

بہ باطن تسمیہ میں شرک کا ارتکاب کرتے ہیں اور مشرکین

بہ باطن تسمیہ میں شرک کا ارتکاب کرتے ہیں اور مشرکین

بہ باطن تسمیہ میں شرک کا ارتکاب کرتے ہیں اور مشرکین

لَبَنَاتُ لَبَنَاتُ لَا شَرِيكَ لَكَ

لَا شَرِيكَ لَكَ تَعْلَمُ مَا مَلَكَ

کما فی الحدیث و ہر دو فرق البقاعہ

فقیہہ الامور بمقاصد ہر اہل اند۔ فتاویٰ

نذیریہ جلد سوم صفحہ ۱۹۱ الحدیث اذکامی

مطبوعہ لاہور۔ مؤلف مولوی نذیر حسین دہلوی۔

ہم حاضر ہیں ہم حاضر ہیں تیرا کوئی شریک

نہیں تیرا کوئی شریک نہیں تیرا کوئی شریک نہیں

اور ہر دو فرق فقہی امور کے قاعدہ

سے لے لے لے لے لے لے لے لے لے لے لے لے لے



۱۸۔ فتاویٰ رشیدیہ

تعلیمات بدعت منکر ہیں اور طعام میں اگر نیت ایصال ثواب کی ہے تو طعام

مباح اور صدقہ ہے اور جو نام ان ۱۲ برکے سے تو داخل ما اھل یہ لغیر اللہ

مطلب ہے اور حرام ہے اور ایسے عقائد فاسد و جب کفر کے ہیں۔ ان افعال کو کفر ہی کہنا

چاہیے مگر مسلم کے فعل کی تاویل لازم ہے۔ (فتاویٰ رشیدیہ ص ۱۲۲ مطبوعہ کراچی)

۱۹۔ حاشیہ قرآن و پی نذیر احمد

وَمَا أَهْلَ يَهْ لِيُغَيِّرَ اللَّهُ - جس کو خدا کے سوا کسی

اور کی عبادت کے لئے حلال اور نامزد کیا جائے۔ اگرچہ سلسلہ کلام کے لحاظ

سے ہم نے ما اھل کا ترجمہ اُس کے ایک فرد یعنی جانور سے کیا ہے مگر الفاظ

قرآنی عام ہیں۔ حکم حرم میں اُس کے سب افراد داخل ہیں۔ یعنی کلی نذر نیاز جو خدا

کے سوا کسی دوسرے کے نام پر کی جائے حرام ہے۔

(حاشیہ قرآن نذیر احمد سورۃ البقرہ پ ۱ صفحہ ۱۹۱۔ مطبوعہ دہلی)

۲۔ تفسیر بیان القرآن



وَمَا أَهْلٌ بِهِ لغيرِ اللَّهِ - جن
جانور کو غیر اللہ کے نامزد اس نیت سے کر دیا ہو کہ
وہ ہماری کاروائی کر دیں گے، وہ حرام ہو جاتا ہے
اگرچہ ذبح کے وقت اس پر اللہ کا نام لیا ہو۔
(بیان القرآن مختصر مطبوعہ تاج کمپنی کراچی ۲۲ تفسیر سورہ البقرہ)
وَمَا أَهْلٌ لغيرِ اللَّهِ - گوزبان سے
غیر اللہ کے نامزد نہ کرے۔ کیونکہ مدارِ حرمت کا
نیت خبیثہ پر ہے۔ اس کا طہور کبھی قول سے ہوتا ہے
کہ ایسے مقامات پر ذبح کرے۔ (المائدہ)
(تفسیر بیان القرآن مطبوعہ تاج کمپنی ۹۷ توفیق اشرف علی تھانی)

۲۱۔ تفسیر فتح العزیز مترجم

وَمَا أَهْلٌ بِهِ لغيرِ اللَّهِ - اور مگر وہ چیز کہ آدمی لکھی ہوئی
اس جانور میں بغیر اللہ واسطے غیر خدا کے خواہ تو وہ غیر نیت ہو یا روح خبیثہ،
جیسے ہوگ کے نام سے ہیں۔ اور خواہ کسی جن کے نام کہ کسی کے گھر پر مسلط ہو اور
بدن لینے جانور کے دستبردار نہ ہوتا ہو۔ اور خواہ پیر و پیغمبر کے نام زندہ جانور مقرر
کر دیا ہو کہ یہ سب حرام ہے۔ حدیث شریف میں وارد ہے کہ جو شخص جانور کو واسطے
تقرب غیر خدا کے ذبح کرے وہ ملعون ہے اور وقت ذبح خدا کا نام منقید نہ ہوگا
اس واسطے کہ وہ جانور منسوب بغیر خدا ہو گیا اور اس میں پلیدی پیدا ہو گئی اور خبیث
اس ملائکہ کے جنٹ سے زیادہ ہے۔ اس واسطے کہ مردار بغیر ذبح نام خدا کے مر گیا
انہی جانور غیر خدا کے نام پر مارا گیا اللہ یہ ظہن شرمک ہے۔ اور جبکہ یہ جنٹ مؤثر ہوتا تو
ذبح نام خدا اُمن کو حلال نہیں کر سکتا۔ جیسے کہ کتا اور سور کہ اگر نام خدا لیکر ذبح کرے۔
جادیں حلال نہ ہوں گے۔ حقیقت اس مسئلہ کی یہ ہے کہ جان واسطے غیر جان پیدا کرنے
والوں کے نام نیاز نہ کرنا درست نہیں۔ اور کھانا کھانے کی اور چیزیں اور مال بھی تقرب
بغیر اللہ کے واسطے دینے حرام اور شرک ہے لیکن ثواب جن چیز کا دینے والے کی طرف
عائد ہو تو اس کا ثواب بغیر کے واسطے کرنا جائز ہے۔

اس واسطے کہ انسان کو پہنچتا ہے کہ اپنا ثواب غیر کو بخش دے، جیسے کہ اختیار
ہے کہ اپنا مال غیر کو دیدے اور جانور کی جان آدمی کی مملوک نہیں ہوتی کہ دوسرے کو بخش
دے۔ اور نیز مال کا دینا اس طرح سے مستحب ثواب کا ہے کہ آدمی اس سے نفع اٹھائے
میں۔ اور چونکہ مرد سے بعد مفارقت اس جہان کے قابل انتفاع انسان نہیں ہیں۔ زندگی میں
تو عین حال سے نہیں رہے۔ تو نفع پہنچانے کا اس طرح قرار پایا کہ مال کا ثواب مستحقوں کو پہنچتا
ہے۔ مردوں کی طرف عائد کرے۔ اور چونکہ جانور کا مال قابل انتفاع انسان نہیں ہیں۔

زندگی میں تو بعد مرنے کے قابل انتفاع کیسے ہو۔ حدیث میں جو وارد ہے کہ قربانی مرنے کی طرف سے کرنا تو اس کے معنی یہ ہیں کہ جان جانور کی واسطے خدا کے دین تاکہ ثواب اس کا مرنے کو پہنچے نہ یہ کہ مرنے کے واسطے ذبح کیا جاوے۔ بعض مہاجل اس جگہ کج فہمی کو کہتے ہیں کہ گوشت پکا کر مردوں کے نام دینا جائز ہے اور ہم جانور کے ذبح کرنے میں جانہب مرنے سے اسی قدر ارادہ کرتے ہیں۔ جانوروں کے سمجھانے کے واسطے ایک نکتہ کافی ہے۔ کہ ان سے کہا چاہیے کہ تم جانور کو ذبح کرنا غیر خدا کی تقدیر کرتے ہو۔ اگر عوض اس جانور کے اسی قدر گوشت خرید کر پکا کر فقراء کو کھلاؤ۔ تو تمہارے فہم میں نذر ادا ہو جاتی ہے یا نہیں۔ اگر ہو جاتی ہے تو تم سمجھتے ہو کہ تمہارا مقصود ذبح کرنے سے فقیروں کو مرنے کی طرف سے کھانا تھا۔ اور اگر نہیں ہوتی تو شرک مرتع لازم آتا ہے۔ یہ لفظ قرآن مجید میں چار جگہ وارد ہوا ہے۔ مآ اهل یہ اخیر اللہ فرمایا ہے۔ مآ ذنک یا شیم غیر اللہ نہیں فرمایا۔ پس بنام خدا ذبح کیے اور شہرت اور آواز دینا کہ فلاں گائے فلاں کیواسطے ذبح کرتے ہیں کچھ فائدہ نہیں دیتا اور گوشت جانور حلال نہیں ہوتا۔ اور اهل کو مھل کر دینا خلاف لغت عرب ہے۔ اہلال لغت عرب میں یعنی آواز دینے اور شہرت دینے کے ہیں۔ جیسے آواز طفل نو اور شہرت جانور اور یعنی آواز دینا اور اس کے معنی میں مستعمل ہے۔ اگر کوئی کہے کہ اھللہ للہ تو معنی ذبح تحت اللہ نہیں سمجھا جائیگا۔ نیز اگر اھل کو ذبح کا محل کر لیا۔ پس ذبح بغیر اللہ مراد ہوگی ذبح بسم غیر اللہ کہاں مراد ہوگی۔ الخ

اس عبارت میں اہلال کو یعنی ذبح کر دینا اور پھر بغیر اللہ کی بجائے اسم غیر اللہ کرنا قریب قریب تحریف کلام الہی کے بہت جگہ ہے۔ (الخ) (تفسیر فتح العزیزہ مطبوعہ مکتبہ نوریہ حیدرآباد دکن) من ایضاً شریف۔ مؤلف شاہ عبدالعزیز دہلوی

اس عبارت کو ذہن نشین رکھیں اور آئندہ صفحات میں ملاحظہ فرمائیں کہ اھل کو مھل کر دینا خلاف لغت

۲۲۔ فتاویٰ عزیزیہ

فتاویٰ عزیزیہ کی عبارت ہے حدیث میں ہے اور اس میں شاہ صاحب نے تقریباً وہی کچھ کہا ہے جو آپ تفسیر عزیزیہ میں پڑھ چکے ہیں۔ اس لئے پوری عبارت نقل کرنے سے اعراض کر لیا گیا ہے اور اس فتویٰ کا ایک چھوٹا سا اقتباس تحریر کر دینے پر اکتفا کر

توجہ

کیا گیا ہے ملاحظہ ہو۔ (مصنف)
ذبح کر دینا جانور بنام غیر خدا خواہ غیر باشد، خواہ ولی، خواہ شہید، خواہ غیر انسان۔ حرام است و اگر یہ قصد تقرب بنام این ہاذبح کر دہ باشد۔ ذبح آں جانور ہم حرام و مردار می شود و ذبح کنند مرتد میشود و بد ازین فعل منع لازم است۔
(فتاویٰ عزیزیہ) در ۲۹ مطبوعہ مطبع مجتہبی دہلی
(انڈیا) مؤلف شاہ عبدالعزیز

ذبح کرنا جانور غیر خدا کے نام پر خواہ پیغمبر ہو، خواہ ولی، خواہ شہید، خواہ غیر انسان حرام ہے۔ اور اگر بقصد تقرب ان ناموں کے ذبح کرے ذبح جانور حرام اور مردار ہوگا اور ذبح کرنے والا مرتد ہو جائے گا اور اس منع فعل سے توجہ ضروری ہے۔

اے واعظ
سطر قرآن کو چلیپا
کو دیا تو نے

اب تک بیان کی گئی تفسیر کو سطحی نظر سے پڑھ لینے کے بعد بھی قاری کیلئے یہ نتیجہ اخذ کرنا کچھ مشکل نہیں کہ مآ اهل یہ بغیر اللہ کے ترجمہ کی طرح تفسیر میں بھی

تو مولود مفسرین میں بنیادی طور پر جو بات مشترک ہے وہ صرف یہ ہے کہ جہود مسلمانوں کے دلوں سے اویا اللہ کا احترام ختم کر دیا جائے۔ اوروں کو اپنے مشائخ کے عرائس کے موقع پر مزارات پر کھانے پینے کی اشیاء کا اہتمام کرتے ہیں انہیں اس دہم میں مبتلا کر دیا جائے کہ تم جو کچھ بھی اس قسم کے اغراجات کرتے ہو وہ درباد ہلاتے ہیں اور جو کچھ تم خلافت یا کھاتے ہو یہ بالکل حرام اور حشریہ ہے۔

اور یہ خطرناک کھیل کھیلنے وقت ان مفسرین نے جو لٹے پٹے کھائے ہیں وہ قارئین سے ہرگز پوشیدہ نہیں رہے ہوں گے۔ تاہم پہلی ہی اس مسئلہ کی اور بھی صاف اور غریب واضح کوئی بات ہے۔ تاکہ ہر اقسام کی پیداگئی اُن اُلجھنوں کا خاتمہ ہو جائے۔ جیسا کہ آپ اس آیت کے مختلف ترجمے پڑھ کر نئی نئی اقسام کے تراجم ایجاد کرنے والوں کے متعلق شب کچھ ملاحظہ فرما چکے ہیں۔ بعینہ یہی انداز تفسیر کے معاملہ میں اختیار کیا گیا ہے۔ یعنی ان تمام مفسرین کا مرجع و محور بجا ہے صحابہ کرام اور تابعین و تبع تابعین رضوان اللہ علیہم اجمعین کی تفسیر مبارکہ کے۔ تفسیر عزیزی کی وہ عبارت ہے جو ان سب مفسرین نے اپنی اپنی تفسیر میں کسی نہ کسی طریقے سے پیش کر دی ہے۔ اور بعض تو تفسیر عزیزی کی پوری کی پوری عبارت نقل کر دی ہے اور بعض نے حسب ضرورت کچھ حصے پیش کر کے جواز لکھ دیا ہے کہ چونکہ شاہ عبدالعزیز صاحب نے یہ لکھا ہے اس لئے ہر ایک اور درست ہے۔

اللہ ہی لوگوں نے تفسیر عزیزی کے کچھ حصے پیش کئے ہیں اُن کا مقصد محض یہ ہے کہ شاہ صاحب نے جہاں ایصالِ ثواب کو درست اور جائز قرار دیا ہے اُس حصے کو حذف کر لیا جائے۔ اور اگر کسی مفسر نے تفسیر عزیزی سے پہلے کسی تفسیر کا حوالہ دیا بھی تو پھر اُسے چند سطور درج کر لینے کے بعد اپنی اس جہل غلطی کا شدید احساس ہو گیا ہے اور اُسے پھر اپنے مسلک کے مطابق اُس عبارت سے رجوع کرنا پڑا ہے۔ جیسا کہ تفسیر حقائق کے مؤلف نے مختلف قلابانیاں کھائی ہیں۔ اگر ہم یہاں اُن عبارات کے کچھ حصے دوبارہ

نقل کریں تو قارئین کیلئے یقیناً بارہوں گے۔ کیونکہ وہ تمام عبارات قارئین پڑھ چکے ہونگے جگہ انہیں نے بغیر کسی تمہیم کے بلفظ پیش خدمت کر دیئے ہیں۔

اب ان روشن حقائق کے پیش نظر جو ہر مکمل و مباحث کے ساتھ سامنے آتی ہے وہ یہ ہے کہ اگر تفسیر عزیزی سے پہلے کسی بھی تفسیر میں ان سے مفسرین کے دعوے کی تائید موجود ہوتی تو وہ اپنے دلائل کی مضبوطی کیلئے یقیناً پیش کرتے لیکن ایسا نہیں ہو سکا اور جو بھی کیسے ملتا تھا جبکہ شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ سے پہلے یہ مسئلہ اس انداز سے پیش ہی نہیں کیا گیا۔ اور ہماری تحقیق کے مطابق یہ نیا مسئلہ قطعی طور پر شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی اپنی ایجاد تفسیر بالرائے اور بے بنیاد اجتہاد ہے۔

صاحب تفسیر نبوی حضرت علامہ مولانا نبی بخش حلوانی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی تفسیر ردنی کے حوالہ سے زیرِ آیت وَمَا أَهْلُ تفسیر نبوی میں یہ نوٹ دیا ہے کہ تفسیر عزیزی میں تحریف ہو چکی ہے۔ عقلی طور پر یہ بات قرین قیاس بھی معلوم ہوتی ہے۔ کیونکہ شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ تفسیر عزیزی کے تیوں پار سے انداس کے علاوہ بھی آپ کی جب قدر تصانیف ہیں سب اسی ٹھوس اور محتمل مسلک کی آئینہ دار ہیں جو مسلک سلف صالحین اور سوادِ اعظم اہلسنت و جماعت کا ہے۔ صرف اور صرف آیت وَمَا أَهْلُ کے تحت ہی آپ نے ایک نیا موڑ اختیار کیا ہے۔ رؤف صاحب نے شاہ صاحب کو بری الذمہ کرنے کی کوشش تو کی ہے لیکن

ہمیں آگے سے کوئی سروکار نہیں۔ ہو سکتا ہے کہ ان کے نزدیک شاہ صاحب کی تمام نثر تصانیف میں تحریف ہو چکی ہو۔ بلکہ سب کی سب تحریف ہو گئی ہو اور مصنف نے لکھ کر شاہ صاحب سے منسوب کر دی ہوں۔ لیکن ہم علامہ بنی بخش حلوانی رحمۃ اللہ علیہ سے متفق نہیں۔ کیونکہ نہ صرف یہ کہ تفسیر عزیزی میں یہ مسئلہ موجود ہے بلکہ شاہ صاحب نے فتاویٰ میں بھی زیر آیت **وَمَا أَهْلًا** میں سب کچھ تحریر فرما رکھا ہے جو تفسیر عزیزی میں موجود ہے۔ اور یہ شاہ صاحب کا قطعی طور پر ذاتی اجتہاد ہے۔

کاش کہ یہ بات پایہ ثبوت تک پہنچ جاتی کہ فی الواقع تفسیر عزیزی اور فتاویٰ عزیزی کی عبارات تحریف شدہ ہیں۔ چونکہ ایسا کوئی واضح ثبوت کسی کے پاس موجود نہیں اس لئے سوائے اس کے کہ اس قول کو باطل قرار دیا جائے اور کوئی وجہ نظر نہیں آتی۔

ہم شاہ صاحب مرحوم و مغفور کے تبحر علمی، تحقیق و تجسس، استخراج مسائل اور دینی خدمات کے پورے طور پر معترف ہیں۔ اور اسی لئے زیادہ حیرت زدہ ہیں کہ آپ نے ایک انوکھا اجتہاد فرماتے وقت کیا سوچا ہوگا۔ اور ایسے وہ کونسے محرکات ہونگے جنہوں نے آپ کو اس بدعت ضلالت کا آغاز کرنے پر اکسایا۔

آپ کی دور رس نگاہوں اور کمالات علمی کے پیش نظر قطعی طور پر یہ آپ کی شایان شان معلوم نہیں ہوتا کہ آپ اتنے بڑے عظیم عالم جلیل القدر محدث، بلند پایہ فقیہ عظیم منظر اسلام ہوتے ہوئے اتنی بڑی ٹھوکر کھا جاتے جس سے ایک بالکل بی رحم دین کا آغاز ہو جاتا۔ یہاں اگر آپ کو مجتہد بھی مان لیا جائے تو پھر بھی یہ خیریت انگیز بات ہے کہ اجتہاد کرنے کیلئے بھی کچھ ضروریات دین ہیں، کچھ قوانین اور احکام ہیں۔

آپ کو کیا مصیبت پڑی تھی کہ آپ نے ایک ایسا نامور اور راستہ اختیار کیا جس کے سبب آپ کے اپنے پیشا و عقائد کی تکذیب ہو جائے۔

اور نہ صرف یہ کہ آپ کے اپنے عقائد کی تکذیب ہو بلکہ ان کے والد ماجد شاہ ولی اللہ

شیر نیک شاہ عظیم دہلوی کے فتاویٰ اور تفسیر میں وکالت بھی ہے تحت کی جانے والی بحث

محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کے ترجمہ اور تفسیر کی تردید ہو جائے۔ انہیں حالات شاہ عبدالعزیز صاحب کا یہ انوکھا اجتہاد سب سے پہلے خود انہیں ہی اپنی لپیٹ میں لیتا ہے۔

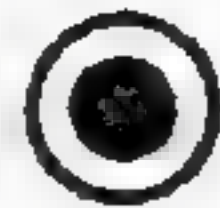
حقیقت یہ ہے کہ کسی بھی قسم کا اجتہاد کرنا آپ کو اس وقت مناسب تھا جب قرآن و حدیث کی نصوص قطعہ کے بعد اقوال صحابہ رضی اللہ عنہم سے بھی یہ مسئلہ حل نہ ہوتا۔

اب جبکہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے لیکر شاہ صاحب کے والد گرامی شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ تک مجہور مفسرین کرام اور فقہائے عظام کا ایک جہم غفیر اس مسئلہ کی حقانیت بیان کرنے کیلئے ایک طرف موجود ہے تو انہوں نے دین الہی میں اس بدعت کا اجرا کیوں فرمایا۔ جس سے نہ صرف یہ کہ مسک سواد عظیم اہلسنت و جماعت پر تباہی نازل کی جائے۔ بلکہ ان نام نہاد مفسرین کو قرآن کریم کے ساتھ اور بھی کھل کھیلنے کا موقع فراہم کر دیا جائے جنہوں نے پہلے ہی کتاب مقدس کو کھلونا سمجھ رکھا ہے۔ اور اپنی ماتم عقول اور گمراہ کن تعلیم کو اس کے زعم میں مبتلا ہو کر دین قیم میں نئے نئے مسائل وضع کر کے دنیا سے اپنی برتسکا اور جدید تئیں کا لوہا منوانے کا بیڑ ہے۔ اور جو بزرگم خورش اس بے رحم کو معاذ اللہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے علوم سے بلند و بالا سمجھ کر ناز و نخوت کا پیکر بنے ہوئے ہیں۔ کاش! شاہ صاحب نے اس فتنہ انگیز افہولناک بدعت کا آغاز کیا ہوتا جس کے بل بوتے پر مولوی فتح محمد جالندھری اور اسکے ہم نواؤں کو صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی تفسیر قرآن کو چیلنج کرتے ہوئے یہاں تک لکھنے کی جرأت ہو گئی کہ۔

مفسرین جو اس لفظ کے معنوں میں ذبح کا لفظ شامل کرتے ہیں وہ شان نزول کے لحاظ سے کرتے ہیں۔ درحقیقت حمد چہر غیر خدا کیلئے مقرر

کی جاوے خواہ وہ جانور ہو یا کچھ اور حرام ہے اس لئے کہ حرف ما استعمال فرمایا گیا ہے۔ جس کے معنی ہیں جو چیز اور وہ عام ہے ذبح حیوان ہے اور اور چیزوں کو خواہ وہ کھانے کی ہوں یا پہننے کی یا اور طرح استعمال کرنے کی سب کو شامل ہے۔ چونکہ لغت مقدم ہے۔ اس لئے ہم نے لغوی معنی اختیار کئے۔

عبارت مذکورہ بالا اور اس قسم کی دیگر عبارتیں جیسا کہ آپ گذشتہ اوراق میں ملاحظہ فرما چکے ہیں۔ محض اس لئے معرض وجود میں آئی ہیں کہ شاہ عبدالعزیز صاحب کی تفسیر اور شاہ رفیع الدین صاحب کا ترجمہ ان کیلئے ایک دھندلی سی پگڈنڈی کے ہلکے ہلکے نقوش چھوڑ گیا تھا۔ جس پر ان نو موقوف مفسرین کی ایک لمبی قطار نے اندھا دھند دوڑنا شروع کر دیا۔ اور اس بھاگم بھاگ میں ایک دوسرے سے آگے سے آگے نکلنے کی کوشش میں فریب خوردگی کے اندھے کنوئیں میں پھلانگیں لگاتے گئے اور اپنے پیچھے آنے والوں کیلئے پہلے سے کئی گنا زیادہ گہرے نقوش ثبت کر گئے۔ تاکہ صراطِ مستقیم پہ چلنے والے لوگ جن کو راستے میں سینکڑوں قسم کی دشواریوں سے بھی لازماً نبرد آزما ہونا پڑتا ہے۔ اس نئی پگڈنڈی کو آسان اور نزدیک راستہ سمجھ کر اس پر گامزن ہوتے جائیں۔ اور انجام کار منزل سے دور سے دور تر ہوتے ہوتے اُن ہی اندھے کنوئوں کی تدر ہو جائیں جن میں پگڈنڈی بنانے والے آرام فرما ہیں اور اپنے پیچھے آنے والوں کے منتظر ہیں۔



آمدیم بر سر مطلب

جو کچھ ہونا تھا وہ ہو چکا۔ عقل اپنے دائرہ وسیع استعمال کی چکی ہے۔ لڑو منزل میں جب قدرتی دشمن بڑھائے جا سکتے تھے بڑھادیئے گئے۔ علوم جدید سے ہر وہ ہند ہر نواسے علماء و اتباع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں خود کو فنا کرنے کی بجائے فلسفے اور منطق کے بحر عمیق میں غرق ہو کر سینکڑوں بدعات کا آغاز کر چکے تھے کہ مبارک کرام کی تفسیر کا مذاق اڑا لیا۔

ایسا کیوں ہوا؟ اس کا مختصر جواب ہم اوراق سابقہ میں عرض کر چکے ہیں اور اس کی تفصیلی وجہ انشاء اللہ آگے چل کر بیان کریں گے۔ یہاں ہم ان نام نہان اعتراضات کا بدلتا جواب پیش خدمت کریں گے جو ان نو موقوف مفسرین نے فقہ اہل کی تفسیر میں اٹھائے ہیں اُن کی ترتیب کچھ اس طرح بنتی ہے۔

۱۔ لفظ صا کے لغوی معنی مطلقاً چیز ہے اور اس میں جانور کی کوئی قید نہیں۔ اور وہ ہر چیز خواہ کھانے کی ہو یا پہننے کی یا کوئی اور جس پر غیر اللہ کا نام پکارا گیا حرام ہے۔ چونکہ لغت مقدم ہے لہذا ہم بھی معنی اختیار کرتے ہیں۔

۲۔ وہ جانور حرام ہے جس پر غیر اللہ کا نام پکارا گیا۔

۳۔ ایسا جانور حرام ہے جو غیر اللہ کے تقرب کیلئے نامزد کیا گیا۔

۴۔ لغت میں اہل کے معنی مطلقاً پکارنا ہے۔ اس لئے اہل سے ذبح

ہونے والا جانور مراد لینا قرآن مجید کی تحریف کے قریب ہے۔ کیونکہ اہل اللہ

اللہ ہرگز معنی ذبح نہ نہیں سمجھاتا۔ اور اہل کو مہل کرنا

خلاف لغت عرب ہے۔

۵۔ وہ جانور حرام ہے جسے غیر اللہ کی تعظیم کے ارادے سے ذبح کیا جائے چونکہ

گیا رہو ہیں شریف کا بکرا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تعظیم اور تقرب کیلئے ذبح کیا جاتا ہے اس لئے حرام اور مثل مردار ہے اور ذبح کرنے والا مرتد، مشرک اور کافر اور شیعہ ایمان ہے۔

یہ تھے اعتراضات خمسہ جو اس نمبر کی غیر موجودگی اور عالم اضطراب میں ان مبسترین بنے منطق اور فلسفے کے لئے پیدا کئے ہیں۔ اب آپ اس ترتیب سے ان کے جوابات ملاحظہ فرمائیں۔

جواب اعتراض نمبر ۱ لغوی معنی

قرآن مجید کے لغوی معنوں کی تقدیم پر اصرار کرنے والوں کی عقل پر پہلے تو ماتم کرنے کو دل چاہتا ہے اور پھر چند دلچسپ حقائق پر نظر کر کے منہ ہی آجاتی ہے۔ جب کوئی کہتا ہے کہ قرآن مجید کا ترجمہ کرتے وقت لغت کو مقدم سمجھا جائے گا۔ تو ہمیں شاہ رفیع الدین صاحب اور ان کے دیگر مقلدین کی لغات فریبیوں کے سینکڑوں واقعات کے عجیب و غریب لطیفہ یاد آتے ہیں جن میں سے چند قارئین کے پیش خدمت ہیں جو یقیناً آپ کیلئے بھی ذہنی دلچسپی کا باعث ہونگے۔ سادہ معترضین کی آنکھوں سے بھی ممکن ہے تعصب کی عینک اتارنے میں مددگار ثابت ہوں۔

کوئی مسلمان چاہے وہ محض ان پڑھ اور جاہل ہی کیوں نہ ہو۔ یہ ابھی طرح جانتا ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ جل جلالہ العزیم کی ذات مقدسہ کو انسان، بندہ یا شخص نہیں کہا جاسکتا۔ لیکن ہمارے لغت زدہ مترجمین محض لغات کو مقدم سمجھتے ہوئے خدا تعالیٰ کو شخص کے نام سے پوزم کرتے ہیں۔

لفظ الذین قرآن مجید میں متعدد جگہ وارد ہوا ہے جیسے یٰٰہما

الذین آمنوا۔ جس کے لغوی معنی ہیں۔ اُسے لوگو جو ایمان لائے یا اُسے ایمان والے لوگو یا اُسے ایماندار شخص۔ یہ لفظ الذین جمع کا صیغہ ہے۔ اس کا واحد ہے الذی جس کا لغوی معنی ہے شخص لیکن یہ لفظ الذی قرآن مجید میں کسی ایسے مقامات پر بھی وارد ہوا ہے جہاں محض اللہ رب العزت کیلئے مخصوص ہے جیسا کہ سبحان الذی یا تبارک الذی۔ جن کا مطلب ہے۔ پاک ہے وہ اللہ یا پاک ہے وہ ذات اللہ برکت ہے اُس ذات کیلئے اور برکت والا ہے وہ اللہ۔

مگر لغات زدہ مترجمین نے ایسا نہیں کیا۔ انہوں نے ہر حالت میں لغت کی اتباع کی قسم کھا رکھی ہے چاہے ایمان رہے یا نہ رہے۔

اب بتائیے اس سے زیادہ بھی دلچسپ اور ہولناک کوئی لطیفہ ہوگا کہ اللہ تبارک تعالیٰ کو شخص بنا دیا جائے۔ اور دعویٰ توحید پرستی یہاں تک ہو کہ اگر حضور علیہ السلام کو نور مان لیا جائے تو شرک عظیم ہو جائے گا۔

خدا شخص ہے معاذ اللہ

بہر حال اب آپ شاہ رفیع الدین صاحب کے ترجمہ قرآن کی چند جگہاں ملاحظہ فرمائیں مندرجہ ذیل آیات قرآنیہ و آیات ہیں جن میں لفظ الذی اللہ تبارک تعالیٰ کیلئے نازل ہوا لیکن اس کا ترجمہ بجائے خدا تعالیٰ کے شخص کیا گیا ہے۔

سُبْحَانَ الَّذِي أَسْأَلُكَ الْجَنَّةَ	پاک ہے اُس شخص کو کہنے گیا بندہ ہے اپنے کو۔
(س۔ بنی اسرائیل۔ آیت ۷۵ پ)	

سُبْحَانَ الَّذِي مَخْلُوقٌ لَّنَا هَذَا دَمًا كَنَّا لَهُ مُقَرَّبِينَ	پاک ہے وہ شخص جس نے مقرر کیا واسطے ہمارے اُس کو اور جس نے واسطے اس کے طاقت پانے واسطے
(س۔ الزمر۔ ۲۵ پ۔ آیت ۷۵)	

وَمَكَرُوا مَكْرًا وَكَرْنَا مَكْرًا وَهُوَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّهُمْ
(سورة الفرقان آیت ۲۵)

اور مکر کیا انہوں نے ایک مکر اور
مکر کیا ہم نے بھی ایک مکر اور وہ نہیں
بانتے۔

خدا بیکرار تھا

هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ
(الحجرات آیت ۲۲)

وہ ہے جس نے پیدا کیا آسمانوں
کو اور زمین کو بیچ دو دن کے
پھر قرار پکڑا اور پر عرش کے۔

اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ
(السمود آیت ۲۲)

اللہ وہ شخص ہے جس نے پیدا کیا
آسمانوں کو اور زمین کو اور جو کچھ
درمیان ان دونوں کے ہے بیچ دو
دن کے پھر قرار پکڑا اور پر عرش کے۔

إِنَّ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ
(الفرقان آیت ۵۸)

جس نے پیدا کیا آسمانوں کو اور
زمین کو اور جو کچھ درمیان ان کے ہے
بیچ دو دن کے پھر قرار پکڑا اور پر
عرش کے۔

یہ مسئلہ خدا تعالیٰ نے عرش کے اور پر قرار پکڑا اور بقول وہاں بیجا کہ
تفسیر فوائد سلفیہ صفحہ ۸۱ پر اس بات پر زور دیا گیا ہے اور لکھا ہے کہ معلوم ہوا
خدا انبیاءات کے ساتھ عرش کے اوپر ہے اور سب مخلوق سے جہاں ہے وغیرہ
ایک الگ نوعیت کا مسئلہ ہے۔ اگر اللہ تعالیٰ کو منظور ہوا اور زندگی نے وفا کیا تو اس مسئلہ

بَيَانَكَ الَّذِي إِنْ شَاءَ جَعَلَ
لَكَ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ جَنَّاتٍ تَجْرِي
مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَلَا يَجْعَلُ
لَكَ قُصُورًا ۚ (سورة الفرقان آیت ۲۵)

بہت برکت والا ہے وہ شخص کہ اگر چاہے
کرے واسطے تیرے بہتر اس سے باغ
چلتی ہیں نیچے ان کے سے نہریں اور کہے
واسطے تیرے محل

بَيَانَكَ الَّذِي إِنْ شَاءَ جَعَلَ
لَكَ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ جَنَّاتٍ تَجْرِي
مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَلَا يَجْعَلُ
لَكَ قُصُورًا ۚ (سورة الفرقان آیت ۲۵)

بہت برکت والا ہے وہ شخص کہ بیچ دو دن
اس کے ہے بادشاہی اور وہ اوپر
ہر چیز کے قادر ہے۔

بَيَانَكَ الَّذِي إِنْ شَاءَ جَعَلَ
لَكَ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ جَنَّاتٍ تَجْرِي
مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَلَا يَجْعَلُ
لَكَ قُصُورًا ۚ (سورة الفرقان آیت ۲۵)

جاننے والا غیب کا اور حاضر کا غالب
ہر بان وہ شخص کہ اچھی طرح بنایا ہر چیز کو
کہ پیدا کیا ہے اس کو اور شروع کیا پیدا
کرنا انسان کا مٹی سے۔

خدا مکر ہے معاذ اللہ

وَمَكَرُوا مَكْرًا وَكَرْنَا مَكْرًا وَهُوَ خَيْرٌ
الْمَا كَرْتُمْ ۚ (سورة الفرقان آیت ۲۵)

اور مکر کیا انہوں نے اور مکر کیا اللہ نے
اور اللہ بہتر ہے مکر کرنے والوں کا۔

وَمَكَرُوا مَكْرًا وَكَرْنَا مَكْرًا وَهُوَ خَيْرٌ
الْمَا كَرْتُمْ ۚ (سورة الفرقان آیت ۲۵)

اور مکر کرتے تھے وہ اور مکر کرتا تھا اللہ
اور اللہ تعالیٰ نیک مکر کرنے والوں کا ہے۔

أَفَأَمَّا مَكْرُ اللَّهِ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ
إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ ۚ
(سورة الفرقان آیت ۲۵)

کیا پس مکر ہو گئے مکر خدا کے سے پس
نہ نہیں ہوتے مکر خدا کے سے مگر قوم
ٹوٹا پانے والی۔

قُلِ اللَّهُ أَكْبَرُ كُلِّ شَيْءٍ ۚ (سورة الفرقان آیت ۲۵)

کہہ اللہ بہت بڑا ہے ہر شے کے۔

پر سیر حاصل بحث کی جگہ کی اور قرآن و احادیث کی بیشمار نصو سے ثابت کیا جائے گا کہ وہابیہ کی یہ رائے باطل ہے اور اللہ تبارک و تعالیٰ کی ذات باریکات لا محدود ہے اور ہر جگہ موجود ہے اور ہر ایک کے ساتھ ہے۔ لیکن یہاں صرف یہ ذہن نشین کرانا مقصود ہے کہ ان متوجہین نے کس قسم کی دھاندلی مچا رکھی ہے۔ اور اللہ تبارک و تعالیٰ کی منقرض ذات کو کس کس طریقہ سے مقید اور محدود کیا جا رہا ہے اور کس کس انداز سے یہ کہا جا رہا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے پھر دنوں میں آسمانوں اور زمین کو بنایا اور پھر عرش کے اوپر قرار پکڑا۔ گویا آسمانوں اور زمینوں کو بناتے بناتے اللہ تعالیٰ معاذ اللہ ٹھک کر بیقرار ہو گئے اور پھر عرش پر قرار پکڑا۔ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللّٰهِ

خدا کا مکر مضبوط ہے (ایک اور آیت)

وَأَمَّا لَكُمْ فَاَنْتُمْ كَيْفَ تَتَذَكَّرُونَ
(الاعراف - پ - الآية ۱۸۳)
اور دیکھ لو کہ تم کیسے یاد کرتے ہو

اس پر مستزاد یہ کہ مولوی ثناء اللہ امرتسری لکھتا ہے کہ خدا سب سے بڑا کرم کرنے والا ہے۔ چونکہ ہمارے پیش نظر صرف شاہ رفیع الدین کے ترجمہ کا تعارف ہے۔ لہذا اس کا باقی سلسلہ و التسمیہ طور پر قلم انداز کیا جاتا ہے۔ ورنہ ایسی سینکڑوں شاہ کن لکھنویوں ان سب سے سرزد ہو چکی ہیں۔ اب شاہ رفیع الدین کی مزید موشگافیاں ملاحظہ فرمادیں۔

خدا مجھ کو کیا (معاذ اللہ)

لَسْوَ اللّٰهُ فَتَسْبِيحُهُمُ (التوبة آیت ۷۶)
مجھ کو خدا کو پس بھول گیا ان کو

اللہ

خدا مجھ سے کیا (معاذ اللہ)

اللّٰهُ يَسْتَكْفِي سُبْحَانَكَ (البقرہ)
پ - آیت ۱۵۸
اللہ ٹھٹھا کرتا ہے اُن سے۔

خدا دھوکے باز ہے

اِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَدِّعُونَ اللّٰهَ
وَهُوَ خَادِعُهُمْ (النساء آیت ۸۱)
تحقیق منافق فریب دیتے ہیں اللہ کو اور
وہ فریب دینے والا ہے اُن کو۔

خدا امد و مانگتا ہے

وَلْيَنْصُرِ اللّٰهُ مَن يَنْصُرُهُ
وَإِلَّا يَفْضَلْ لَّامْتَدَّ عَذَابُ السَّالِفِينَ
اور البتہ مدد دے گا اللہ اُس کو کہ
مدد دیتا ہے اُس کو۔

اگر یہ مضمون کافی غویل ہے لیکن سینکڑوں آیات سے صرف یہ چند آیات مشتق ہوئے
آنہ خود داند سے کہ طوطی پر پیش خدمت ہیں۔ ان آیات مقدسہ کا ترجمہ شاہ رفیع الدین صاحب نے شرعی تخصیص کو چھوڑتے ہوئے محض لغات کو پیش نظر رکھ کر کیا ہے اور اس کا جو نتیجہ برآمد ہوا ہے وہ آپ ملاحظہ فرمائیے ہیں۔ اللہ رب العزت جل مجدہ الکریم کی ذات قدس کے متعلق ایسی ہولناک مثالوں کا بار بار اعادہ کرتے ہوئے بھی شرم آتا ہے۔ اس لئے اس سلسلے کو یہاں پر ہی ختم کرتے ہوئے ہم ان لغت نگار ترمیمین سے ایک سوال پوچھتے ہیں اور وہ یہ ہے کہ قرآن مجید میں ایک ایسی آیت مبارکہ بھی ہے جس میں ملائکہ مقربین و محصورین کو اَصْحَابِ النَّارِ کہا گیا ہے۔ حالانکہ اصحاب النار کا جملہ قرآنی مجید میں جہاں جہاں بھی وارد ہوا ہے، آگ کے رہنے والے اور جہنم میں

جتنے والے مشرکین و کفار کیلئے آیا ہے۔ لیکن ایک جگہ اللہ تعالیٰ یوں ارشاد فرماتے ہیں کہ :-

فَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا
مَلَائِكَةً مُّوَحَّجَاتًا يَعْبُدُونَ إِلَهًا
وَاحِدًا لِّلَّذِينَ كَفَرُوا
(الدھر - ۳۱ - آیت ۳۱)

اسی آیت کا لغوی ترجمہ سوائے اس کے کچھ نہیں ہو سکتا کہ اور نہیں کہے ہم نے رہنے والے دوزخ کے مگر فرشتے اور نہیں کی ہم نے گنتی مگر اسی واسطے اُنی لوگوں کے کہ کافر ہوئے۔

اب لغت کو مقدم سمجھنے والے حضرات اور فوائد سلفیہ کے مؤلف کا تفسیر کے صفحہ ۷ پر یہ لکھنا کہ جو قرآن کے ظاہری معنوں کو نہ مانے وہ کافر ہے۔ کس طریقے سے اس آیت پاک کا ترجمہ کریں گے۔ اور یہ بھی بتائیں کہ کیا قرآن مجید کے ظاہری معنی وہی ہیں جو ہم لوگ کہتے ہو۔ اور جن کے نہ ماننے سے تکفیر لازم آتی ہے۔ لغت کو مقدم رکھتے ہوئے ہم لوگوں نے اللہ تبارک و تعالیٰ کی شانِ اقدس میں مسلسل گستاخیاں تو کر لیں۔ لیکن ہجرت سے کہ ملائکہ کو جہنم سے بچانے کیلئے اپنی لغاتوں کو پس پشت ڈال دیا اور اصحابِ انوار کا ترجمہ جہنم کے دارِ دوزخ کو دیا کیا تم لوگ بتا سکتے ہو کہ اس مقام پر لغاتوں نے کیوں دم توڑ دیا۔ اور قرآن کے ظاہری معنوں سے کیوں بے اعتنائی کی گئی ہے۔ اور پھر جب اس آیت کے اگلے حصہ کا ترجمہ ہم یہ کہتے ہو کہ اللہ تعالیٰ نے گنتی نہیں کی جن کا مطلب ہے۔ خدا ان کی تعداد نہیں جانتا تو صرف فرشتوں کو بچانے کی کیا ضرورت تھی۔ اور اگر یہاں مَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً کا یہ ترجمہ کرنا ہے کہ نہیں کہے ہم نے دارِ دوزخ جہنم کے۔ مگر فرشتے تو قرآن مجید میں یہ جملہ جہاں جہاں کفار و مشرکین کیلئے آیا ہے۔ ان اس کا ترجمہ اس کے برعکس جہنم کے رہنے والے کیوں کرتے ہو۔ کیا تم ان حالات کے پیشِ نظر یہ سوچنے کی زحمت کو ادا

کر دے گے کہ یہ کیا معاملہ ہے۔ اگر تم لوگ سمجھنا چاہو کہ دوزخ کے تو یہ حقیقت کھل کر سامنے آجائے گی کہ یہاں شرعی تفصیص موجود ہو وہاں لغت پر اعتبار نہیں کیا جاسکتا۔ دوزخ محض لغت کو مقدم جاننا اور شرعی خصوصیات کی پرواہ نہ کرنا سمجھ کر اہل اور جہالت ہے۔ کیونکہ قرآن مجید کی بیشتر آیات اور احادیث رسولِ صلی اللہ علیہ وسلم نے سینکڑوں نئے الفاظ اور اصطلاحات لغت عرب کو اپنی طرف سے تفویض کئے ہیں چنانچہ لغت کی تمام تر کتب میں تلمیحات قرآن بکثرت موجود ہیں اور اہل لغت نے قرآن و حدیث اور فقہ کی اصطلاحوں کو علیحدہ علیحدہ مرتب کرنے کے طریق رائج کئے۔ کشف الظنون میں ہے کہ :-

كما احتال لا ز غشوي في قسم الاسماء
من مقدمة الادب ثم ان اختلاف
الهمم قد اوجب احداث
طرق قشتي ضمن واحد ادى رائد
الى ان يفسر د لغات القرآن و
من آخره الى ان يفسر لغات
الفقه - الخ

(کشف الظنون مطبوعہ طبرستان - جلد ثانی -

باب اللغات)

جیسا کہ اختیار کیا اس کو ز غشوی کے اسماء کی قسم میں مقدمۃ الادب سے اور مختلف طریقوں کے پیدا کرنے کو ضروری قرار دیا۔ پس ایک نے یہ مشورہ دیا کہ علیحدہ کیا جہلے لغات قرآن کو اور دوسرے نے کہا کہ علیحدہ کیا جائے غریب حدیث کو اور تیسرے نے یہاں تک کہ علیحدہ کیا جائے لغات فقہ کو۔

المختصر عرض یہ کیا جا رہا تھا کہ قرآن مجید لغت کے تابع نہیں بلکہ قرآن مجید نے نئی نئی اصطلاحوں اور بیضا رنئے الفاظ کا ذخیرہ لغت کو فراہم کیا ہے جسے اہل فن نے مختلف طریقوں سے جمع کرنے کی کوشش اور سعی و جہد کی۔ بالی ہمہ لغات شرعی اصطلاحات کی پابند ہے۔ لیکن شرعی اصطلاحات لغات کی پابند نہیں ہیں۔ بلکہ وہ اپنے

حج کے لغوی معنی

الحج - القصد - (قاموس جلد اول ص ۱۸۸)	حج کا معنی ہے - قصد یعنی ارادہ
اصل الحج - القصد للزيارة (النقوش ص ۱۲)	حج کی اصل ہے زیارت کا ارادہ
والحج - الى قصد التوجه الى البيت (لسان العرب - جز ثانی ص ۸۴۹ مطبوعہ مصر)	اور حج - گھر کیلئے جانے کا ارادہ اور توجہ
وقال بعض الفقهاء - الحج - القصد (تاج العروس - باب الحج ص ۱۷)	اور بعض فقہانے کہا - حج - اس کا معنی ہے ارادہ

حج کے شرعی معنی

الحج في اللغة مطلق - القصد - و في الشرع قصد المسلم العاقل البيت المحرم بالعبادة موكبة من طواف بالبيت علم الكعبة المشرفة - (حلی کیری ص ۱۷)	حج کا لغوی معنی ہے مطلق ارادہ اور شرع میں ہے مسلمان عاقل کا ارادہ بیت الحرام کو جانے کا عبادت وغیرہ کیلئے اور طواف کرنا کعبہ مشرفہ کا خاص وقت میں -
---	---

زکوٰۃ کے لغوی معنی

الزكاة لغو - والمفرقات راجع ص ۱۱۲	زکوٰۃ کی اصل ہے نشو و نما یعنی بڑھنا -
زكاة فعل مضارع اي حصل صالحا (تاج العروس جلد ۱ ص ۱۶۵)	زکوٰۃ اور کہا اس کا معنی ہے عمل صالح
الزكاة صفوة الشئ (لسان العرب جلد ۱ ص ۱۶۵)	زکوٰۃ یعنی پیر کی پاکیزگی -

زکوٰۃ کے شرعی معنی

الزكاة في اللغة الخاء والطهارة وفي الشرع تمليك جزء مالا عينه الشرع او قيمته في نصاب لفقيه مسلم -	زکوٰۃ لغت میں ہے نما یعنی بڑھنا اور پاکیزگی اور شرع میں ہے نصاب کے مطابق کچھ مال کا مالک ہونا یا مسلمان فقراء کو اس کی قیمت نصاب کے مطابق ادا کرنا -
(حلی کیری ص ۱۷)	

علیٰ ہذا القیاس قرآن مجید کی سیکڑوں آیات متقدسہ ایسی ہیں جن کا ترجمہ کرنے کی محض لغات تحمل نہیں ہو سکتی اور یہ امر لازم ہو جاتا ہے کہ ان آیات و الفاظ کیلئے شرعی تخصیص کو مدنظر رکھتے ہوئے ترجمہ کیا جائے۔ صحابہ کو ام رضوان اللہ علیہم اجمعین اور تابعین و تبع تابعین رحمہم اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید کی جو مختلف تفاسیر کی ہیں - وہ اسی اصول کے مطابق کی ہیں کہ شرعی تخصیص کو ہمیشہ مقدم جانا اور اسی طرح مصلح الدین شیخ سعدی علیہ الرحمۃ نے جو ترجمہ فارسی زبان میں کیا ہے اس اصول کو پیش نظر رکھ کر کیا ہے - اور اسی لئے وہ درست ہے -

قلندرجز دو حرف لا الہ کچھ بھی نہیں رکھتا

فقیہ شہر قاروں سے لٹھائے حجازی کا (اقبال)

اب ایک لطیف سنئے ممکن ہے آپ نے بھی غور کیا ہو کہ جن مفسرین نے بڑی شد و انداز و شور کے ساتھ یہ ثابت کرنے کی ناکام کوشش کی ہے کہ چونکہ کما عربی زبان میں اعم العام کا صیغہ ہے - لہذا اس کا اطلاق تمام اشیاء پر ہے اور اسے کسی بھی صورت فرج حیوان کیلئے مخصوص نہیں کیا جاسکتا - اور عبد اللہ کی قید بعض مفسرین نے اپنی طرف

سے بڑھا رکھی ہے۔ لیکن اس دعویٰ اور چھوڑنے پر مفسرین پرچون کرنے کے باوجود اور شاہ رفیع الدین صاحب کی تقلید میں لفظ صا کا مطلق ہر چیز پر استعمال قرار دینے کے فوراً بعد ہی لوگ پھر اس قسم کی تفسیر کرنا شروع کر دیتے ہیں کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ ہر وہ جانور حرام ہے جس پر غیر اللہ کا نام پکارا جائے۔ کیونکہ شاہ عبدالعزیز صاحب کچھ ایسا ہی مطلب مراد دیتے ہیں۔ اور پھر اسی پر ہی اکتفا نہیں کیا جاتا بلکہ مولوی اشرف علی صاحب کی تقلید میں ان کی تفسیر کا یہ اقتباس لکھنا شروع کر دیتے ہیں کہ ”پس ثابت ہوا کہ وہ جانور عزا ہے جو غیر اللہ کے تقرب کیلئے نامزد کیا جائے۔“ اور پھر یہاں بھی نہیں دیکھا اور نہیں فوراً ہی علماء نے بخارا کا یہ فتویٰ یاد آجاتا ہے اور بڑی رنگ آمیزی کے ساتھ ان کی یہ عبارت نقل کر دی جاتی ہے کہ:-

”سلطان اور رئیس کی آمد پر ان کے تقرب اور محکم کیلئے ذبح کیا گیا جانور مثل مردار اور خنزیر کے ہے اور ذبح کرنے والا مشرک ہے اور اس نے شرک کا ارتکاب کیا اور پھر تان اس پر لڑتی ہے کہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ غیر اللہ کے لئے ذبح کرنے والا ملعون ہے۔“

اب کوئی ان عقل کے دشمنوں سے یہ سوال کرے کہ اگر لفظ صا ”اعم العام کا صیغہ ہے اور اس سے کھانے پینے پہننے وغیرہ کی تمام اشیاء مراد ہیں تو تم راجد و مہر کیوں بھاگتے ہو۔ بات کو دلیل کرنے کا کیا فائدہ۔ یہ بھی سی بات ہے کہ جب ایک کلیہ قائم ہی کر لیا تو اس پر اڑتے رہتے اور خود ہی ان متعدد خصوصیات سے دلیل پکڑنے کی زحمت کیوں گوارا کی۔ کیا اس طرح تم و التستہ یا ناد التستہ اپنے ذہنی اضطراب و اضطراب کا اظہار نہیں کر رہے کیا تمہاری یہ اضطرابی کیفیت تمہارے کذب و درکذب پر دال نہیں کیا اب بھی لفظ صا کا ترجمہ کرنے کیلئے ہمیں مزید کوئی شرعی تخصیص پیش کرنے کی ضرورت ہے جبکہ تمہاری اپنی ہی متضاد و متعارض تحریریں تمہارے تمام دعوؤں کو باطل قرار دیتی ہیں حقیقت

تو یہ ہے کہ ہمیں مزید وضاحت کرنے کی ضرورت باقی نہیں رہی۔ پھر بھی ہم انشاء اللہ العزیز آگے چل کر صا کے صیغہ اعم العام ہونے کے علاوہ دیگر خصوصیات کا بھی حائل ہونے کے متعلق مختصر سا تبصرہ پیش کریں گے۔ لیکن یہاں یہ ضرور کہوں گا کہ:-

الجلجلیہ ایسا مولوی منطق کے جال میں

لو آپ اپنے دام میں مباد آگیا

اگرچہ ان مفسرین کے صا کو اعم العام کا صیغہ قرار دے کر شرعی تخصیص سے جان بچڑا لینے کے بعد ان کے دیگر پیدا کردہ اعتراضات کا جواب دینے کی کوئی ضرورت باقی نہیں رہتی۔ کیونکہ جب صا عام ہے تو پھر خاص کر لینے کا ان کے پاس کوئی جواز نہیں۔ تاہم ہم حسب و علاء ان کے پیدا کردہ باقی اعتراضات کا جواب بعض تاریخین کی معلومات کیلئے پیش خدمت کرتے ہیں۔

اعتراض نمبر ۲ اور ۳ کی بنیادی نوعیت تقریباً ایک سی ہے۔ اس لئے ان ہر دو اعتراضات کا جواب پیش خدمت ہے۔ اعتراض نمبر ۲ ہے کہ وہ جانور حرام ہے جس پر غیر اللہ کا نام پکارا جائے۔ اور اعتراض نمبر ۳ یہ ہے کہ وہ جانور حرام ہے جو غیر اللہ کیلئے بقصد تقرب نامزد کر دیا جائے۔

یہ اعتراضات قائم کرنے کیلئے یہ لوگ جو دلیل قائم کرتے ہیں وہ حضرت ربیع بن انس کا قول ہے جسے مختلف زاویوں سے پیش کیا گیا ہے۔ اور وہ قول یہ ہے کہ قال ربیع بن انس وغیرہ۔ وَمَا أَهْلُ يَهُ إِخْوَرِ اللّٰہِ صَا ذِکْرَ عَلَیْہِ اِسْمُ غَیْرِ اللّٰہِ۔ یعنی وَمَا أَهْلُ صَا اِھْلُ اللّٰہِ صَا کے نام کا ذکر کیا جائے یہ

ذرا سی بات تھی اندیشہ عجم نے جسے
بڑھا دیا ہے فقط زب و استال کیلئے

حضرت ربیع کا یہ قول سرانکھوں پر اور اسی قول سے ہم غیر اللہ کے نام کا جواز پیش کرتے ہیں۔ ورنہ یہ حضرات تو اس قدر اچھے ہوئے ہیں کہ اس قول کی شدید تردید کرتے ہیں۔ چنانچہ شاہ عبدالعزیز صاحب فرماتے ہیں کہ اس عبارت میں اہلال کو یعنی ذبح کر دینا اور پھر بغیر اللہ کی بجائے اسم غیر اللہ کرنا قریب تحریف کلام الہی کے پہنچتا ہے۔ (تفسیر عزیزی)

نکاح تو یہ ہے کہ جھوٹ کے پاؤں نہیں ہوتے۔ خود ہی ایک دلیل قائم کر لینا اور خود ہی اس کی تردید کر لینا ایک کھلی اور واضح شکست کے مترادف ہے۔ ہاں تو عرض یہ کرنا تھا کہ حضرت ربیع بن انس کا یہ قول ہمارے حق میں ہے۔ اور آپ کی اسی تفسیر سے ہم غیر اللہ کے نام کی دلیل کھڑے ہیں مگر نہ ان لغت زدہ لوگوں کے اصولوں کے مطابق تو حصاً اہل یہ لغوی اللہ کی آیت میں کوئی لفظ ایسا ہے ہی نہیں جس کے معنی نام یا اسم بن سکیں۔ جیسا کہ آپ فقط ما کی بحث میں بھی پڑھ چکے ہیں۔ اور شاہ عبدالعزیز صاحب کا قول بھی ملاحظہ فرمائیے کہ اس کے باوجود ہم ان مفسرین سے پوچھتے ہیں کہ اگر یہ فرض بھی کر لیا جائے تو اس قول کے پابند ہو تو پھر ایسا کرنا تو اقل سے کٹا ایک ایسا لفظ ثابت کر دینا جس کا یہ مطلب ہو کہ وہ ہر چیز حرام ہے جس پر غیر اللہ کا نام پکارا جائے۔ یا یہاں سے اس کی مراد جانور کے علاوہ کچھ اور ہو۔ اور ایسا تم قیامت تک ثابت نہیں کر سکتے کیونکہ حضرت ربیع کے سامنے یہ تصور ہرگز نہیں تھا کہ تیرے صدیاں بعد ایسے لوگ پیدا ہو سکتے ہیں۔ جو ما ذکر علیہ کا مطلب یہ ہے میں گے کہ ہر چیز کھانے کی ہو یا پہننے کی یا اور طرح کے استعمال کی حرام ہے۔ معاذ اللہ۔ ان کے سامنے صاف طور پر بھی ایک تصور موجود تھا۔ کہ جب پوری آیت کو ہمیں میں ذکر ہی جانوروں کا ہے تو اس سے دوسری کوئی چیز کیسے مراد لی جاسکتی ہے۔ بہر حال

اگر یہ مفسرین اور ان کے ہمراہ حضرت ربیع بن انس کے اس قول سے متفق ہیں اور ان کے اقوال پر اعتماد رکھتے ہیں۔ تو ہم ان سے گزارش کریں گے کہ ہم اس بحث کو مزید طویل کرنے کی بجائے یہیں ختم کر دیتے ہیں اور حضرت ربیع بن انس کو ہی سچ مقرر کر لیتے ہیں کیا ایسا ممکن ہے کہ تم لوگ ان کے فیصلہ کو تسلیم کر لو۔ لیکن ہمیں یقین ہے کہ اس فیصلہ سے پہلے بھی تم حقیقت حال سے باخبر ہو۔ اور سب کچھ جانتے ہوئے بھی تمہاری زبانیں اور قلم تمہارے دلوں کا ساتھ نہیں دیتے اور عقبہ کی آڑی تو بھی پگھلنا دیاں تمہیں صراطِ مستقیم پر آسنے ہی نہیں دیتیں اور تم سیدھے راستے پر آ بھی کیسے سکتے ہو جبکہ یہ تمام آج و غم تم نے خود ہی پیدا کئے ہیں اور تمہیں قائل کرنا ہمارا مقصود بھی نہیں۔ اس لئے کہ تم فریب دہی کے علاوہ فریب خود دگی کا بھی خود ہی دانستہ طور پر شکار ہوئے ہو۔ ہمیں تو قارئین کو حقیقت حال سے آگاہ کرنا ہے۔ اور اس کیلئے ہم حضرت ربیع بن انس کا دوسرا قول پیش کرتے ہیں جس میں آپ نے فرمایا ہے کہ وہ جانور حرام ہے جسے غیر اللہ کے نام سے ذبح کیا جائے۔ ملاحظہ ہو زیر آیت :-

اور مَا أَهْلًا بِهِ لُغَايِرَ اللَّهِ - فرمایا	قَمَا أَهْلًا بِهِ لُغَايِرَ اللَّهِ -
حضرت ربیع بن انس نے کہ جس پر ذبح کرتے وقت غیر اللہ کا نام پکارا جائے	قَالَ الرَّبِيعُ بْنُ الْأَنْسِ عِنْدَ ذِيحِجَّةٍ
	إِسْمَ غَيْرِ اللَّهِ - (تفسیر مظہری - جلد اول)
	مَعْرِضَ مَدَّةِ الْمَعْنِيَيْنِ وَثَلَا -

یہ تھا حضرت ربیع کا دوسرا قول جسے ان مفسرین نے دانستہ طور پر نظر انداز کر رکھا ہے۔ اور پہلا قول وہ تھا جسے شاہ عبدالعزیز صاحب نے یوں باطل قرار دے دیا ہے کہ بغیر اللہ کی بجائے اسم غیر اللہ کر دینا قرآن مجید کی تحریف کے قریب ہے (معاذ اللہ)

آمدیم بر سمت مطلب حضرت ربیع بن انس کے ہوا احوال ہماری تأیید میں ہیں۔ اور یہی صحابہ کرام اور تابعین رضوان اللہ علیہم اجمعین کا مذہب ہے۔ باقی جو کچھ بھی ہے سب خود رد مفسرین کی کل افشائیاں ہیں۔ **وَمَا أَهْلُ يَهُدٍ لِّخَيْرٍ** اللہ کا مطلب اس کے ہوا اور کچھ ہے ہی نہیں کہ وہ جانور حرام ہے جس پر ذبح کے وقت غیر اللہ کا نام پکارا جائے۔ جیسا کہ مشرکین اپنے معبودوں کے نام سے ذبح کیا کرتے تھے اب رہا ذبح کی قید کے بغیر کسی جانور پر اللہ کے سوا کسی کا نام لینا یا اللہ کے سوا کسی کیلئے نامزد کرنے سے اس جانور کا حرام ہو جانا تو یہ منطق براہ راست قرآن مجید پر حملہ ہے۔ اور کلام الہی سے ٹکرانے کے مترادف اور آیات قرآنیہ کی کھلی تکذیب پر مبنی ہے۔ کیونکہ قرآن مجید میں ارشاد خداوندی ہے کہ بتوں کیلئے نامزد کئے ہوئے جانور بھی مسلمانوں کیلئے حلال ہیں اور حلال چیزوں کو خواہ مخواہ اپنے اور حرام کر لینا کفار کی رسم ہے۔ ملاحظہ ہو۔

حشر کا فیصلہ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا
عَنْ أَشْيَاءَ إِنَّ تَبِعْتُمْ تَكُونُوا
تَتَّبِعُوا عَنْهَا حَتَّى يَنْزِلَ إِلَيْكُمْ
تَدْرِكُكُمْ عَنِ اللَّهِ عَنْهَا وَاللَّهُ
عَفُوٌّ رَحِيمٌ هَ قَدْ سَاءَ لَكُمْ
قَوْمٌ مِّنْ قَبْلِكُمْ ثُمَّ أَصْبَحُوا
بِمَا كُفَرْتُمْ هَ مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ
بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا
حَامِدٍ لِّبَنِي الْكَافِرِينَ كَفَرُوا
يَقْتُلُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ
وَكَثُرَ هُمْ لَا يَعْلَمُونَ هَ
وَبِ سَمِ الْمَاءِ - آیت ۳۳

اے ایمان والو ایسی باتیں نہ پوچھو جو تم پر ظاہر کی جائیں۔ تو تمہیں بری لگیں۔ اور اگر انہیں اس وقت پوچھو گے کہ قرآن اتر رہا ہے تو تم پر ظاہر کر دی جائیں گی۔ اللہ انہیں معاف کر چکا ہے اور اللہ بخشنے والا علم والا ہے۔ تم سے اگلی ایک قوم نے انہیں پوچھا۔ پھر ان سے منکر ہو گئے۔ اللہ نے مقرر نہیں کیا کہ کان پر اٹھا اور نہ بیمار اور نہ وسیلہ اور نہ مال یا کافر کو اللہ پر اقرار پانہ دیتے ہیں اور انہی

ان آیات مبارکہ میں اللہ تعالیٰ نے پہلے تو مسلمانوں کو اپنے پیار سے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم پر بے جا سوال کرنے سے منع فرمایا ہے۔ اور پھر فرمایا کہ مباح چیزوں کی حرمت کے متعلق سوال نہ کیا کرو۔ اور فرمایا کہ کفار کے وہ جانور جو انہوں نے اپنے معبود بتوں کا تقرب حاصل کرنے کیلئے ان کے نام سے نامزد کر رکھے ہیں وہ حرام نہیں ہیں۔ یہ ان کی بیوقوفی ہے کہ وہ ان کو حرام سمجھتے ہیں۔ اور وہ ان کو اپنی طرف سے حرام ٹھہرا کر خدا پر اقرار پانہ دیتے ہیں۔ اور یہ محض جاہل ہیں۔ چنانچہ اس کی تفسیر میں سرکارِ دہ عالم صلی اللہ علیہ وسلم یوں ارشاد فرماتے ہیں:-

مسطقہ اصل علیہ السلام کا فیصلہ

وقال ابو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم - آیت عمر دین عامر الخزاز عفی بحرق صبه فی النار کان اول من سبب السوا تب - والوصيلة للناقاة البکر - تبکس فی اول نتائج الابل بانثی ثم تشق بعد بانثی وکانا یسبونهم بطوا غیتهم ان وصلت احداهما بالآخری لیس بینهما ذکر - والحام فعل الابل - یضرب الضراب المعدود - فاذا قضی ضرابه ودعو للبطوا غیت واعفوا من الحمل

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ علیہ وسلم نے کہ بچہ وہ ہوتی ہے کہ منع کیا جائے اسکا دودھ واسطے طواغیت کے پس کوئی شخص اس کا دودھ نہ دے وہ لوگوں میں سے اور ساتھ وہ چھوڑ دیتے تھے اپنے معبود کیلئے پس اس پر کوئی بوجھ نہ لادنا چاہئے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم نے عمرو بن عامر خزاعی کو دیکھا کہ آگ میں اپنی بیٹھ کھینچتا ہے۔ وہ پہلا شخص تھا جس نے سائبات کو چھوڑا۔ اور وہ مسلمہ جو ان اولیٰ جو پہلی دفعہ مؤنث بچہ جنتی ہے بچہ دوسری

فلما جعل علیہ شیء -

بخاری شریف جلد ۲۸ - مطبوعہ کراچی

فتح الباری - شرح بخاری - مطبوعہ مصر

جلد ۳ - ۳۵۲ (ابن جریر مستطانی)



وہ بھی ٹوٹ سے حال ہو تو وہ چھوڑ دیتے

تھے اپنے معبودوں شیطان کیلئے اگر پہنچتی

ان سے ایک دوسری کو کہ نہ ہوتا ان کے درمیان

ننگہ اور حرام - فعلی الی - مارتا مارنے والا یعنی

جس وقت پورا کرتا مارتا یا لڑتا تو چھوڑ دیتے

واسطے بتوں اپنے کے اداس پر کوئی

بوجہ نہ لادتے -

پھر اس حدیث کی شرح میں علامہ قسطلانی یہ حدیث پیش کرتے ہیں کہ -

یعنی جو حرام کیا اور مراد اس کی یعنی جعل

حقیقت نہیں لی گئی - کیونکہ سب اس کی

خلق ہے اور تقدیر اس کی ہے اور

لیکن مراد بیان ان کی بدعت کا ہے جس

کو انہوں نے کیا -

یہ تھا تقرب اور نامزد جسے ان مفسرین نے ہوا بنا کر اور عجیب عجیب قسم کی

حاشیہ آرائی کے پیش کی ہے - قرآن مجید اور احادیث رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے

صاف طور پر یہ چند کیئے واضح ہوتے ہیں -

نمبر ۱ - مسلمانوں کے تو کیا، کفار کے نامزد کئے ہوئے جاوے بھی حرام نہیں بلکہ جن کفار

و مشرکین نے انہیں اپنے اور پر حرام کر رکھا ہے وہ بیوقوف ہیں اور خدا پر افترا

پر ماری کرتے ہیں -

نمبر ۲ - کفار مسلمانوں کی طرح اپنے جانوروں کو اپنے بزرگوں کو ایصالِ ثواب کرنے

کے لئے نامزد نہیں کرتے تھے بلکہ بتوں کے تقرب یعنی عبادت کے لئے

نہ ان سے صاف طور پر ظاہر ہوتا ہے کہ خدا تعالیٰ کی حلال کی ہوئی چیزوں کو حرام قرار دینا بدعت ہے -

نامزد کرتے تھے -

نمبر ۳ - بتوں کی عبادت کے طور پر نامزد کئے ہوئے کفار و مشرکین کے جانور بھی

حرام اور نجس مثل مردار اور سگ کے نہیں بلکہ جنہوں نے ان کو اپنے اوپر

حرام کر لیا - وہ جہنم میں اپنی بیٹی کھینچتے ہیں اور بدعتی اور مشرک ہیں -

انہیں حالات وَمَا أَهْلَیْہِ لِغَیْرِہِ اللہ کی یہ من مانی تفسیر کرنے

والوں سے کہ بقصد تقرب غیر اللہ کیلئے نامزد کئے ہوئے جانور حرام ہیں - ہم یہ

پوچھنے کے مجاز ہیں کہ کیا تم قرآن مجید کی کوئی ایک ایسی آیت اس جوازیں پیش کر سکتے ہو

کہ غیر خدا کے تقرب کیلئے نامزد کئے ہوئے جانور حرام ہیں - اور اگر ایسی کوئی آیت

موجود نہیں تو تمہیں یہ خبر ات کیسے ہوئی کہ وَمَا أَهْلَیْہِ لِغَیْرِہِ اللہ کا تفسیر

کرتے وقت قرآن مجید احادیث مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اقوال صحابہ اور مجہود مفسرین

کی آراء کے علاوہ ایک بالکل نئی اور بے بنیاد اختراع کر دی - ہم اس قسم کے

مفسرین کی پوری جماعت اور ان کے ہنواؤں کو چیلنج کرتے ہیں کہ قرآن و حدیث

اور اقوال صحابہ سے کوئی ایک جملہ ایسا دکھاؤ جس سے ثابت ہو سکے کہ غیر اللہ

کیلئے نامزد کیا گیا جانور حرام ہے - اور اگر تمہارے پاس ایسی کوئی دلیل موجود

نہیں تو پھر بجائے اس کے کہ تم لوگ قرآن مجید کا ترجمہ و تفسیر کرتے وقت دھاندلی

مچاتے اپنی طرف سے ہی اس قسم کا فتویٰ صادر کر دیتے کہ تمہارے لئے دنیا و دین

کی ہر نعمت حرام ہے - اور یہ سب کچھ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کی تقلید میں کیا جا رہا ہے تو

تمہارے اس اقدام سے کسی کو کوئی اعتراض بھی نہ ہوتا اور تمہارا مقصد بھی پورا ہو جاتا

اور خداوند قدوس کے کلام میں تعریف و ثناء نہ کرنے سے تمہارے لئے بدتر جا رہا ہے -

اور حرام کئے اور ان ہی تمہارے دل سے گئے شکوک و شبہات سے مامون و محفوظ

رہ جاتے - اور سچ تو یہ ہے کہ اس قسم کی ذہنی اختراعات اور تبلیغات و غرافات

قرآن کے نام سے پیش کرتے ہوئے ویسے بھی شرعی چیلنج ہے۔ خدا تعالیٰ کا مقدس کلام ہمارے پاس امانت کے طور پر ہے۔ اس میں خیانت و بددیانتی کسی صورت مناسب نہیں تھی۔ کاش اللہ تعالیٰ کی اس مقدس امانت میں خیانت کرنے والے قلم ٹوٹ جاتے، اور ایسے قلم چلانے والے ہاتھ قلم چھوڑتے۔ اور اب بھی وہ کب بچے ہوئے ہیں۔ اس جرم قبیح کی سزا کے طور پر اللہ تعالیٰ نے ان کے ذہن پر آگندہ کر دیئے ہیں اور ان کی تحریروں کے پلندوں کو مجموعہ اضداد بنا دیا گیا ہے۔ ان کو ان نعمتوں سے محروم کر دیا گیا ہے جو انہوں نے خود ہی اپنے اوپر حرام کر رکھی ہیں۔ ان کیلئے مسلمانوں کے پاک ہاتھوں اہل پاک برتنوں میں پکائی گئی گیارہویں شریف کی کھیر اور شبرات کا حلوہ وغیرہ حرام کر دیا گیا ہے اور ہندوؤں کے ناپاک ہاتھوں اہل ناپاک برتنوں میں تلی ہوئی پوریاں پھوریاں نعمت خیر مرتبہ بنا دی گئی ہیں۔ ان کیلئے امام حسین علیہ السلام کے نام کی محرم میں لگائی گئی سیل کا پانی حرام کر دیا گیا ہے۔ اور ہندوؤں کی دیوالی اور بھولی کے دن کی پوریاں اور کھیلوں وغیرہ طیب و طاهر کر دی گئی ہیں۔

توضیح یہ مضمون پھر آگے چل کر آئے گا یہاں تو مختصراً ذکر کیا، بحث تھی خیر اللہ کے تقرب کیلئے نامزد کرنے کی۔ سو ہم بھلا اللہ قرآن و حدیث کی روشنی میں ثابت کر چکے ہیں کہ برتنوں کی عبادت کیلئے نامزد کئے ہوئے جانور بھی مسلمانوں کیلئے اللہ کا نام لیکر ذبح کرنے سے حلال اور پاک ہیں اور بعض ان نئے مختصرین کی تبلیغ ہے کہ گیارہویں وغیرہ کا بکرہ چونکہ خود اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے نامزد کیا جاتا ہے اس لئے حرام ہے۔

حالانکہ اس میں ایک فریب یہ بھی دیا جاتا ہے کہ یہ لوگ تقرب و تعظیم کیلئے نامزد کرتے ہیں اس لئے حرام ہے۔ جہاں تک نامزد میں تقرب کی بات تھی وہ تو قرآن و حدیث سے ثابت ہے کہ کفار برتنوں کی عبادت اور تقرب کیلئے نامزد کرتے تھے اور

وہ بھی مسلمانوں کیلئے حرام نہیں تھے۔ لیکن گیارہویں شریف کے بکرہ وغیرہ کیلئے تو ایسی کوئی بات نہیں ہوتی جس سے غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی عبادت مقصود ہو تو پھر یہ طوطا حرام کس لئے کھرا کر رکھا ہے۔ اور اس طوطا حرام کا موجد بھی ایک ایسا شخص ہے جو خود حنفی کہلاتے نہیں تھکتا۔ اگر یہ شوشر کسی غیر مقلد نے چھوڑا ہوتا تو جب بھی ہم یہ گمان کرتے کہ غیر مقلد تو کہتے ہی اسے میں جو اپنی خواہشات کا تابع اور اپنے وضع کئے ہوئے مسائل کا ہی پابند رہے۔ حتیٰ کہ حدیث بھی صرف وہ تسلیم کرے جس سے اس کا مطلب پورا ہو سکے۔ لیکن اس اختراع کا موجد تو مولوی اشرف علی تھانوی ہے۔ اور حنفی فقہ کے مطابق کتاب میں بھی لکھا ہے۔ اگرچہ کئی جگہ اپنی من مانی کر جاتا ہے تاہم وہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا مقلد ہونے کا دعویٰ کرتا ہے۔ کاش وہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کی روایت کو ہی تسلیم کر لیتا اور نامزد کرنے کی حدت پیدا نہ کرتا۔ غیر مقلد تو پہلے ہی سیدنا امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کی روایت کو وہ احادیث کو درخورد اعتنا نہیں سمجھتے۔ ایسا کرنے سے تو انہیں اور بھی تقویت ملتی ہے کہ مقلدین ہی کے نزدیک امام اعظم کی روایت کو وہ احادیث کا کوئی اعتبار نہیں۔ مولوی اشرف علی صاحب تو اس وقت موجود نہیں کیا ان کے حواری اور مہموا یہ جرات کریں گے کہ مولوی صاحب کے اس نئے فارمولے یعنی نامزد کرنے کی حرمت کو مسترد کر کے باطلی قرار دے سکیں۔ ایسا کرنا کوئی بڑی بات تو نہیں صرف اخلاقی جرات کی ضرورت ہے۔ اس میں ایک خاص بات یہ بھی ہے کہ ایک طرف سیدنا امام اعظم رضی اللہ عنہ ہیں اور ایک طرف مولوی اشرف علی تھانوی صاحب ہیں۔ موجودہ دیوبندی حنفی کس طرف ہونا چاہتے ہیں۔ امام اعظم کی تقلید میں حنفی مسلک ٹھیک ہے یا اشرف علی کی تقلید میں محض دیوبندی مسلک درست ہے یہ فیصلہ آپ لوگوں کو کرنا ہوگا۔

سیدنا امام اعظم کی روایت میں حدیث مذکور ہے۔

قال اخبرنا ابو حنيفة قال
حدثنا عطاء بن ابي رباح عن
عبد الله بن زاذقة انه سئ
شاكاً من عمرو بن لؤي رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم وادعى بها
جارية له كانت في الغنم
فكان يتعاهد لها وينظر اليها
كلما اتى الغنم حتى سمعت و
صلحت فجاء يوم فقصد لها
من الغنم فسالها عما
فقلت ضاعت ولطم وجهها
كتاب الآثار مترجم - باب الايمان ص ۱۱۱
مطبوعه كراچی بمطبع حضرت امام محمد رحمۃ اللہ علیہ

کہا بخبروی ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے
کہا روایت کی عطاء بن ابی رباح نے عبد اللہ
بن زاذقہ سے روایت کی کہ میں نے ایک بکری کو
اپنی بکریوں میں سے ایک بکری رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے نامزد کر رکھی تھی۔ اور
اپنی لڑکی کو اس کی وصیت کی کہ اس کی
نگہبانی کرے۔ چنانچہ وہ اس کی نگہبانی
کرتی تھی۔ اور جب وہ بکریوں میں آتے تو
اس بکری کی طرف دیکھتے تھے یہاں تک
کہ وہ بکری خوب ہنسی اور فریاد مچاتی۔
ایک دن وہ آئے اس بکری کو گم پایا تو
اس لڑکی سے اس کا حال پوچھا۔ اس
نے کہا وہ بکری ضائع ہو گئی تو اس کے
منہ پر ہلکا سا نچر مارا۔

اب فیصلہ قارئین کے ہاتھ میں ہے کہ صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا
عمل درست ہے یا مولوی اشرف علی تھانوی کا فرمان پر ہیجان۔ صحابی رسول جو بکری
حضور کے نام کی کرتا ہے تو کیا اس کے دل میں حضور کی تعظیم ہے کہ نہیں۔ اگر اس
کے دل میں حضور کی تعظیم بھی موجود ہے اور وہ بکری بھی آپ کیلئے نامزد کرتا ہے تو کیا
کفر و شرک کا ارتکاب ہے یا محض صراح۔ ہم انہیں الفاظ پر مافرو کی بحث کو ختم کرتے
ہیں۔ اب آپ اعتراض نمبر ۳ کا جواب ملاحظہ فرمادیں۔ اس اعتراض کا خاکہ شاہ عبدالعزیز
صاحب کی عبارت سے پیش کیا جاتا ہے۔

اعتراض نمبر ۳

شاہ عبدالعزیز صاحب تفسیر عزیزی میں رقمطراز ہیں اور
اہل کونین کہ دینا خلاف لغت عرب ہے۔ اہلال لغت
عرب میں معنی آواز دینے اور شہرت دینے کے ہیں۔
جیسے آواز طفل نو اور شہرت چاند اور معنی آواز ج اور
اس کے معنوں میں مستعمل ہے۔ اگر کوئی کہے اھللہ للہ۔
ہرگز معنی ذبح للہ نہیں سمجھا جائے گا۔ اور نیز اگر
اہل کونین کا محل کر لیا۔ پس ذبح بغیر اللہ مراد ہوگی الخ
اس عبارت میں اہلال کو معنی ذبح کر دینا اور بغیر اللہ کی
بجائے اسم غیر اللہ کو ناقرب تحریف کلام الہی کے
پہنچتا ہے۔

شاہ صاحب کے اس طویل اعتراض کو ابی تین حصوں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے۔
۱۔ اھل کونین ذبح کر دینا خلاف لغت عرب ہے۔ اہلال لغت میں معنی آواز
دینے کے اور شہرت دینے کے ہیں۔
۲۔ اھللہ للہ معنی ذبح للہ نہیں سمجھا جائے گا۔
۳۔ بغیر اللہ کی بجائے اسم غیر اللہ کو ناقرب تحریف کے قریب
ہے۔

سب سے پہلے اس اعتراض کے پہلے اور تیسرے حصے کا جواب لغت عرب کی چند معتبر کتب کے حوالہ جات سے پیش خدمت ہے۔ شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ اہل کو محل ذبح کر دینا خلاف لغت عرب ہے۔ آپ کے اس فرمان سے یوں معلوم ہوتا ہے کہ آپ راست گوئی میں بھی مخلص نہیں اور محض منہ کے طور پر حقائق سے چشم پوشی فرماتے ہیں۔ کیونکہ جیسا کہ ہم گذشتہ صفحات میں عرض کر چکے ہیں۔ قرآن و حدیث کی سیکنکروں ایسی اصطلاحیں جن کے مطالب و معانی کے اظہار پر لغت عرب قادر نہیں تھی۔ مسلمان اہل لغت کو لغات کی کتابوں میں شامل کرنا پڑیں اور اس طرح لغت عرب کا دامن وسیع سے وسیع تر ہوتا گیا۔ اور الفاظ کے ذخائر اس قدر بڑھ گئے کہ لغت عرب کی کتب کی ضخامت بیس بیس جلدوں تک پہنچ چکی ہے۔ پیش آریں کہ ہم کوئی مستند حوالہ پیش کریں ہم شاہ صاحب کے حوالوں سے پوچھتے ہیں کہ اگر اہل کو محل ذبح کر دینا خلاف لغت عرب ہے تو عموماً اور صلواتہ کو روزہ اور نماز کو دینا کیوں خلاف لغت عرب نہیں۔ اصل بات یہی ہے کہ شاہ صاحب حق کو حق کہنے میں بھی مخلص نہیں۔ اس لئے کہ باور نہیں کیا جاسکتا کہ شاہ صاحب نے لغت کی کتاب کا مطالعہ کئے بغیر ہی (ایک اس مسئلہ کے سوا) متعدد معرکتہ الآرا کتب تصنیف کر لی ہوں گی۔



پھر حال اب لغت کی تہذیب کا تاج العروس اور دیگر کتب لغات سے صاحب کے اعتراض کی رشتہ نمبر اور نمبر ۳ کا جواب ملاحظہ فرماویں۔

لغات تاج العروس

صحاح۔ لغت المیم۔ وهو المیم۔ والذی یعیس منہ و یقبح علی الزمان۔ والمصدر۔ و قوله عز وجل اھل اھل لغت اللہ یہ۔ ای نودی علیہ بغیر اسم اللہ کہافی صحاح۔ لغات تاج العروس علامہ دارماد بیروت جلد ۸۔ باب ۵۔ ۵۔ ۵۔ ملکا

پہل۔ میم پر پیش اور وہ میقات ہے کہ جس سے احرام باندھتے ہیں اور یہ لفظ لٹائے اور مصدر کے موقع پر بھی آتا ہے اور اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے اھل لغت اللہ یہ۔ اور جس پر فقہ کے وقت غیر اللہ کا نام لیا جائے جیسا کہ صحاح میں ہے۔

لغات لسان العرب

اصل الاھلال رفع الصوت و کل رافع صوتہ فهو مھل و کذا الذی قوله عز وجل و ما اھل یہ لغت اللہ ہو ما ذم لا یحتہ و فالک لان الذ اسم کان یتم صا عند الذم فذلک هو اھلال و لغات لسان العرب علامہ دارماد بیروت جلد ۸ صفحہ ۸۶۶

اہلال کی اصل ہے آواز بلند کرنا اور ہر آواز بلند کرنے والا پس وہ ہے مہل اور اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے فاما اھل یہ لغت اللہ۔ یعنی وہ جو ذبح کرتے تھے اپنے معبودان باطل کیلئے اور یہ اس لئے کہ نام پکارتے تھے ان (توں) کا ذبح کے وقت اور یہی اہلال ہے۔

مفردات راغب

وَقَوْلُهُ وَمَا أَهْلٌ بِهِ لَغِيْرُ اللَّهِ
أَيْ مَا ذَكَرَ غَيْرَ اسْمِ اللَّهِ وَ
هُوَ مَا كَانَ يَنْدَنُّ لِحِمْ لِحِمْ
الْأَصْنَافِ - (مفردات القرآن -
إمام راغب مطبوعه مصر صفحہ ۵۶۶)

اور قولہ وَمَا أَهْلٌ بِهِ لَغِيْرُ اللَّهِ
یعنی جس پر غندہ کے نام کے سوا کا ذکر
کیا جائے۔ اور یہ وہ ہے جو ذبح کیا
جائے بتوں کیلئے۔

المخب

أَهْلٌ بِالتَّسْمِيَةِ عَلَى الذَّبْحَةِ
(المخب ۱۲۲ مطبوعه پاکستان)
ذبح ہونے والے جانور پر تسمیہ
لغت کی ان معتبر کتب کے بعد اہل اور مہل کے متعلق چند تفاسیر
کے اقتباس ملاحظہ فرماویں۔ ان تفاسیر کی تفصیلی عبارات الثناء اللہ آئندہ امداد میں
آئے والی ہے۔ اجمالی طور پر چند حوالے ملاحظہ ہوں۔

ابن جریر

حَتَّى قِيلَ لِكُلِّ ذَا شَيْءٍ يَسْمَى
أَوْ لَمْ يَسْمَعْ جَمْعٌ بِالتَّسْمِيَةِ
أَوْ لَمْ يَجْمَعْ "مَهْلٌ"
(تفسیر ابن جریر - جلد دوم - صفحہ ۴۹
مطبوعه مصر -)

حتیٰ کہ ذبح کرنے والے کے لئے
خواہ وہ نام لے یا نہ لے۔ بلند
آواز سے یا پست آواز سے
مہل کہا جانے لگا۔

روح البیان

حَتَّى قِيلَ لِكُلِّ ذَا شَيْءٍ لَمْ
يَجْمَعْ بِالتَّسْمِيَةِ "مَهْلٌ"
(تفسیر روح البیان - مطبوعه مصر جلد اول صفحہ ۲۴۴)

یہاں تک کہ ہر ذبح کرنے والے
کے واسطے۔ اگرچہ اُس نے آواز
بلند نہ کی ہو کہا گیا مہل۔

خازن

حَتَّى قِيلَ لِكُلِّ ذَا شَيْءٍ "مَهْلٌ"
وَإِنْ لَمْ يَجْمَعْ بِالتَّسْمِيَةِ "مَهْلٌ"
(تفسیر خازن مطبوعه مصر جلد اول صفحہ ۱۱۹)

یہاں تک کہ کہا گیا ہر ذبح کیلئے "مہل"
اگرچہ اُس نے بلند آواز سے تسمیہ
نہ کیا ہو۔

مراعی

حَتَّى قِيلَ لِكُلِّ ذَا شَيْءٍ "مَهْلٌ"
وَإِنْ لَمْ يَجْمَعْ بِالتَّسْمِيَةِ "مَهْلٌ"
(تفسیر خازن مطبوعه مصر جلد ۱ صفحہ ۲۸)

حتیٰ کہ ہر ذبح کرنے والے کو مہل
کہا جانے لگا۔ اگرچہ اُس نے
اوپنی آواز سے تسمیہ نہ کیا ہو۔

منظہری

قِيلَ لِكُلِّ ذَا شَيْءٍ لَمْ يَجْمَعْ
"مَهْلٌ" - (تفسیر منظہری مطبوعه دولتی (نئی)
جلد اول صفحہ ۱۵۸)

کہا گیا ہر ذبح کے واسطے مہل
اگرچہ آواز بلند نہ کرے۔

معالم التنزیل

بکلی ذائقہ مہل وان لم یجھس
بالشمیہ "مہل"۔
(تفسیر معالم التنزیل مطبوعہ مصر جلد اول ص ۱۱۹)

چند مختصر کتب لغت و تفاسیر کے مبسوط و مستند حوالہ جات پیش کرتے وقت ہم نے خاص طور پر یہ خیال رکھا ہے کہ ان کتب کے اقتباس پیش کئے جائیں جو درجہ دوم و تیسرے درجہ کے نزدیک بھی معتبر اور مستند ہوں۔ ان حوالہ جات کی روشنی میں شاہ صاحب کے مزعومہ دونوں کتبے محض غلط اے بنیاد اور مبنی گھڑت ثابت ہوتے ہیں۔ اس کے برعکس ثابت ہو چکا ہے کہ بغیر اللہ کا مطلب اسم غیر اللہ ہے اور اہل کو حق کا مل کر دینا خلاف لغت عرب نہیں۔ بلکہ معتبر کتب لغت اہل کے حق میں ہونے کا جواز پیش کرتی ہیں۔ اور شاہ صاحب کے دعوے کو قطعی طور پر باطل قرار دیتی ہیں۔ ابھی ہمارے پاس ایسے بی شمار کتب کے حوالے موجود ہیں جن میں بغیر اللہ کو اسم غیر اللہ سے محمول کیا ہے۔ مثال کے طور پر شرح مسلم شریف میں امام نووی شارح مسلم فرماتے ہیں کہ:-

وَمَا ذُو شَيْءٍ يُغَيِّرُ اللَّهَ - فَلَمَّا رَدَّ بِهِ
إِنْ يَنْشِئُ بِاسْمِ غَيْرِ اللَّهِ تَعَالَى -
(مسلم شریف مہدم ۱۸۸۸ مطبوعہ کراچی)

علاوہ ازیں بی شمار حوالے اس ضمن میں پیش کئے جاسکتے ہیں۔ لیکن اس لئے کہ وہ حوالے اعتراض نمبر یا سچ کے جواب میں بھی آنے والے ہیں۔ اس لئے یہاں ان کے نقل کرنے سے وابستہ طور پر مضمون کی طوالت کے خوف سے اعراض و احتراز

کیا جانتے ہیں - فقہاء صاحب کی فریفتہ برائے

لیکن یہاں ہم شاہ صاحب کے مقلدین سے چند سوالات کے جوابات ضرور پوچھیں گے۔ اول یہ کہ شاہ صاحب نے ایک طرف تو اہل کو محفل ذبح کر دینے کو لغت عرب کے خلاف قرار دیا ہے۔ لیکن یہ کس قدر حیرت انگیز بات ہے کہ دوسری طرف وہ پہلے تو محض پکارنے والے اور بلند کرنے تک ہی اہل کو محدود کرتے ہیں اور پھر فوراً ہی چاند کی شہرت نو مودنے کی آواز اور آواز کے موقع پر تبلیغ پڑھنے کے معنوں میں مستعمل قرار دیتے ہیں۔ آخر ایسا کیوں ہو گیا اور لغت عرب یکا یک اتنی وسعت کیسے اختیار کر گئی۔ اگر جناب شاہ صاحب بعید حیات ہوتے تو ہم یہ سوال ان سے براہ راست کرتے۔ اب جبکہ وہ ہم میں موجود نہیں تو و ما اہل میں ان کی تقلید کرنے والے مفسرین کا فرض ہے کہ وہ نہایت ایمان داری اور اخلاقی حرمت سے کام لیتے ہوئے صحیح حقائق کو عوام پر منکشف کرنے کی سعادت حاصل کریں اور اُنہیں کیلئے غلط اسط اور فرضی تاویلات پیش کرنے کی بجائے سابقہ کی ہوئی دانستہ غلطیوں سے رجوع کریں۔

عقیدت کے اندھے کنوئیں میں چھلانگ لگا کر خود ساختہ غلط عقائد سے چھپے رہنے والے حضرات چند لمحات کیلئے ٹھنڈے دل سے غور فرما کر حق و باطل میں تمیز کرنے کی کوشش کریں تو حق کو بالیقین کوئی مشکل بات نہیں فقط تھوڑی سی اخلاقی حرمت کی ضرورت ہے۔

بہر حال جہاں تک حقائق کا تعلق ہے وہ ہم نہایت دیانتداری سے پیش کردہ باقی کام خدا پر چھوڑتے ہیں۔ جن کے مقدر میں ہدایت کی دولت عظمیٰ کا کچھ حصہ لکھا ہوا ہے وہ یقیناً تحقیق کے ان انمول خزانوں سے حق و انصاف

کے درنایاب حاصل کر لیں گے اگر لفظ اَہِلّ مطلق پکار کی قید سے نکل کر تین مخصوص معنوں میں مستعمل ہو سکتا ہے تو اس کا چار معنوں میں مخصوص ہو جانا کسی خاص حیرت کی بات نہیں اور نہ ہی اس سے ضیاع ایمان کا کوئی خطرہ پیدا ہو سکتا ہے بلکہ یہ تو محض شاہ صاحب کی دیدہ دلیری اور سرد مہری ہے کہ اَہِلّ کے چار معنوں میں سے تین کو تو مان رہے ہیں اور چوتھے سے انکار کر رہے ہیں جیسا کہ آپ سابقہ صفحات میں مستند لغت و تفاسیر کے حوالہ جات ملاحظہ فرما چکے ہیں۔ اگرچہ شاہ صاحب نے یہ وضاحت نہیں کی کہ اَہِلّ کے ایک سے تین معنی جو وہ بیان کرتے ہیں کیسے بنے اور جو تھا کیوں نہیں ہو سکتا۔ تاہم ہم خود ہی وضاحت کرتے ہیں کہ لغت عرب نے شاہ صاحب کے بتائے ہوئے مطالب و معانی کہاں سے حاصل کئے۔ ملاحظہ ہوں۔

لفظ اَہِلّ اور لغت عرب

اَہِلّ ماضی مہمل کا صیغہ ہے اور اس کا مصدر ہے اَہْلَلَ یہ لفظ اہلال سے اور اہلال ہلال سے معرض وجود میں آیا ہے۔ اور ہلال پہلی رات کے چاند کو کہتے ہیں۔ معتبر کتب کے مطابق عرب میں رواج تھا کہ جب مہینے کے شروع میں پہلی رات کا چاند طلوع ہوتا تو چاند کی طرف اشارہ کر کے آپس میں بلند آواز سے کہتے کہ وہ چاند ہے! جیسا کہ ہمارے ملک میں بھی خاص خاص مہینوں رمضان شریف اور عیدین وغیرہ کے موقع پر ہوتا ہے۔

پس اسی طرح عرب کے لوگ چاند یعنی ہلال کو دیکھ کر پکارتے تھے اور ہلال کی نسبت سے اس آواز کو اہلال کہنا شروع کر دیا۔ اور اس لفظ کو لغت میں شامل کر لیا گیا۔ بعد ازاں اہل لغت نے مختلف الفاظ کے اشتراک سے

اس لفظ کے کئی معنی پیدا کر لئے جو تمام معتبر لغاتوں میں موجود ہیں۔ چونکہ اُن کی فہرست بے حد طویل ہے اور یہاں اُن کے پیش کرنے کی کوئی خاص ضرورت بھی نہیں۔ اس لئے اُن میں سے صرف وہ چار معانی پیش کئے جاتے ہیں جو متفق علیہ ہیں اور قرآن و حدیث اور اقوال صحابہ سے مستند ہیں۔ ان چار میں سے دو معانی آپ پڑھ چکے ہیں۔ یعنی ایک تو چاند کو ذبح کرتے وقت بلند آواز سے یا اُمتہ تسمیہ پڑھتا۔ اور دوسرے چاند کے طلوع ہوتا دیکھ کر آواز بلند کرنا۔ جو کہ اس لفظ کی اصل ہے۔ اور یہ قرآن مجید کی نقص مزین بھی ثابت ہے جس نے لغت کی قید کو توڑتے ہوئے محض آواز بلند کرنے کی بجائے چاند کا طلوع ہونا کر دیا ہے۔ اب آپ قرآن مجید کی وہ آیت ملاحظہ فرمائیں جس نے اَہِلّ کو لغت عرب کے علاوہ ایک نئے معنی سے روشناس کرایا۔ ارشاد الہی ہے:-

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْاَهْلِ
مَعَارِفَتِ النَّبِيِّ وَالْاَهْلِ
(قرآن مجید پ ۳۵۔ البقرہ۔ آیت ۱۷۹)

اب ملاحظہ فرمائیے اس کا تیسرا معنی یعنی نومولود بچے کے رونے کی آواز تو یہ اہل لذت کی ایجاد نہیں بلکہ ایک شرعی تخصیص ہے جس نے لغت والوں کو اس نئے معنی سے روشناس کرایا۔ اور یہ شرعی تخصیص سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی ہے۔ اہل لذت کے متعلق ہے:-

عن جابر بن النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ قال الطفل لا یصلی علیہ ولا یؤت حقہ لیستھل۔ (مشکوٰۃ شریف۔ باب فی المیت جابر بن النبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کسی اُس بچہ پر نماز (جنازہ) نہ پڑھی جائے اور نہ وہ وارث ہو گا جس کی آواز نہ نکلتے)

وترك الصلوات على الطفل
حتى يستكمل - (ترمذی شریف
جواز دل ۱۹۴)

عن جابر بن عبد الله قال
قال رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم اذا استحل الصبي
صلى عليه وودث -
(ابن ماجه شریف ۱۹۴)

سرور و عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا نومولود بچے کی آواز کو استہل الصبی
فرمانا۔ اہل لغت نے اہلال اور اہل کی لغت میں شامل کر لیا۔ اور یہ اس شرعی اصطلاح
کے مطابق تیسرا معنی قرار پایا۔ اسی طرح اہلال کو مطلق آواز بلند کرنے کے ساتھ ساتھ
حج کے وقت تبلیہ پڑھنے یعنی اللہم لبیک بلند آواز سے پڑھنے کیلئے بھی
منقص کر دیا گیا۔ اور یہ اصطلاح بھی سرکارِ دو عالم حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے
ارشاد مبارکہ سے حاصل کی گئی۔ اور لغت والوں کو ایک چوتھے معنی اور شرعی تخصیص کو
لغت میں شامل کرنا پڑا۔ چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ:-

عن خلا بن السائب عن ابيه
ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم
قال - اتاني جبريل فامرني ان
أمر أصحابي ان يرفعوا أصواتهم
بالاهلال -
(ابن ماجه شریف ۲۰۴)

حضرت خلا بن سائب اپنے باپ سے
روایت کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جبریل
میرے پاس آئے اور خدا کا یہ حکم
لائے کہ میں اپنے صحابہ کو بلند آواز سے
تبلیہ پڑھنے کا حکم دوں۔

لفظ اہلال کے ان دو معنوں یعنی بچے کی رونے کی آواز یعنی استہل الصبی
اور بلند آواز میں حج کا تبلیہ پڑھنے کا لغت میں شامل ہونا محض شرعی تخصیص کے
پیش نظر ہے۔ چنانچہ احادیث مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے یہ دونوں جملے
تمام لغت مرتب کرنے والوں نے اہلال کے باب میں شامل کر لئے۔ جس کے چند
حوالے پیش خدمت ہیں:-

القاموس المحيط

واستحل الصبي رفع صوته
بالبكاء والاهلال - لا الملبى
رفع صوته بالتبليد -
(قاموس مطبوعہ مصر جلد دوم ۱۸۴)

اور استہل الصبی بچے کا رونے کیلئے
آواز بلند کرنا۔ اور اہلال - روایت کی
مطبی نے آواز بلند کرنا واسطے تبلیہ کے
یعنی حج کے وقت اللہم لبیک کہنا۔

المنجد

الاهلال: رفعوا أصواتهم
عند رؤيته والصبي رفع صوته
بالبكاء - رفع صوته بالتبليد -
(المنجد مطبوعہ بیروت ۸۴)

اہلال - آوازیں بلند کرنا چاند کو دیکھ کر
اور نومولود بچے کا رونے کیلئے آواز
بلند کرنا اور آواز بلند کرنا واسطے تبلیہ یعنی
اللہم لبیک کہنے کیلئے۔

مفردات القرآن

الاهلال - القمر في اول ليلة قال
الله تعالى يسئلونك عن الاهلال
الاهلال - پہلی رات کا چاند اُٹھنا یا اللہ
تعالیٰ نے کہ اُسے محبوب آپ سے سوال

رفع الصوت عند رودة الهلال
واهلال الصبی -
المفردات لمصر جلد ۵۶۶
کرتے ہیں چاندروں کے بارہ میں اور
اہلال الصبی یعنی بچے کے رونے
کی آواز

لسان العرب

رفع صوته وصاح عند الولادة
كل شيء والهلال والجمع رفع الصوت
بالتلبیه - لسان العرب مطبوعه مصر
جلد ۵۶۶
آواز بلند کرنا اور پیدائش کے وقت
ہر شے کا چلانا اور جمع کے وقت
آواز بلند کرنا اللَّهُمَّ لَبِّكَ كُنْ
کے لئے -

جس طرح اہلال کا ایک ذاتی معنی یعنی چاند طلوع ہونے کے وقت کی آواز کا
مطلق پکار بن جانا۔ اور اس کے دو دیگر شرعی معنی یعنی نو موروں بچے کے رونے
کی آواز اور جمع کے وقت بلند آواز سے تلبیہ پڑھنا۔ اہل لغت کے نزدیک صحیح
اور درست ہیں۔ اسی طرح اس کا چوتھا معنی جس کی عبارات ہم لغت کی کتابوں سے
تفصیلاً نقل کر چکے ہیں۔ یعنی وہ آواز جو جانور کو ذبح کرتے وقت بلند کی جاتی ہے۔
صحیح اور درست ہے۔ اور ماہرین لغت عرب کے نزدیک قطعی طور پر ٹھیک ہے۔
کیونکہ تمام اہل لغت نے ان تین معنوں کے ساتھ اس چوتھے معنی کو بھی لغت
میں شامل کر رکھا ہے۔

کہ اہل کو محل ذبح کرنا بقول شاہ عبدالعزیز صاحب
لغت عرب کے خلاف ہوتا تو اہل لغت حضرات اور قرون اولیٰ کے معتد مفسرین
کرام نے یہ مطلب کیوں لیا۔ کاش شاہ صاحب کا کوئی حواری اس کی وضاحت کر سکتا
لیکن ایسا کبھی نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ یہ ثابت کرنا مشکل ہی نہیں ناممکن ہے۔ اس لئے کہ

شاہ صاحب کی یہ اختراع جیسا کہ ہم سابقہ اوراق میں بتا چکے ہیں۔ صحابہ کرام
رضوان اللہ علیہم اجمعین کے مسلک کے خلاف ہے۔ اور حق تو یقیناً اسی طرف
ہوگا جس طرف حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نگاہوں کے پروردہ اور حضور صلی اللہ
علیہ وسلم کی درگاہ میں پڑے ہوئے صحابہ کرام ہوں گے۔ اس لئے کہ صحابہ کرام
رضوان اللہ علیہم اجمعین قرآن مجید کی وہی تفسیر بیان فرمائیں گے جو انہوں نے
صاحب قرآن صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے براہ راست سنی ہوگی۔ اور سرکارِ دو عالم
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد گرامی بھی یہی ہے کہ مَا أَفَاعَلَيْهِ وَأَصْحَابِي
یعنی صحیح راستہ وہی ہے جس پر میں اور میرے صحابہ ہیں۔

ہاں ہم شاہ صاحب پتہ نہیں کس خیال سے ایسا فتویٰ صادر کر گئے جو صریحاً
فنائے خلد اور رسول کے متخالف و متعارض ہے۔ اور کس مصلحت کے
تحت انہوں نے ایک سیدھی سی بات کو استقدرِ جنتیان بنا کر رکھ دیا۔ حالانکہ بالکل
واضح سی بات تھی کہ اہلال کا معنی مطلق آواز بلند کرنا ہے جس کے استراکھ لفاظ
نے کئی معنی اہل لغت نے پیدا کر لئے جن میں بین شرعی خصوصیات بھی شامل ہیں۔ جن
میں سے دو براہ راست رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی احادیث پاک اور آپ
کے صحابہ کرام کے اقوالِ مقدسہ سے یعنی استہلال الصبی، اور تلبیہ جس کے معنی ہیں
نو موروں بچے کے رونے کی آواز۔ اور جمع کے موقع پر بلند آواز سے تلبیہ پڑھنا
حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے۔ اور ذبح کے وقت آواز بلند کرنا آپ کے صحابہ
سے لئے گئے۔ جن کی ترتیب اس طرح ہے:-

۱۔ اہلال - اصل معنی چاند کے طلوع کو دیکھ کر آواز بلند کرنا اور
مطلق آواز بلند کرنا۔
۲۔ نو موروں بچے کا بلند آواز سے رونا۔

ج:۔ ع کے موقع پر بلند آواز سے تلبیہ پڑھنا۔

د:۔ جانور کو ذبح کرتے وقت آواز بلند کرنا۔ جو بعد میں بوقت ذبح آہستہ آواز کیلئے بھی مخصوص ہو گیا۔

اب سمجھ میں نہیں آتا کہ وہ کونسا داعیہ تھا جس نے شاہ عبدالعزیز صاحب کو دلالتہ طور پر حقیقت سے چشم پوشی کرنے اور ایک سرخا غلط عقیدہ اور بدعت ضلالہ کے اجرا پر اکسایا۔ اور صحابہ کرام تابعین تابعین رضوان اللہ علیہم اجمعین کے پاکیزہ عقائد سے متحارب کروادیا۔

حالانکہ وہ تمام اچھے کاشان نرول اور پس منظر روز روشن کی طرح واضح و متبادر ہے کہ دیگر حرام اور حرام جاف کی طرح وہ جانور بھی حرام ہے جسے کفار اپنے معبودان ٹیل اور دیوی دیوتاؤں کے نام سے ذبح کرتے اور ان کی بھینٹ پڑھاتے تھے۔

اسکی تفصیل انشاء اللہ آئندہ اوراق میں پیش کی جائے گی۔ یہاں ہم بغیر اللہ کو اسم بغیر اللہ کر لینے کے جواز میں چند حوالہ جات پیش کرتے ہیں جن میں سے چند ایک آپ گذشتہ صفحات میں پڑھ چکے ہیں لیکن مزید حوالہ جات پیش کرنے سے پہلے۔ شاہ صاحب کا اس نثر اختراع کے متعلق ایک لطیفہ پیش خدمت ہے۔

لطیفہ یہ ہے کہ اتفاقاً چند ناک کٹی عورتیں ایک ہی جگہ جمع ہو گئیں اور مزے لے لے کر اپنی اپنی ناک کٹنے کا پس منظر پیش کرنے لگیں۔ بد قسمتی سے اُدھر سے چند صحیح و سالم ناک والی عورتوں کا گذر ہوا۔ اور بجائے اس کے کہ سالم ناک والی عورتیں ان پر کچھ ہنسنے لگیں ناک کٹی عورتوں نے زور شور سے ہاتھ ہلا کر عیناً نا شروع کر دیا کہ وہ ناک والی آگئیں۔ گویا ناک کا صحیح و سالم رہ جانا بھی ایک جرم ہے۔ بعینہ یہی حال اس مسئلہ

میں شاہ عبدالعزیز صاحب کا ہے کہ خود ہی صحابہ کبار رضوان اللہ علیہم اجمعین اور مجتہد مفسرین کے خلاف تفسیر کر کے قرآن مجید میں تحریف کرنے کی دالستہ کوشش اور بدعت

غلطی کا ارتکاب کیا۔ اور بجائے اس غلطی پر اظہارِ ندامت کرنے کے الٹا صحابہ کرام اور مجتہد مفسرین کی تفسیر کو تحریف قرآن کے مترادف ٹھہرا رہے ہیں۔ جیسا کہ آپ چند حوالے جن میں شارح مسلم شریف امام ندوی رحمۃ اللہ علیہ کی شرح مسلم کا حوالہ بھی موجود تھا، ملاحظہ فرما چکے ہیں۔

مسلمانوں کیلئے یہ کتنا عظیم المیہ ہے کہ ایک مستند محدث خود ہی شارحین حدیث اور قرون اولیٰ کے ان مفسرین کی تفسیر کو تحریف قرآن کے نام سے موسوم کرتا ہے۔ جن شارحین و مفسرین کے چمنستانِ علوم سے خوشہ چینی کر کے خود محدث کے لقب سے ملقب ہوتا ہے۔ غیر ہوٹا سو ہوٹا۔ اب بحث اس مؤثر پوائنٹ ہے جس سے ہماری ترتیب میں کچھ فرق بدل ہو جائے گا۔ یعنی اس بحث میں بغیر اللہ کہ اسم غیر اللہ کرنے کا جواب بھی آدھا ہے اور غیر اللہ کے لئے ذبح کرنا جواز بھی پیش کر دیا جائیگا۔

کونسی تفسیر درست ہے

اس بحث کے آغاز سے پہلے ہم قارئین کو یہ ذہن نشین کرانا چاہتے ہیں کہ قرآن مجید کی تفسیر کرنے کا معیار کیا ہے۔ اور وہ کونسا طریق کار ہے جس سے حق و باطل میں تمیز پیدا کی جاسکے اور یہ پتہ چل سکے کہ کونسی تفسیر درست ہے اور کونسی غلط۔ تو یہ معیار قائم کرنے کیلئے ہم اس عظیم اور تقدس مآب ہستی کی طرف رجوع کرتے ہیں جس پر قرآن مجید نازل فرمایا گیا اور عالم صا کاں وَمَا یُکُونُ کے خلعت سے سرفراز ہوا گیا۔ جس کا ہر قول قولِ خدا اور جس کا ہر لفظ وحی الہی اور وَمَا یُنْطَقُ عَنِ الْهَوٰی اِنْ هُوَ اِلَّا وَحْیٌ یُّوحٰی کا آئینہ دار ہے۔

اس نکتے پر پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مفسرین قرآن اور تفسیر قرآن کے متعلق ارشادات ملاحظہ فرمائیں اور خود فیصلہ کریں کہ آج کے غیر مقلد اور دیوبندی مفسر قرآن کس حد تک سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فرامین کے خلاف مخاذ قائم

تفسیر بالحدیث

کئے ہوئے ہیں۔

سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد ہے:-

عن جندب بن عبد اللہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم من قال فی القرآن بوائدہ فاصاب فقد اخطا۔ (ترمذی شریف جلد دوم مستدرک ابوداؤد شریف جلد سوم مستدرک تفسیر

خانک جلد اول ص ۱۱)

حضرت جندب بن عبد اللہ سے روایت ہے۔ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے۔ جس نے اپنی مرضی سے قرآن میں اچھی بات کہی تو اس نے خطا کی۔

ابوداؤد شریف کے مقامی مترجم مولوی وحید الزمان صاحب اس حدیث پاک کے ترجمہ کے بعد اس کی مزید شرح کہتے ہوئے رقمطراز ہیں۔ بلکہ صحابہ اہل بیت ائمین کی پیروی ضروری ہے (یعنی تفسیر قرآن کرتے وقت صحابہ اور تابعین کی پیروی کے علاوہ جو تفسیر کی جائے گی وہ بالرائے ہوئی اور مریدانہ غلطی ہوگی)۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ایک اور حدیث ملاحظہ ہو:-

ومن قال فی القرآن بوائدہ فلیتبعو مقعد من النار هذا حدیث الحسن شد ومانی هذا فی ان یسئل لقرآن بغیر علم واما الذی روی عن مجاہد وقتادہ وشیارہا من اهل العلم فی القرآن او فسو ویا بخیر علم او من قبل انفسہم وقد رکی عنہم مدیدل علی ما قلنا انہم

لم یقولوا من قبل انفسہم بغیر علم حدیثنا حسن بن محمد البصری عن عبد الزقاق عن معمر عن قتادہ قال ما فی القرآن آتة الا وقد سمعت فیہا شیئ۔ (ترمذی شریف جلد دوم مستدرک ابوداؤد شریف جلد سوم مستدرک تفسیر القرآن)

کہ ان لوگوں نے جو کچھ کہا ہے اپنی طرف سے نہیں کہا۔ حضرت حسن بن محمد بصری اور عبد الزقاق نے کہا کہ کہا معمر اور قتادہ نے کہ قرآن کی کوئی ایسی آیت نہیں جس کے متعلق میں نے کوئی حکم نہ سنا ہو۔

مفسرین کا اصول تفسیر

عن

عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من قال فی القرآن بوائدہ فلیتبعو مقعد من النار وحدثنا سعید بن جبیر عن ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من قال فی القرآن بغیر علم فلیتبعو مقعد من النار۔

قال ابو جعفر وهذا الاخبار شاهد لنا علی صحیحہ ما قلنا من ان من کان من قایل ای

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ فرمایا جس نے اپنی رائے سے قرآن میں کچھ کہا پس اس نے اپنا گھر جہنم میں بنایا۔ حضرت سعید بن جبیر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جس نے اپنی مرضی سے قرآن میں کچھ کہا پس اس نے جہنم میں اپنا گھر بنایا۔

اور کہا ابو جعفر نے یہ اخبار ہم سے شہادہ میں اس پر جو ہم نے کہا اس سے جو کہ ہوتا ویل قرآن سے یعنی جو کہ نہ

القرآن الذی لا یدرس

علمہ) اولا یصح

بیان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ

وسلمہ او من صد الد لا لعلیہ

تغییراً لکذا حد القیل فیہ برآء

بل القائل فی خالک برآء وان

اصحاب الحق فیہ فخطئی فیما

کان من فعلہ بقیلہ فیہ برآء

(مقدم تفسیر ابن جریر مطبوعہ مصر ص ۱۱۲)

برآء

جائزہ لاد

برآء

ذات

معلوم ہو علم اس کا مگر ساتھ نظر ہر بیان

رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے یا ساتھ

ولالت النفس کے اس پر پس نہیں جائز

کسی کیلئے اس میں قول اپنی رائے سے بلکہ

اس کے اندر قول کر ثبوت الا اپنی رائے سے

اگرچہ حق کو بھی پہنچے۔ پس وہ خطا ہوگا

اس چیز میں جس کو کہا اس نے اپنی بات

سے

برآء

تفسیر ابن کثیر میں لکھا ہے کہ :-

تعال فی کتاب اللہ بآیۃ - فاصاب

فقد اخطا اسی لانه لم یات

الامر من بابہ کم حکم

بین الناس علی جمل فہو

فی النار وان وافق حکمہ

الصواب فی نفس الامر - لکن

یکون اخف جرماً ممن اخطا

واللہ اعلم - (تفسیر ابن کثیر مطبوعہ مصر ص ۱۱۲)

عقد الحجد

شاہ ولی اللہ عقد الحجد میں رقمطراز ہیں کہ :-

ان الامۃ اجتمعت علی ان یعتقدوا

تحقیق امت نے اجماع کیا اس پر کہ

علی السلف فی معرفۃ الشریعۃ

فالابون اعتمدوا فی ذالک

علی الصحابۃ و تبع التابعین

اعتمدوا علی التابعین و هكذا

فی طبقۃ اعتمدوا العلماء علی

من قبلہم -

(عقد الحجد ص ۳۲ مطبوعہ دہلی) **الاتقان** *

الاتقان فی علوم القرآن میں علامہ جلال الدین سیوطی تفسیر القرآن کے متعلق لکھتے ہیں کہ :-

لابن عباس حیث قال

التمہ فقد فی الدین و علمہ

التاویل - (الخ) نظر لا یجوز

تفسیر القرآن بحسب الرائے

والاجتہاد من غیر اصل

قال تعالیٰ ولا تقف -

وقال البیہقی اللہ علیہ وآلہ وسلم

من تکلم فی القرآن برأۃ فاصاب

فقد اخطا - اخبرہ ابو داؤد

والترمذی والنسائی وقال

من قال فی القرآن یخبر علم فلیتبعہا

مقعدہ من النار

(الاتقان مطبوعہ مصر ص ۱۱۳)

شرعیات کی معرفت میں سلف پر اعتماد کیا

جائے۔ پس تابعین نے اس میں اعتماد

کیا۔ صحابہ کرام اور تبع تابعین تابعین پر

اس طرح ہر طبقہ میں علماء نے اپنے

پہلوں پر اعتماد کیا۔

ابن عباس کیلئے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے کہ یا اللہ اسے دین میں

فقاہت اور قرآن کی تفسیر کا علم عطا فرما۔

اور نہیں تفسیر جائز محض رائے

اور اجتہاد سے بغیر اصل - اللہ

تعالیٰ نے فرمایا ولا تقف (الخ)

اور فرمایا رسول پاک صلی اللہ علیہ

وآلہ وسلم نے جس شخص نے قول

کیا قرآن پاک میں اپنی رائے سے

اور درستی کو پہنچا تو پھر بھی خطا کی اور

جس نے کہا قرآن میں بغیر علم کے

پس بنائے اپنا ٹھکانا جہنم میں۔

یہ مضمون سب حدیثیں ہیں لیکن حقائق کے سمجھنے کے لئے کافی معلوم

ہوتا ہے۔ ثابت یہ کرنا تھا کہ کسی کو بھی یہ حق نہیں پہنچتا کہ وہ قرآن مجید کا ترجمہ و تفسیر کرتے وقت اپنی مرضی سے کوئی رائے قائم کر سکے اور چاہے وہ اچھی بات بھی کہے وہ غلط ہوگی۔

نیز یہ کہ قرآن مجید کی تفسیر کرتے وقت صحابہ کرام اور صحابہ کرام کے شاگردوں یعنی تابعین اور ان کے شاگردوں یعنی تبع تابعین رضوان اللہ علیہم اجمعین کی تفسیر کی کامل طور پر اتباع کرنا ہوگی۔ کیونکہ صحابہ کرام نے براہ راست رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے قرآن مجید کی ہر آیت کی تفسیر سنی ہے۔ اور تابعین نے یہ علم براہ راست صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے شاگردوں یعنی صحابہ کرام سے براہ راست سیکھا ہے۔ اور اسی طرح تبع تابعین نے یہ روایات براہ راست تابعین عظام سے سنی ہیں۔ علاوہ ازیں کسی شخص کو چاہے وہ کتنا ہی بڑا عالم کیوں نہ ہو، یہ حق نہیں پہنچتا کہ وہ قرآن مجید کی تفسیر میں جو اس کا جی چاہے کہتا پھرے۔ اور اس کا اقرار چند کو چھوڑ کر کیا وہ اپنی دیوبندی بھی کرتے ہیں چاہے دکھا دے کو ہی ہو۔ چنانچہ مولوی عبدالرشید گنگوہی جو وہابیوں اور دیوبندیوں دونوں کے نزدیک معتبر اور مستند ہے لکھتا ہے۔

فتاویٰ رشیدیہ

مدد سبحان اللہ صحابہ جو عربی دان تھے اللہ فضاحت و نکات اپنے کلام کے جانتے تھے قرآن و حدیث کے معنی کو حضرت سے اور باہم تحقیق کرتے تھے اور مقدمہ معانی کے سیکھنے کی ضرورت جانتے تھے کہ مشہور ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے دس برس میں سورۃ بقرہ کو سیکھا۔ یہ معانی پڑھتے تھے یا الفاظ۔ الفاظ کے پڑھنے کی انہیں کیا ضرورت تھی۔ تفسیر پڑھی تھی۔ اور علی ہذا تابعین و تبع تابعین اور صحابہ علماء کو معنی کی تقلید کی ضرورت ہوئی۔ مگر جہاں چند کو کچھ حاجت نہ تھی کہ فقط پہلے لوگوں کے دیکھ کر اپنی رائے سے جو چاہے معنی گھڑ لے۔ (احادیث میں جو چاہے کہ صحابہ و تابعین قرآن کے متعارض مضامین کو اور غریب لغات کو تحقیق کرتے تھے۔ بہر حال تقلید لفظ کی معنی کی دونوں کی دین میں واجب ہے۔ تو پس اب حسب ارشاد و اشارے کی تقلید لینا ہوگی۔

جیسا کہ صحابہ نے حضرت نے لیا و لیسے تابعین صحابہ سے لیا اور صحابہ کی تقلید کا ارشاد کیا گیا تو گویا صحابہ کا نام ہی لے دیا۔ اور جبکہ تابعین کا علم صحابہ کا علم ہے تو سب تابعین کی تقلید ضروری ہے۔

وہابیوں کا فلسفہ

اس کے برعکس فرقہ وہابیہ میں چند لوگ ایسے بھی ہیں جو اپنی من مانی کرنے پر تلے ہوئے ہیں اور ہمیشہ ہمیش اہل حدیث بننے کے باوجود احادیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر اعتبار نہیں رکھتے۔ اور ایسے ایسے جدید فلسفے بکھارتے ہیں جن کا کہیں بھی وجود نہ ہو۔ مثال کے طور پر آپ ابھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا یہ ارشاد پڑھ چکے ہیں کہ قرآن مجید کی تفسیر میں کچھ اپنی طرف سے کہا چاہے وہ درست ہی کیوں نہ ہو پھر بھی اس نے غلطی کی۔ اور یہ حدیث پاک صحاح کی معتبر کتاب ابوداؤد، ترمذی اور نسائی وغیرہ میں موجود ہے۔ اور مفتیوں کی جماعت نے بھی اصول تفسیر کے طور پر اسی حدیث مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے دلیل قائم کی اور اصول تفسیر کی مستند کتاب الاقتان میں بھی اسی حدیث پاک کی تقلید کو واجب قرار دیا۔ مگر من لوگوں کو اپنی من مانی کرنے کا جنون ہو وہ کب ارشاد اہل بیت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو خاطر میں لاسکتے ہیں۔ انہیں تو اپنے علم کی برتری منوانے کا خط ہے۔ اور اگر وہ صحابہ اور تابعین کی تقلید میں ہی پابند کر دیے جائیں تو ان کا غیر تقلیدی کا دعویٰ کس طرح قائم رہ سکتا ہے۔ اللہ یہ کیسے برداشت کر سکتے ہیں کہ کئی کئی سال دس گنا ہوں کی روٹیاں کھا کھا کر اور اساتذہ کے دخول دھتوں سے مرمت کروا کر بھی وہی کچھ لکھتے چلے جائیں جو پہلے ہی لکھا جا چکا ہے۔ چنانچہ ٹیپٹی نذیر احمد دہلوی اپنے ترجمہ قرآن کے مقدمہ میں یوں اس پابندی کے پرچے اٹھاتا ہے، پہلے تو وہ دونوں حدیثیں نقل کرتا ہے جو آپ پڑھ چکے ہیں یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قرآن مجید کی تفسیر میں جس نے اپنی طرف سے کچھ کہا اس نے چاہے وہ درست ہی کہا پھر بھی اس نے غلطی کی۔ اور جو قرآن مجید کی تفسیر بالرائے کرتا ہے وہ جہنمی ہے۔ یہ دونوں حدیثیں لکھنے کے بعد مولوی نذیر احمد دہلوی نے یوں رقمطراز ہے۔

ڈیٹی نذیر احمد دھانی کا اعتراف جرم

پہلی حدیث کی صحت میں محدثین کو کلام ہے۔ اور دوسری حدیث صحیح ہے۔ ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ اپنی رائے سے قرآن مجید کی تفسیر کرنا ناجائز ہے گناہ کبیرہ ہے۔ لیکن ساتھ ہی یہ حقیقت بھی مسلم ہے کہ ہر ہر آیت کی تفسیر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول نہیں۔ حالانکہ ہر آیت کی تفسیر میں کسی نہ کسی صحابی تابعی یا تابع التابعی سے کوئی نہ کوئی اقوال ضرور منقول ہے۔ جیسا کہ تفسیر ابن جریر اور قد مشور سے معلوم ہوتا ہے۔ اس سے ظاہر ہے کہ جن آیتوں کی تفسیر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول نہیں۔ صحابہ کرام تابعین اور دیگر آئمہ اسلام نے اپنی رائے اور اجتہاد سے ایسی آیتوں کی تفسیر فرمائی ہے۔ اس سے یہ بات بھی ثابت ہوتی ہے کہ تفسیر بالرائے والا اجتہاد مطلقاً ناجائز اور حرام نہیں۔ (مقدمہ قرآن مترجم ڈیٹی نذیر احمد دھانی ص ۱۱) اس کے علاوہ بھی مولوی نذیر احمد نے بڑی عجیب و غریب تائیدیں گھڑی ہیں۔ جنہیں طوالت کی وجہ سے قلم انداز کر دیا گیا ہے۔ مندرجہ بالا تحریر سے قارئین پر ابھی طرح واضح ہو گیا ہو گا کہ ان لوگوں کے ارادے کتنے خطرناک، کتنے بھیاںک اور ہولناک ہیں۔ اور یہ سب کچھ محض اس وجہ سے کیا گیا ہے کہ چونکہ انہیں دانستہ طور پر دین متعظفہ میں رخنہ اندازی کرنا تھی۔ اور یہ کام سوائے اس کے علمائے متعظفہ یعنی صحابہ کرام اور تابعین و تبع تابعین کے مسک سے ٹکرایا جلتے نہیں ہو سکتا تھا اور یہی وجہ ہے کہ یہ لوگ بہانے تراش تراش کر انکار حدیث کے جرم کا ارتکاب بھی کر لیتے ہیں۔ ورنہ تفسیر بالرائے کے متعلق ہر وہ حدیث بالاتفاق محدثین و مفسرین دست ہیں اور ان کی صحت میں کسی کو بھی کلام نہیں۔ اور پھر مولوی نذیر احمد خود بھی اگلی سطر میں اقرار کرتا ہے کہ ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ اپنی رائے سے قرآن مجید کی تفسیر ناجائز اور گناہ کبیرہ ہے۔ اور پھر آخر یہ لکھتا ہے کہ تفسیر

بالرائے والا اجتہاد مطلقاً ناجائز اور حرام نہیں۔ اور اس کے لئے ہوا یہ پیش کیا جا رہا ہے کہ چونکہ صحابہ کرام اہل تابعین نے اجتہاد ہی سے تفسیر قرآن کی ہے۔ اب کوئی اس عقل کے دشمن سے پسچھے کہ ڈیٹی صاحب صحابہ کرام کے اجتہاد کے مقابلہ میں تمہارا اجتہاد کیا حیثیت رکھتا ہے جبکہ تم یہ بھی مانتے ہو کہ اگرچہ قرآن مجید کی ہر آیت کی تفسیر حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے منقول نہیں۔ لیکن صحابہ کرام اہل تابعین و تبع تابعین سے ہر آیت کیلئے کوئی نہ کوئی قول ضرور منقول ہے جس کا مطلب صاف یہ ہے کہ صحابہ کرام اہل تابعین عقلم نے قرآن مجید کی تفسیر مکمل کر رکھی ہے۔ اور صحابہ کرام کا اجتہاد کلام مقدس کی تفسیر میں یقیناً اور یقیناً حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فرامین مقدسہ کے مطابق ہے اور صحابہ کے بعد تابعی مفسرین کی تفسیر بالکل صحابہ کی تفسیر کے مطابق ہے۔ جیسا کہ مولوی نذیر احمد خود مانتا ہے کہ تفسیر ابن جریر اور قد مشور مولوی پوری سندوں کے ساتھ موجود ہیں۔ اور تابعین حضرات میں جن لوگوں نے تفسیر قرآن کرنے کی سعادت حاصل کی وہ مجاہد، قتادہ اور مہر وغیرہ ہیں جن کے متعلق ترمذی شریف کی وہ روایت آپ پڑھ چکے ہیں۔ میں میں تہذیبنا حسن بصری کی روایت سے کہا گیا ہے قتادہ وغیرہ کی تفسیر تفسیر بالرائے نہیں۔ اس لئے کہ ان کا یہ دعوئے ہے کہ انہوں نے قرآن مجید میں کوئی ایسی بات نہیں کی جو صحابہ سے نہ سنی ہو۔

اور یہ لوگ اس استاد معظّم کے شاگرد ہیں جو دنیا کا سب سے بڑا اور پہلا مفسر قرآن ہے۔ یعنی حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما جن کے متعلق سرور دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ارشادات گرامی اور دعائیں کتب میں اس طرح ہیں۔

سب مہل مفسر قرآن

مشکوٰۃ شریف

عندہ قال ان النبی صلی اللہ علیہ وآلہ | حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے

وسلما دخل الخلا فوضعت
له وضو فلما خرج قال من
وضع هذا فافتر فقال
اللهم فقهه الدين متفق
عليه -

(مشکوٰۃ شریف جلد دوم صفحہ ۶۲)

فرمایا کہ ایک بار حضور صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم رفع حاجت کیلئے تشریف لے گئے
میں نے وضو کیلئے برتن میں پانی بھر کر رکھ دیا
جب آپ باہر تشریف لائے تو پانی کا برتن
دیکھ کر فرمایا کہ یہ کس نے رکھا ہے۔ آپ کو بتایا
گیا کہ ابن عباس نے، تو میرے لئے یہ دعا
فرمائی کہ اللہ اس کو دین کی سمجھ عطا فرما۔

مسلم شریف

عن ابن عباس ان النبي صلى الله
عليه وآله وسلم دخل
الخلا فوضعت له فلما
خرج قال من وضع هذا
قالوا ابن عباس اللهم فقهه
في الدين -

(مسلم شریف مترجم جلد دوم صفحہ ۱۵۶۹)

حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ
حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایک بار رفع حاجت
کیلئے تشریف لے گئے۔ میں نے پانی کا برتن
بھر کر رکھ دیا۔ آپ باہر تشریف لائے تو استغاثا
فرمایا کہ یہ کس نے رکھا ہے۔ آپ کو بتایا گیا کہ ابن
عباس نے۔ تو آپ نے فرمایا کہ یا اللہ ابن
عباس کو فقیہ بنا دے۔

ترمذی شریف

عن ابن عباس انه رآه جديلا
مؤتيا ودعا له النبي صلى الله عليه
وآله وسلم مؤتيا -

(ترمذی شریف جلد دوم، ابواب المناقب صفحہ ۱۱۸)

حضرت ابن عباس کہتے ہیں کہ میں نے
جبریل کو دوبارہ دیکھا ہے اور حضور صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم نے میرے لئے دعا فرمائی ہے۔

عن ابن عباس قال دعا لي رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم
ان يؤتيني الله الحكمة مؤتين -
(ترمذی شریف صفحہ ۱۱۸)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں
کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے میرے لئے
دعا فرمائی کہ خداوند کریم مجھے حکمت
عطا فرمائے۔

عن ابن عباس قال ضمنني اليه
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
وقال اللهم الحكمة هذ احد ثلث
حسن صحيح - (ترمذی شریف صفحہ ۱۱۸)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ
حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مجھے سینے
سے لگا کر دعا فرمائی کہ یا خدا اس کو
حکمت عطا فرما۔

فتح الباری شرح بخاری

قال ضمنني النبي صلى الله عليه وآله
وسلم وقال اللهم علمه الحكمة
في لفظه علم الكتاب وهو يؤيد
من فسي الحكمة هنا بالقرآن و
قد استوجبت في تفسيره - الخ
والخروجها البزار من طريق شبيب
بن ليث عن عكرمة بلفظ اللهم علمه
تأويل القرآن -

کہا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابن
عباس رضی اللہ عنہما کو سینے سے لگایا اور
فرمایا یا اللہ اس کو حکمت کا علم عطا فرما۔
یہ کتاب اور کتاب کا علم اور حکمت کی تفسیر
ہے کہ حکمت ساتھ قرآن کے۔
اور بزار نے شبيب کے طریق پر عکرمة سے
اس لفظ سے روایت کیا کہ الہی اس کو
تفسیر القرآن کا علم عطا فرما۔

ومسند احمد من وجه آخر عن
عكرمة اللهم اعط ابن عباس
الحكمة وعلم التأويل - الخ
وكان ابن عباس اعلم الصحابة
في تفسير القرآن -

اور مسند احمد میں حضرت عکرمة سے آخری وجہ
پر روایت ہے کہ الہی ابن عباس کو حکمت
اور تفسیر کا علم عطا فرما۔
اور یہ کہ ابن عباس بہترین تفسیر دانے والے
تھے صحابہ میں تفسیر قرآن کا۔

وروی یعقوب بن سفیان فی
تاریخہ باسناد صحیح عن ابن مسعود
قال - لو ادرک ابن عباس اسنانا
ما عاشیة من اجل وکان یقول نعم
ترجمان القرآن ابن عباس

وروی ہذا فی زیادۃ ابن سعد عن
وجہ آخر عن عبد اللہ بن مسعود
وروی ابو نعیم و مشقی فی تاریخہ
عن ابن عمر قال - هو اعلم الناس
بما انزل اللہ علی محمد صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم - الخ
(فتح الباری شرح بخاری مطبوعہ مصر جلد ۸)

باب المناقب (۱۱)

اور روایت ہے یعقوب بن سفیان
سے آن کی تاریخ صحیح اسناد کے
ساتھ کہا ابن مسعود نے فرمایا اگر پاتے
ابن عباس ہماری عمروں کو جو زندہ رہے
ہم سے کوئی آدمی تو کہتے 'ہاں اس کے قول
روایت ہے یہ کہ زیادہ بتاتے ہیں
ابن سعد آخری وجہ سے کہ روایت کی
ابو نعیم و مشقی نے اپنی تاریخ میں
ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا کہ
وہ لوگوں میں بہتر جانتے ہیں جو کچھ نازل
ہوا اوپر حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم کے -

اب جبکہ اس قدر عظیم ترین شخصیت جسے براہ راست رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم کے آئمہ فخریہ مقدس سینے سے سینہ لگا کر ادراپ کی محبت بھری دعاؤں
سے تفسیر قرآن کا علم عطا ہوا ہو - اور جس نے قرآن مجید کی تفسیر سرکارِ دو عالم
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سنی اور سیکھی ہو، کی تفسیر قرآن موجود ہے اور اس مقدس گودہ
کی تفسیر بھی موجود ہوں جنہوں نے براہ راست حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما
سے تفسیر کا علم سیکھا ہو تو اس سے بڑھ کر بھی دریدہ ذہنی ہو سکتی ہے کہ آج کا ایک مولوی
یہ دعویٰ کرے کہ چونکہ صحابہ کرام نے بھی تفسیر کرتے وقت اجتہاد اور اپنی رائے سے
تفسیر کی ہے - اس لئے آج کل بھی اجتہاد اور تفسیر بالرائے حرام اور گناہ کبیرہ نہیں -
حالانکہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اہل بیت مبارکہ میں بالعموم موجود ہے
کہ تفسیر بالرائے کرنے والا جہنمی ہے - اور اگر صحابہ کرام کی تفسیر قرآن کو تفسیر بالرائے

کا درجہ دیا جائے تو معاذ اللہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین پر براہ راست جملہ
ہو گا - اور سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ان جانثاروں کی شان میں زبردست گستاخی
کے مترادف ہو گا - حقیقت یہ ہے کہ صحابہ کرام کا اجتہاد اور تفسیر سرورِ انبیاء صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم کے ارشادات عالیہ کے عین مطابق اور آپ کے اقوال و افعال کے قطعی طور پر
آئینہ دار ہیں - کیونکہ ان لوگوں نے اپنی طرف سے کسی قسم کی کمی یا زیادتی نہیں کی بلکہ وہ کمال
اجتہاد اور تفسیر عمود صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اقوال و افعال کی روشنی اور قرآن کریم کے

اتباع صحابہ اتباع مصطفیٰ ہے

انہیں حالات مسلمانوں کیلئے جیسا کہ مولوی رشید احمد گنگوہی فرماتے ہیں کہ
سوائے صحابہ اور تابعین و تبع تابعین رضوان اللہ علیہم اجمعین کی اتباع کے کوئی نیا راستہ
متعین کرنا اپنے آپ کو گمراہی میں ڈالنے کے مترادف ہے - کیونکہ تابعین و صحابہ کرام
کی اتباع عین اتباع مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضور کی اتباع عین اتباع اللہ تعالیٰ
صلی اللہ علیہ وسلم کی فرمانبرداری ہے - اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد بھی موجود ہے کہ
خیلو القس وین قونی - اور یہ بھی کہ جب قدر ہمارے اور آنے والے لوگوں کے
درمیان وقت کا فاصلہ بڑھتا جائے گا اسی قدر گمراہی زیادہ بڑھتی جائے گی - اب
جبکہ صحابہ کرام اور ائمہ کباروں کی نئی تفسیر کے مابین جو بڑا فرق واقع ہے وہ بالوضاحت
عرض کر دیا گیا ہے اور قارئین بھی یقیناً صورتِ حالات کو سمجھ چکے ہیں - اس لئے ہم پھر
نہ بوجہ مسئلہ کی طرف رجوع کرتے ہیں - یعنی شاہ صاحب کا فرمان کہ بغیر اللہ سے بارگاہ
بغیر اللہ ڈال لینا اور اھلہ للہ کو ذبح کر دینا قرآن مجید میں تحریف
کے قریب ہے - اس کے متعلق ہم لغت کی معتبر کتب اور چند لغات میر کے حوالے بھی
پیش کر چکے ہیں - اب اس پر مزید روشنی ڈالی جاتی ہے - اور دیگر لغات میر کے علاوہ
قرآن مجید کے سب سے بڑے اور پہلے مفسر حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما
کی تفسیر بھی پیش کی جاتی ہے تاکہ ہر قسم کے شبہات کا ازالہ ہو جائے اور مفسرین کے سرچر
اس قسم کے اعتراض بھی نہ اٹھاسکیں -

سب سے پہلے حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کی تفسیر ملا کر دیں۔

ذُرِّعَ لِحَبِیرِ اللّٰہِ
یعنی

غیر اللہ کے نام سے ذرّہ کرنا

۱۔ تفسیر ابن عباس رضی اللہ عنہما

(البقرہ) وَمَا أَهْلَ لِحَبِیرِ اللّٰہِ وَمَا أَهْلَ لِحَبِیرِ اللّٰہِ اور

مَا ذُرِّعَ لِحَبِیرِ اللّٰہِ اللہ تعالیٰ کے نام کے سوا

عبداللہ بن عباس کے نام سے ذرّہ کرنا۔

(المائدہ) وَمَا أَهْلَ لِحَبِیرِ اللّٰہِ وَمَا أَهْلَ لِحَبِیرِ اللّٰہِ

وَمَا ذُرِّعَ لِحَبِیرِ اللّٰہِ اور عبداللہ کے نام کے سوا

ذرّہ کرنا۔

(الانعام) وَمَا أَهْلَ لِحَبِیرِ اللّٰہِ وَمَا أَهْلَ لِحَبِیرِ اللّٰہِ

وَمَا ذُرِّعَ لِحَبِیرِ اللّٰہِ اور اللہ تعالیٰ کے نام کے

سوا ذرّہ کرنا

تعالیٰ مَتَّعِدًا تفسیر ابن عباس صفحہ ۹۴

(النحل) وَمَا أَهْلَ لِحَبِیرِ اللّٰہِ

وَمَا ذُرِّعَ لِحَبِیرِ اللّٰہِ

اسم عمدًا۔ تفسیر ابن عباس

أَهْلَ لِحَبِیرِ اللّٰہِ

اور اللہ تعالیٰ کے نام کے

سوا عمدًا ذرّہ کرنا

جیسا کہ آپ جان چکے ہیں کہ یہ آیت پاک وَمَا أَهْلَ لِحَبِیرِ اللّٰہِ قرآن مجید میں چار جگہ پر آئی ہے اور ان چاروں مقامات پر صحابی رسول تفسیر اہل تلمیذ مصطفیٰ اعظم المفسرین سیدنا حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اس آیت کی یہی تفسیر کی ہے کہ وہ جانور حرام ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ کے نام کے سوا عمدًا ذرّہ کرنا کیلئے ذبح کیا جائے۔ جس سے صاف ظاہر ہے کہ کفار کے وہ جانور حرام ہیں جو توکل کی محنت چڑھانے کیلئے بتوں کے نام پر ذبح کئے جاتے تھے۔ اگرچہ اس عظیم ترین تفسیر کے بعد کسی اور حوالہ کی قطعاً ضرورت باقی نہیں رہتی۔ تاہم مہض برکت حاصل کرنے اور آپ کی معلومات میں اضافہ کرنے کیلئے مزید کسی ایک تفسیر کے حوالے پیش خدمت ہیں۔ اور اس سے ایک فائدہ یہ بھی ہوگا کہ سب کو پہل پہل سے ملے گا کہ علماء متقدمین تفسیر کے معاملہ میں کس قدر محتاط انداز سے قلم اٹھاتے تھے۔ بلکہ صحابہ اعدا بعین کی مقرر کردہ راہوں پر کس خلوص کے ساتھ گامزن ہیں اور بجائے نجد یاد کے کس حد تک پابند ہیں۔ اب آپ حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے بعد سب سے بڑی اور عظیم تفسیر جسے کتب حدیث کی طرح معتبرا اور مضبوط اسناد سے مستند کر دیا گیا ہے یعنی تفسیر ابن جریر کے حوالہ جات ملاحظہ فرمائیں۔

تفسیر ابن جریر

وَمَا أَهْلَ لِحَبِیرِ اللّٰہِ (فائدہ) یعنی (ذکر) عمدًا ذرّہ کرنا کیا جانے والے کے (کفار) کے بتوں کیلئے نام پر ذرّہ کرنا

علیہ بغير اسمہ أو قصد بہ
غیرہ من الاصنام، و انما قل
وَمَا أَهْلٌ بِهِ - لانہم کانوا
اذا ارادوا ذبحہ فاقربوا
لا لہتمہم سموا اسم الہتمہ
التي قربوا ذاک لہا - او جہا ط
بذلک اصواتہم فغیر ذالک
من امرہم علی ذالک معنی قیل
کل ذاک اسم یسمی او لہ یسمی
جہا بالتسمیہ أو لہ یسمی
مقبول -

ارادہ کیا جائے اس سے غیر اللہ کا بتوں
سے اور تحقیق کیا گیا و مَا أَهْلٌ بِهِ
بِغَيْرِ اللَّهِ - اس لئے کہ وہ لگتا ہے جب
ذبح کا قصد کرتے تھے اس چیز کا جس کو
قرب کرتے تھے اپنے معبودوں کیلئے
تو نام لیتے تھے اپنے معبودوں کا جن کیلئے
قرب چاہتے تھے یا آواز بلند کرتے اس
کے ساتھ - پس یہ امر ان کا جاری ہوا -
حتی کہ کہا گیا کہ ہر ذبح کرنے والے کو -
نام ذکر کرے یا نہ ذکر کرے ہم اللہ کے
ساتھ آواز بلند کرے یا نہ کرے -

امام ابن جریر مختلف اقوال صحابہ کرام اذنیات کریمہ کے شان نزول کے پیش نظر
واضح طور پر آیت کریمہ کی تفسیر کوں کرتے ہیں کہ وہ جائز حرام ہیں جو بتوں کا تقرب
حاصل کرنے کیلئے بتوں کے واسطے بتوں کا نام لے کر ذبح کیا جائے - اور یہ سب کچھ
معبودانِ باطل سے متعلق ہے - اللہ عزوجل کہ لفظ پہل ہر ذبح کیلئے لفظ کا پذیر
ہو گیا - اب صاحب تفسیر جریر امام ابن جریر اپنے اس فیصلے کے بعد مختلف راویوں کی
پوری دلی سندیں پیش کرتے ہیں جو ہر مذمت ہیں -

عشرۃ کاملہ

پہلی سند قیل للمبى ساع ولحقان
اہل التاویل فی ذالک فقال
لعضمہم یعنی بقولہ و مَا أَهْلٌ
بِغَيْرِ اللَّهِ کیلئے اور اہل تاویل کا اس میں
اختلاف ہے - پس بعضوں نے کہا یعنی
اللہ تعالیٰ کا یہ قول و مَا أَهْلٌ بِهِ

بِغَيْرِ اللَّهِ - مَا ذِکْرُ غَيْرِ اللَّهِ
ذکر من قال ذالک -
دوسری سند - حدیثنا بشیر بن
معاذ قال ثنا یزید قال ثنا سعید
وَمَا أَهْلٌ بِهِ بِغَيْرِ اللَّهِ - قال
ما ذِکْرُ غَيْرِ اللَّهِ -

حدیث بیان کی بشر بن معاذ نے کہا
حدیث بیان کی یزید نے کہا حدیث
بیان کی سعید نے - و مَا أَهْلٌ
بِغَيْرِ اللَّهِ کہا - جو غیر اللہ کے لئے
ذبح کیا جائے -

تیسری سند - حدیثنا الحسن
بن یحیی - قال - اخبرنا عبد اللہ بن
قال اخبرنا محمد بن قتادہ
فی قولہ و مَا أَهْلٌ بِهِ بِغَيْرِ اللَّهِ
قال ما ذِکْرُ غَيْرِ اللَّهِ صم لہم
یسما علیہ -

حدیث بیان کی حسن بن یحیی نے کہا
خبروی عبد الرزاق نے کہا خبروی
ہم کو محمد بن قتادہ سے اللہ تعالیٰ
کے اس فرمان و مَا أَهْلٌ بِهِ بِغَيْرِ اللَّهِ
میں کہا جو ذبح کیا جائے واسطے غیر اللہ
کے اور میں پر اللہ کا نام نہ لیا جائے -

چوتھی سند - حدیثنا محمد بن المثنی قال
ثنا ابو حذیلہ قال ثنا شبلی
عن ابن ابی جمیع عن عمار
وَمَا أَهْلٌ بِهِ بِغَيْرِ اللَّهِ - ما
ذِکْرُ غَيْرِ اللَّهِ -

حدیث بیان کی مثنی نے کہا بیان کیا
ابو حذیلہ نے کہا بیان کیا مجھ سے شبلی
نے ابن ابی جمیع سے انہوں نے روایت
کی عمار سے کہ و مَا أَهْلٌ بِهِ بِغَيْرِ اللَّهِ جو ذبح
کیا جائے واسطے غیر اللہ کے -

پانچویں سند - حدیثنا القاسم
قال ثنا الحسن بن علی قال
سجراج قال قال ابن جریج
قال قال ابن عباس فی قولہ
وَمَا أَهْلٌ بِهِ بِغَيْرِ اللَّهِ -

حدیث بیان کی قاسم نے کہا روایت کیا
حسین نے کہا حدیث بیان کی حجاج نے کہا
کہ ابن جریر نے کہا - کہا ابن عباس رضی اللہ
عنہما نے اس قول و مَا أَهْلٌ بِهِ بِغَيْرِ اللَّهِ
کا (ذبح) کہا

یغیر اللہ۔ قال ما اهل به للطواغیت

چھٹی سند: سعد ثنی المثنی قال
ثنا عبد اللہ بن عباس قال حدثنی
معاد بن عمار عن علی بن عباس
وما اهل به یغیر اللہ یعنی ما
اہل للطواغیت کما۔ یعنی ما
ذبح یغیر اللہ من اهل الکفر
غیر البہود والنصارى۔

ساتویں سند: حدیث ابن حمید
قال ثنا جریر بن عطاء فی قول
اللہ۔ وما اهل به یغیر اللہ
قال ما ذبح یغیر اللہ وقال
آخرون معنی ذاک ما ذکر
علیہ غیر اسم اللہ ذکر من قال
ذاک۔

آٹھویں سند: سعد ثنی المثنی
قال اسحاق قال ثنا ابن ابی جعفر
عن ابیہ عن الربیع قولہ وما
اہل به یغیر اللہ۔ یقول ما ذکر
علیہ غیر اسم اللہ۔

نویں سند: سعد ثنی یونس قال
اخبرنا ابن وہب قال قال ابن
زید و سالتہ عن قول اللہ۔

اہل به واسطے طواغیت کے۔

حدیث بیان کی محمد سے ثنی نے کہا بیان
کیا عبد اللہ بن عباس نے کہا حدیث
بیان کی معاد بن عباس نے انہوں نے علی سے
انہوں نے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے کہ وما اهل به یغیر اللہ یعنی وما
اہل تمام طاغوتوں کیلئے یعنی جنہیں کفار
غیر اللہ کیلئے ذبح کریں سوائے یہود و نصاریٰ کے

حدیث بیان کی ابن حمید نے کہا بیان
کیا جریر نے عطاء بن ریح اللہ تعالیٰ
کے اس فرمان کے کہ فما اهل به
یغیر اللہ کہا وہ جو ذبح کیا جائے
واسطے غیر اللہ کے اور کہا دوسروں
نے معنی اس کا یہ ہے کہ جن پر سوائے
اللہ کے اور کا ذکر کیا گیا ہے

حدیث بیان کی ثنی نے کہا اسحاق نے کہا
روایت کیا ابن ابی جعفر نے اپنے باپ
سے انہوں نے ربیع سے۔ وما اهل
به یغیر اللہ کے قول میں کہ میں پوچھ کر کیا جا
سوائے نام اللہ تعالیٰ کے۔

حدیث بیان کی یونس نے کہا خبر دی
ابن وہب نے کہا۔ کہا ابن زید نے اس
سوال کیا میں نے ان سے اللہ تعالیٰ کے

وما اهل به یغیر اللہ۔ قال ما یذبح
لا یقتلہم لا نصاب الی یعبود
نہا و یسمعون اسماءہا
علیہا قال یقولون یا سمی
فلاں کما تقول آیت بسم
اللہ۔ قال فذلک۔ قولہ
ما اهل به یغیر اللہ۔



دسویں سند: سعد ثنی یونس
قال اخبرنا ابن وہب قال
ثنا حیوالة عن عقبہ عن مسلم
التجلی و قیس بن سلف الاشجعی
انہما قال اهل لنا ما ذبح
لعید الکناثس وما اهدی لہا
من خبز او لحم فانہا۔ هو
طعام۔ اهل الکتاب قتال
حیوالة لا قلت اریئت قول اللہ۔
وما اهل به یغیر اللہ۔ قال
انما ذاک المجوس و اهل
الاوثان و المشی کون۔



اس فرمان وما اهل به یغیر اللہ کے
بارہ میں۔ کہا جنہیں ذبح کرتے تھے واسطے
معبودوں اپنے کے کہ واسطے گرتے
ہوتے بتوں کے جن کی عبادت کرتے تھے۔
اور نام پکارتے تھے ان معبودوں اور
بتوں کے ناموں کا۔ اور اس کے کہتے
تھے ساتھ نام فلاں کے جیسے کہ تو کہتا
ہے ساتھ نام اللہ تعالیٰ کے کیا سو یہ ہے
قول اللہ تعالیٰ کا وما اهل به یغیر اللہ

حدیث بیان کی یونس نے کہا خبر دی
ابن وہب نے کہا روایت کیا حیوالة نے
عقبہ سے انہوں نے روایت کی مسلم
تجلی اور قیس بن رافع اشجعی سے کہا
ان دونوں نے حلال کیا گیا واسطے
ہمارے جو ذبح کیا واسطے کلیساؤں کی
عید کے اور جو بدیدہ دیا گیا روٹی اور
گوشت سے اور نہیں سوائے ان کے
کہ وہ کھانا ہے اہل کتاب کا۔ کہا حیات
نے نہیں کہا میں نے دیکھا کہ نے
قول اللہ تعالیٰ کا وما اهل به
یغیر اللہ کا۔ کہا حیوالة اس کے کہ
نہیں کہ یہ مجوسی اور بت پرست اور
مشرکین ہیں۔

۳۔ تفسیر کبیر (الرازی)

وقوله: وَمَا أَهْلٌ بِهِ لِيُخَيَّرَ اللَّهُ
قال الرازي: أصله رفع الصوت
فكل رافع - فهو مهمل - هذا
معنى الاهلال - فى اللغات
ثم قيل للمعجم مهمل - لرفع
الصوت بالتبديد عند الاحرام
والذايم مهمل - لان الحرف
لا يسمعون الا وثان عند
الذات - (تفسير کبیر مطبوعہ مصر اول
پ جلد اول صفحہ ۳۸۱)

اور دوماً اهل به ليخير الله
کے قول میں کہا اہمعی نے - الاہلال اس
کے معنی میں آواز بلند کرنا اور ہر آواز
بلند کرنے والا پس قبل سے ہلال کے
یہ معنی لغت میں ہیں - مگر کہا گیا ہے کہ
احرام باندھنے والا قبل ہے جب
آواز بلند کرے - اللهم ليترك
کیلئے - اور ہر ذبح کرنے والا قبل
ہے جیسا کہ عرب ذبح کے وقت اپنے
قول کا نام پکارتے -

۴۔ تفسیر و منثور

فَمَا أَهْلٌ بِهِ لِيُخَيَّرَ اللَّهُ - اخبر
ابن المنذر عن ابن عباس فى
قوله: وَمَا أَهْلٌ - قال ذكره
واخبر ابن جرير عن ابن عباس
فى قوله: وَمَا أَهْلٌ لِيُخَيَّرَ اللَّهُ -
يعنى وما أهلى ليطوا غيت
واخبر ابن ابي حاتم عن مجاهد
قوله: وَمَا أَهْلٌ - قال ما ذبح ليخير الله -

فَمَا أَهْلٌ بِهِ لِيُخَيَّرَ اللَّهُ - روایت کی
ابن منذر نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ
عنہ سے یہی اس قول کے کہ وَمَا أَهْلٌ
ذبح اند بیان کیا ابن جریر نے یہی قول
أَهْلٌ لِيُخَيَّرَ اللَّهُ کے معنی وَمَا أَهْلٌ
طوا غیت اور روایت کی ابن ابی حاتم نے
مجاہد سے - وَمَا أَهْلٌ کہا جسے ذبح کیا
جسے غیر اللہ کیلئے -

۵۔ تفسیر قرطبی

قوله تعالى: وَمَا أَهْلٌ بِهِ لِيُخَيَّرَ اللَّهُ
أى ذكر عليه عباد اسم الله تعالى
وهى ذبيحة الجوسى والوشى
والمعطل - فالوشى يذبح للوشى
والجوسى للدار والمعطل لا يعتقد
شياً يذبح لنفسه -
(تفسیر قرطبی جلد دوم صفحہ ۲۲۳ مطبوعہ مصر)

یعنی ذکر کیا گیا ہو اس پر نام غیر اللہ کا -
اور وہ ذبیحہ جو جوسى کا بت پرست کا
اور معطل کا پس وشی (بت پرست) واسطے
بت کے - اور جوسى واسطے آگ کے -
اور معطل کسی پر بھی اعتقاد نہیں رکھتا پس
ذبح کرتا ہے اپنی ذات کیلئے -

۶۔ تفسیر انوار التنزيل

فَمَا أَهْلٌ بِهِ لِيُخَيَّرَ اللَّهُ - أى رفع
به الصوت عند ذبحه للصم - و
اهلال - أصله روثه الهلال
يقال أهل الهلال واهلته - لكونه
لما جرت العادة ان يرفع الصوت
بالتكبير اذا روى شئ ذالک
أهل ثم مهمل لرفع الصوت ان كان
ليخبره -
(تفسیر انوار التنزيل فی اسرار التاویل -
مطبوعہ مصر - جلد اول - صفحہ ۳۸)

یعنی بت کے لئے آواز بلند کی
ساتھ اس کے وقت ذبح کے - اور
اہلال - اس کی اصل چاند کا دیکھنا ہے -
کہا جاتا ہے اهل الهلال - واهلته
لیکن جب عادت جاری ہوئی کہ جس
وقت دیکھا گیا (چاند) آواز بلند کی
ساتھ تکبیر کے - اس کا نام رکھا گیا
اہلال - پھر قبل واسطے بلند کرنے
آواز کے اگرچہ غیر اللہ کیلئے ہو -

تفسیر جامع البیان

وَمَا أَهْلٌ بِهِ يَخْتَارُ اللَّهَ مَا ذَكَرَ اسْمَ
غَيْرِ اللَّهِ عِنْدَ الذَّنْبِ -
والتفسير جامع البیان بطبرہ مطبوعہ مصر جلد اول صفحہ ۲۵۸

تفسیر تاج التفسیر

وَمَا أَهْلٌ بِهِ يَخْتَارُ اللَّهَ - وَمَنْ
الْمَذْبُوحَ يَخْتَارُ اللَّهَ -
تاج التفسیر جلد اول صفحہ ۲۵۸ مطبوعہ مصر

تفسیر روح البیان

وَمَا أَهْلٌ بِهِ يَخْتَارُ اللَّهَ - یعنی وہ
(جانبوں) حرام ہے جس پر ذبح کے وقت
بیت کے (نام) کی آواز بلند کی جائے
اور اہل - الہلال بلند ہونا آواز کا -
اور وہ (یعنی کافر) جس وقت اپنے
معبودوں کے واسطے ذبح کرتے تھے
تو ان کے ذکر کے ساتھ آواز بلند کرتے
تھے اور کہتے تھے ما تھناک لک اور عترتی
کے - میں ان کے اس امر سے یہ جاننا چاہتا ہوں

وَمَا أَهْلٌ بِهِ يَخْتَارُ اللَّهَ - ای وحده
ما رفع به الصوت عند الذنب
للصنم وأهل - الہلال رفع الصوت
وكانوا إذا ذبحوا لا تسمعون
يرفعون يذکرها - ویقولون باسم
الات والعترتی فحیی ذالک من
امرهم حتی قیل لکل ذابہ وان
لم یجھم بالشہدہ - اہل - تفسیر روح البیان
مطبوعہ مصر جلد اول صفحہ ۲۵۸ مطبوعہ مصر

سنتی کہ ہر ذبح کرنے والے کو مہل کہا
جائے گا - چاہے بھلا یا زہرے نام
نہ پکارا گیا ہو -



۱۔ تفسیر بحر المحیط

وَمَا أَهْلٌ بِهِ - الہلال رفع
الصوت ای ذنبہ، یختار اللہ -
من الاضنام - الطواغیت
ومعبود غیر اللہ -
تفسیر بحر المحیط بطبرہ مطبوعہ مصر جلد اول
صفحہ ۲۵۸ مائتہ تفسیر کبیرہ - مؤلف امام ابوالدین ابی بلال
بن محمد یوسف اندلسی

وَمَا أَهْلٌ بِهِ - الہلال ،
آواز بلند کرنا یعنی ذبح کرنا واسطے
غیر اللہ کے - بتوں میں سے اور طواغوتوں
میں سے اور اللہ تعالیٰ کے سوا
معبودوں میں سے -

۲۔ تفسیر خازن

وَمَا أَهْلٌ - یعنی ما ذنبہ لاضنام
والطواغیت واهل الہلال
ذالک انہم کانوا یرفعون
بذلک کما تسمعون انہ اذا ذبحوا لہا
فحیی ذالک فحیی امرہم واما
لہم - فحیی ذالک فحیی ذالک
ان لم یجھم بالشہدہ - تفسیر خازن
مطبوعہ مصر جلد اول صفحہ ۲۵۸

یعنی جو ذبح کیا جائے بتوں کے واسطے
اور طواغیت کیلئے - اور اہل الہلال -
بلند ہونا آواز کا اور وہ اس لئے کہ وہ اپنی
آوازوں کو بلند کرتے تھے اپنے معبودوں
کے ذکر سے جس وقت ذبح کرتے واسطے
ان کے پس جاری ہوتا یہ ان کے امر کی جگہ اور
ان کے مال - حتیٰ کہ کہا گیا واسطے ہر ذبح کرنے والے
کے مہل - اگرچہ تسمیہ کیلئے چہرہ نہ ہو کہے -

۱۲۔ تفسیر معالم التنزیل

وَمَا أَهْلٌ بِهِ يَغْيِرُ اللَّهُ - اى
ما ذنم الاصل والظواغيت
واصل الھلال رفع الصوت و
كانوا اذا ذبحوا لھتھم يرفعون
اصواتھم بن كسھا فھى خالك
من اموھم حتى قيل لكل ذابھ
مھل وان لم يھمھم بالتسمیة
مھل - وقال ربيع بن انس
وغیرہ وَاَهْلٌ بِهِ يَغْيِرُ اللَّهُ -
ما ذكر علیہ اسم غیر اللہ -
(تفسیر معالم التنزیل مطبوعہ مصر ۱۱۱۹ھ)

یعنی جو ذبح کیا جائے طواغیت اور
امنہ کیلئے۔ اور اھل اھلال۔ آواز کا بلند
ہونا۔ وہ جس وقت ذبح کرتے تھے،
واسطے اپنے معبودوں کے، بلند کرتے
اپنی آوازوں کو ان کے ذکر سے پس
جاری ہوا وہ ان کے امر سے، حتیٰ کہ کہا گیا
ہر ذبح کرنے والے کو مھل کہتے تھے
کے ساتھ جہر نہ کرے۔ اور کہا
ربیع بن انس وغیرہ نے وَاَهْلٌ
بِهِ يَغْيِرُ اللَّهُ۔ جو ذکر کیا جائے
اس پر اسم غیر اللہ کا۔

۱۳۔ تفسیر روح المعانی

وَمَا أَهْلٌ بِهِ يَغْيِرُ اللَّهُ - اى
ما وقع متلبسا به اى يذبحہ
الصوت لغیر اللہ تعالیٰ -
تفسیر روح المعانی ج ۱ ص ۵۹ مطبوعہ نقشبندیہ
غیر اللہ کے لئے۔

یعنی وہ واقع ہوا اس کے ساتھ یعنی
اس کے ذبح کے ساتھ، آواز
غیر اللہ کے لئے۔

۱۵۔ تفسیر مفردات القرآن

وقوله - وَاَهْلٌ بِهِ
يَغْيِرُ اللَّهُ - اى ما ذكر غیر
اسم اللہ وهو ما كان يذبح
لاجل الاصل
لغات القرآن - امام رافعی مطبوعہ مصر
صفحہ ۵۶۶

قول اللہ تبارک و تعالیٰ کا
وَمَا أَهْلٌ بِهِ يَغْيِرُ اللَّهُ
یعنی جس چیز پر خدا کے نام کے ہوا
کا ذکر کیا جائے۔ اور یہ وہ ہے
جو ذبح کیا جائے بتوں کیلئے۔

۱۶۔ تفسیر ابو سعید

وَمَا أَهْلٌ بِهِ يَغْيِرُ اللَّهُ - اى رفع بہ
الصوت عند ذبحہ للصنم -
(تفسیر ابو سعید جلد دوم ص ۱۱۱)

یعنی بلند کی اس کے ساتھ آواز ذبح
کے وقت بت کے لئے۔

۱۷۔ تفسیر مدارک تنفی

وَمَا أَهْلٌ يَغْيِرُ اللَّهُ بِهِ
اى رفع الصوت به لغیر اللہ
وهو قولھم باسم اللات
والعزیٰ عند ذبحہ۔ اس المذبح
تفسیر تنفی مدارک۔ جلد اول۔ صفحہ ۲۶۹

یعنی جو ذبح کیا جائے
بلند کرنا آواز کا ساتھ اس کے
غیر اللہ کے لئے۔ وہ قول ان کا
ساتھ نام لات اور عزیٰ کے
وقت ذبح کے۔

۱۷۔ تفسیر عمدة التفسیر

وَمَا أَهْلٌ بِهِ لَغَيْرِ اللَّهِ - وَمَا
ذَمٌّ عَلَى غَيْرِ اسْمِهِ تَعَالَى -
عمدة التفسیر مطبوعہ دار الفکر المصطفی
جز ۳ - صفحہ ۷ - مؤلف حافظ ابن کثیر

۱۸۔ تفسیر جمل

وَمَا أَهْلٌ بِهِ لَغَيْرِ اللَّهِ - مَا موصول
بمعنی الذی وعلیہا المنصب عطفاً
على الملتية ویدہ - قائم المقام
الفاعل - لا اهل والبا بمعنی فی -
والايد من حذف مضاف ای فی
ذبحہ - لان المعنی اذ ما یصح
فی ذبحہ لغیر اللہ -
تفسیر جمل شریف مطبوعہ مکتبہ دار الفکر - صفحہ ۱۳۸

۱۹۔ تفسیر جلالین

وَمَا أَهْلٌ بِهِ لَغَيْرِ اللَّهِ - ای ذم
على اسم غيره ولا اهل لرفع

الصوت وكما في قوله عند الذم
لا لمتهم -
رفع الصوت کو کہتے ہیں اور وہ آواز بلند
کرتے تھے ذبح کے وقت اپنے
معبودوں کے لئے -

۲۰۔ تفسیر صاوی

قوله لغیر اللہ یہ فسقا - قوله
ای ذم على اسم غيره -
تفسیر صاوی جلد دوم - صفحہ ۴۴ - مطبوعہ مصر

۲۱۔ تفسیر منطہری

وَمَا أَهْلٌ بِهِ لَغَيْرِ اللَّهِ - قال المنطہری
بن انس عند ذمہ اسم غیر اللہ
والا اهل لرفع الصوت بالکسب
العاوت برفع الصوت بالکسب
عند رتبة الهلال سمعی برفع
الصوت مطلقاً الا هلال
وكان الکفار اذا ذبحوا
لا لمتهم برفعهم احوالهم
بن کعبہ فخری غالث من امرهم
قبل لكل ذمهم وان لم یذمهم
تفسیر منطہری جلد اول - صفحہ ۱۰۰ - مطبوعہ مصر
(دری افغان)

۲۲۔ تفسیر سید قطب (خلا القرآن)

أَهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ (أو فسقا) ادا لا
ان يكون فسقا یعنی بذالك - او - الا
ان يكون مذبوحا - ذبح ذانم
من المشركين من عبد الاوثان
لصنمه وَاَلْمُتَمِّعُ ذَكَرَ اسْمَ وَثْنِهِ
فان ذالك الذم فسق -
تفسیر سید قطب دارالعلوم دیوبند

یا اہل فسق یعنی ساتھ اس کے یعنی مذبح
ہر ذبح کیا ہوا (مشرکوں نے) مشرک نے
جو کہ بتوں کے پوجنے والے ہیں۔
پس ذکر کرے اپنے بت کا نام۔
پس یہ ذبح فسق ہے۔

✱

۲۳۔ تفسیر ابن کثیر

وَمَا أَهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ - وهو ما
ذمہ غیر اسمہ تعالیٰ - من الاصاب
والانداد - والاذلام ونحو ذالك
مما كانت الجاهلیة یفخرون له -
تفسیر ابن کثیر دارالعلوم دیوبند ص ۲۰۵
وقف حافظ ابن کثیر

۲۴۔ تفسیر عراقی

وَمَا أَهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ شرح المفردات
لاهل رفع الصوت وكانوا اذا

وَمَا أَهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ
شرح مفردات یہ ہے ہلال آواز کا بلند کرنا

ذبحوا أَلْمُتَمِّعُ يَرْفَعُونَ -
اصواتهم يذكروها ويقولون
باسم الآلات أو باسم العزى
قيل لكل ذانم مهمل -
تفسیر عراقی - ہر ذبح کا بلند کرنا
اور وہ جس وقت اپنے معبودوں کے
لئے ذبح کرتے تھے تو ان کے ذکر
کے ساتھ آوازوں کو بلند کرتے تھے۔
اور کہتے ساتھ نام آلات اور عزی کے
کہا گیا واسطے ہر ذبح کو بلند کر کے مہمل۔

۲۵۔ تفسیر بنیادی

وَمَا أَهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ - ای رفع
بہ الصوت عند ذبحہ للصنم و
الاهلال - اصلہ رويۃ الاهلال
يقال - اهل الهلال واهلته
لكن المجاز العادة بان يرفع
الصوت بالتمکيد -
تفسیر بنیادی مطبوعہ مصر جلد اول ص ۲۱۱

وَمَا أَهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ
یعنی بلند کرنا اس کے ساتھ آواز ذبح
کے وقت واسطے بت کے اور اہلال
اصل اس کا دیکھنا چاند کا کہا جاتا ہے
اہل الهلال واهلته ، یعنی چاند کو میں
نے دیکھا۔ لیکن جب عادت جاری ہو چکی ہے
کہ آواز بلند کر جاتی ہے ساتھ تکبیر کے۔

۲۶۔ تفسیر حصاص (القرآن)

وَمَا أَهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ - والاختلاف
بين المسلمين ان المراد به
الذبيحة اذا أهل بها -
تغیر اللہ عند الذمہ فمن الناس
بزعیم ان المراد بذالك ذبانم
فما أهل به لغير الله - اور نہیں
اختلاف مسلمانوں کے درمیان کہ تحقیق
مراد اس سے ذبیحہ جس وقت
آواز بلند کر جائے غیر اللہ کیلئے ذبح
کے وقت۔ پس بعض لوگ گمان کرتے ہیں

عبدۃ الاولیاء الذین ینذہبون
لا وثان لهم۔

تفسیر جہاں مطبوعہ مصر جلد اول ص ۱۷۵

مؤلف ابی بکر احمد علی الرازی حنفی

تحقیق مراد اس سے ذنیحے میں بتوں
کے تجار یوں کے جو کہ ذنیح کوئے
تھے اپنے بتوں کے لئے۔

۲۷۔ تفسیر فتح القدیر شوکانی

وَمَا أَهْلٌ قَالَ ذَنِيحٌ وَ
اخریج ابن جریر قال وَمَا أَهْلٌ قَوْلًا
واخریج ابن ابی حاتم عن مجاهد
قال مَا ذَنِيحٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ -
تفسیر فتح القدیر مطبوعہ مصر جلد اول ص ۱۷۵

وَمَا أَهْلٌ - کہا ذنیح کیا اعدا بن جریر
نے کہا جو ذنیح کیا طاعت کے لئے
اور کہا ابن ابی حاتم نے روایت کیا
مجاہد نے - کہا جو ذنیح کیا غیر اللہ
کے لئے۔

۲۸۔ تفسیر کشاف

وَمَا أَهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ بِهِ -
یعنی آواز بلند کرنا۔ یہ واسطہ غیر اللہ
کے اور وہ کہتے نام لات اور عزیزی کا
ذنیح کرتے وقت

وَمَا أَهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ بِهِ - ای رفیع
الصوت بہ لغیر اللہ وهو قولہم
باسم الات ولعزیزی عند ذہبہما
تفسیر کشاف جلد اول ص ۱۷۵ مطبوعہ بیروت

۲۹۔ صراط مستقیم (ابن تیمیہ)

اور قول ہے وَمَا أَهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ بِهِ
اس کے ظاہر معنی ہیں جو غیر اللہ کے لئے

قوله وَمَا أَهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ بِهِ -
ظاہر ما ذنیح لغیر اللہ مثل ان

یقول هذا ذبیحۃ فکذا واذ
کان هذا هو المقصود فسواء
لفظہ اولہم بلفظہ ویم
هذا اخص من تعیم ما ذنیح
للعلم وقال یدہ باسم المستقیم
مراد مستقیم مطبوعہ مصر صفحہ ۹۲ -
مؤلف امام الوردیہ ابن تیمیہ -
ذنیح کیا گیا۔ اس قول کی مثال یوں ہے
کہ ذبیحہ ایسا ہے۔ اور جب یہ مقصود
ہو تو برابر ہے ساتھ اس کے
لفظہ ہدیہ ہدیہ نہ ہو اور حرمت اس کی
ظاہر اس حرمت سے جیسا کہ ذنیح
کیا گیا جیسا یوں کی عبادت گاہوں میں
مسیح کے نام سے۔

۳۰۔ کمالین علی الجلالین

وَمَا أَهْلٌ بِهِ لِّغَيْرِ اللَّهِ -
یعنی جو ذنیح کیا جائے بتوں کے
لئے۔ اور یہ قول مجاہد اور ضحاک کا
ہے اور کہا ربیع بن انس و ابن زبیر نے
یعنی جن پر غیر اللہ کے نام کا ذکر
کیا جائے۔

وَمَا أَهْلٌ بِهِ لِّغَيْرِ اللَّهِ - یعنی ما
ذنیح للاحنام وهو قول مجاہد
وضحاک وقال ربیع بن انس
و ابن زبیر یعنی ما ذکر علیہ
غیر اسم اللہ -
تفسیر کمالین صفحہ ۲۲ - ملین مقبای فی دہلی -

۳۱۔ تفسیرات احمدی

اور وَمَا أَهْلٌ بِهِ لِّغَيْرِ اللَّهِ - معنی
اس کا ذنیح ہے غیر اللہ کے نام کیلئے۔
مثلاً لات اور عزیزی اور اہلبیاء کے نام
وغیرہ وغیرہ۔ جیسا کہ اکیلا نام یا جائے

وَمَا أَهْلٌ بِهِ لِّغَيْرِ اللَّهِ - معنی
ذبیحہ باسم غیر اللہ مثل
لات وعزیزی واسماء الاولیاء
وغیرہ فالت فان اورد باسم غیر اللہ

أَوْ ذَكَرَ مَعَ اسْمِ اللَّهِ عَظْفًا بَانَ
 يَقُولُ بِاسْمِ اللَّهِ مُحَمَّدٍ رَسُولَ اللَّهِ
 بِالْجَهْرِ حَرَمَ الذَّبِيحَةِ وَإِنْ
 ذَكَرَ مَعَهُ مَوْصُولًا لَا مَحْطُوقًا
 فَإِنْ يَقُولُ بِسْمِ اللَّهِ مُحَمَّدٍ رَسُولَ اللَّهِ
 كَوْنًا وَلَا يَحْتَرِمُ وَإِنْ ذَكَرَ مَوْصُولًا
 بَانَ يَقُولُ قَبْلَ التَّمْيِيزِ وَقَبْلَ أَنْ
 يَفْجَحَ الذَّبِيحَةَ أَوْ بَعْدَهُ - لَا بَاسَ
 بِهِ هَكَذَا فِي الْهَوَانَةِ وَفِي هَهِمَا
 عَلَّمَ أَنَّ الْبَقْرَةَ أَلْمَنَ رَوْقَةَ الْأَوْلِيَاءِ
 كَمَا هُوَ الرِّسْمُ فِي زَمَانِنَا حَلَالٌ طَلِيبٌ
 لِأَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ اسْمَ غَيْرِ اللَّهِ عَلَيْهَا
 وَقْتُ الذَّبْحِ وَإِنْ كَانُوا يَذْبَحُونَ فِيهَا
 تَفْسِيرُ أَحْمَدِيَّةٍ مَطْبُوعَةٍ دِيرَ بَنْدَرِ كُوفِي -
 تَلَا جَوْنٌ عَلَيْهِ الرَّحْمَةُ صَاحِبُ نَدْوَى الْأَنْوَارِ



تفسیر فتح الرحمن

اللہ تعالیٰ کا یا ذکر کیا نام اللہ تعالیٰ
 کا ساتھ عطف کے - جیسا کہ بسم اللہ
 و محمد رسول اللہ بلند آواز سے حرام ہے
 ذبیحہ - اور ذکر کیا جائے ساتھ اس کے
 موصول یا عطف کے ساتھ جیسا کہ
 بسم اللہ محمد رسول اللہ مکروہ ہے -
 اور اگر ذکر کیا جائے علیحدہ علیحدہ
 جیسا کہ کہا جائے اللہ اکبر سے پہلے
 یا کہا جائے ذبیحہ کو لٹکانے سے
 پہلے اور بعد اس کے کہ حرق نہیں اور
 اسی طرح ہر ایک میں ہے اور اسی سے ہے
 وہ گائے جو اولیاء اللہ کیلئے نذر مانی
 جاتی ہے - جیسا کہ رسم ہے ہمارے زمانے
 میں حلال اور طیب ہے کیونکہ اس پر نہیں
 ذکر کیا جاتا ہے نام غیر اللہ کا وقت ذبح
 کے اور اگر یہ اس گائے کو نذر کرتے ہیں
 اُن کی -

و آنچه آواز بلند کرده شود - در ذبح
 و بے بغیر خدا مترجم گوید کہ گوئی کہ دین
 آیت صحر کردہ شد - تحریم را - در اشیاء
 مذکورہ - حالانکہ در حدیث سیار و عمار
 دانند - آن را نیز حرام شمرده است پس
 وجہ تطبیق چه باشد - گویم صحر اضافی است
 بہ نسبت بخاتم و سوا ثب که حرام می دانستند
 پس در ہیئت الانعام ایچہ چیز حرام نیست
 غیر اشیاء مذکورہ و در خبائث و سیار
 و مانند آن -
 من - البقره - فتح الرحمن مطبوعہ انڈیا -
 مؤلف شاہ ولی اللہ صاحب
 پر آواز بلند کی جائے اس کے ذبح
 کے وقت غیر خدا کی - مترجم کہتا ہے کہ
 اگر گوشت کے یہ آیت صرف ان مذکورہ
 چیزوں کو ہی صحر کرتی ہے - حالانکہ حدیث
 میں سیار اور گوشت کو بھی حرام شمار کرتے
 ہیں - پس اس تطبیق کی وجہ کیا ہے - میں
 کہتا ہوں کہ یہ صحر اضافی ہے بہ نسبت بخاتم
 اور سوا ثب کہ حرام سمجھتے تھے - پس
 در مذبح جانوروں کے سوا کوئی چیز
 حرام نہیں بغیر اشیاء مذکورہ کے اور
 خبائث میں سیار اضافی تھا اس کے -

تفسیر سراج المنیر

وَمَا أَهْلٌ بِهِ لَغَيْرِ اللَّهِ سَيُذَمُّ عَلَى
 اسْمِ غَيْرِهِ وَالْأَهْلَالُ رَفْعُ الصَّوْتِ
 وَكَانُوا يَرْفَعُونَ فِي عِنْدِ الذَّنَمِ
 لَا كَهْتَمِهِمْ -
 تفسیر سراج منیر - مؤلف مطبوعہ بکھنڈ
 و مَا أَهْلٌ بِهِ لَغَيْرِ اللَّهِ - یعنی
 جو ذبح کیا گیا غیر کے نام پر - اور اہلال
 آواز بلند کرنا - اور آواز بلند کرتے تھے
 (کافر) ذبح کرتے وقت اپنے معبودوں
 کے نام کی -

لغہ ماہر سے ملا وہ موشی ہے جس کو اہل جاہلیت بتوں کی تذکر کے چھوڑ دیتے تھے - اور سیر سے
 مراد وہ آتش ہے جو پانچ پتے پر جلی ہو - (فتح الکبیر مولیٰ تفسیر و شاہ ولی اللہ)

إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَدَّمَ وَلَحْمَ الْخَنَازِيرِ وَمَا أَهْلٌ بِهِ لَغَيْرِ اللَّهِ -
 جہاں نیست کہ حرام کردہ است بر شما
 مردار را، و خون را و گوشت خوک را
 سوائے اس کے نہیں کہ حرام کیا تم پر مردار کو
 اور خوں کو اور گوشت سوا کا - اور وہ جن

۳۸۔ تفسیر کنز الایمان

وَمَا أَهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ بِهِ۔ وہ جانور جس کے ذبح کے وقت غیر خدا کا نام لیا گیا ہو جیسا کہ جاہلیت کے لوگ بتوں کے نام پر ذبح کرتے تھے۔ اور جس جانور کو ذبح تو صرف اللہ کے نام پر کیا گیا ہو مگر دوسرے اوقات میں وہ غیر خدا کی طرف منسوب رہا ہو وہ حرام نہیں۔ جیسے کہ عبد اللہ کی لکائی، عقیقہ کا بکرا، ولیمہ کا جانور یا وہ جانور جس سے اولیاء کی ارواح کو ثواب پہنچانا منظور ہو۔ ان کو غیر وقت ذبح میں اولیاء کے ناموں کے ساتھ نامزد کیا جائے مگر ذبح ان کا فقط اللہ کے نام پر ہو۔ اس وقت کسی دوسرے کا نام نہ لیا وہ حلال اور طیب ہے۔ اس آیت میں صرف اسی کو حرام فرمایا گیا ہے جس کو ذبح کرتے وقت غیر خدا کا نام لیا گیا ہو۔ وہابی جو ذبح کی قید نہیں لگاتے وہ آیت کے معنی میں غلطی کرتے ہیں اور ان کا قول تمام تفاسیر معتبرہ کے خلاف ہے۔ اور خود آیت ان کے معنی کو نہیں بنے دیتی۔ کیونکہ مَا أَهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ کہ اگر وقت ذبح کے ساتھ متعبد نہ کریں تو اِلا مَا ذَكَرْنَا تَمَّ سے حلال ہوگا۔ سفر میں وہابی کو آیت سے مستند لکھنے کی کوئی سبیل نہیں۔ (تفسیر کنز الایمان۔ المائدہ شریف ص ۱۲۷ مطبوعہ مکتبہ رضویہ کوئٹہ)

۳۵۔ تفسیر موابیہ لکھنؤ

وَمَا أَكْمَلُ شَيْئًا إِلَّا بِخَيْرٍ وَاللَّهُ - اور جس چیز کے ساتھ غیر اللہ کا نام پکارا جائے
یعنی سوائے اللہ تعالیٰ کے غیر کے لئے ذبح کیا گیا۔ اور نام پکارا اس واسطے
فرمایا کہ بہت پرستِ بتوں کے نام سے پکار رہے اور ذبح کرنے کے وقت بتوں کا نام لیتے
تھے۔

۳۴- تفسیر موضح القرآن

✽ حرام ہے تم پہرہ آواز اٹھا دیں۔ یعنی کہیں آس کو ذبح کرتے کے وقت نام سوائے خدا تعالیٰ کے۔

ۛ اھم سہ جو جانو کہ آوازنگائی ہے وقت ذبح کرنے اُس کے واسطے
سوائے خدا کے آپہ بتوں کے ذبح کرتے ہیں۔

✽ احدودہ جانور میں پہاڑ اور نکالی جاوے ہوئے خدا کے انس کے ذبح کرنے کے وقت یعنی بتوں کے نام پر ذبح کریں۔ (تفسیر موضح القرآن صفحہ ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹،

۱۴ تفسیر حسینی قادری

۱۰۔ اہل بیت علیہم السلام کی وہ چیز جس پر ذبح کے وقت اذان بلند کریں "الحمد لله والصلوة
غیر خدا کے لئے" کے نام پر اس سہاگو کو قتل کریں یا پتھر وں کے نام پر۔

۳۹- تفسیر ازہری

وَمَا أَهْلَ بِهِ لَعْنَةُ اللَّهِ۔ جس جانور پر غیر خدا کا نام ذبح کے وقت لیا جائے وہ حرام ہے خواہ خدا کے نام کے ساتھ صرف عطف سے ملا کر یا تنہا۔ (ہدایہ پہلے مسئلہ)

جس جانور پر ذبح سے قبل یا بعد ذبح کسی غیر کا نام لیا جائے مثلاً جن بزرگان دین کو ثواب پہنچانا ہے ان کی یا جس کی قربانی یا حقیقہ، اُس کا تو اس میں کوئی حرج نہیں (تفسیر احمدی ہدایہ)

اگر غیر اللہ کا نام اس طرح ملائے کہ حرف عطف نہ ہو مگر وہ ہے۔ (ہدایہ) پانچویں۔ بقدر شرفیہ ص ۱۴ مطبوعہ کہ اچھی (پاکستان)۔ مؤلف مولانا محمد مصطفیٰ الازہری ابن حضرت مولانا صدر الشریعہ رحمۃ اللہ علیہ صاحب بہار شریعت۔

تجارتی مکتبہ اسلامیہ لاہور

۴۰۔ تفسیر الحسنات

وَمَا أَهْلَ بِهِ لَعْنَةُ اللَّهِ - کو بھی حرام ماکولات میں شمار فرمایا ہے۔ شاہ
عبد العزیز نے فتح العزیز میں اس بحث کو پوری تفصیل سے بیان کر کے لکھا ہے۔
وہ کہنے میں مسئلہ آنست کہ جان وادن بجز جان آفریں روا نباشد۔
اللہ اللہ کہتے ہیں اس فعل کو جو عند الذنوب ہو۔ جیسا کہ وہ سر پر ہمارا شاہ ہے
وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا يَنْتَحِلُ عَلَيْكُمْ مِنْ رِزْقِ اللَّهِ فَرِحَ اللَّهُ الْكَبِيرَ
کہا جائے وہ اگرچہ رزق ہی کیا ہو نہ کھاؤ۔ اس کا خلاصہ یہ ہے کہ جس جانور پر رزق کے
وقت غیر خدا کا نام لیا جائے خواہ تنہا یا خدا کے نام کے ساتھ عطف کر کے وہ حرام ہے
اور اگر رزق اللہ کے نام پر کیا۔ اور اس سے قبل یا بعد غیر کا نام لیا۔ مثلاً کہا
عقیقہ کا بکرا، ولیمہ کا دنبہ، گیارہویں کا جانور، فلاں بزرگ کا جانور، گویا اس ذبیحہ
کا ثواب جسے پہنچانا مقصود ہو خواہ وہ ولی ہو یا آباؤ اجداد تو ایسے نام لینے سے
اس پر حرمت نہیں آتی۔ (تفسیر امجدی)

(تفسیر الحسنات - مطبوعہ لاہور - مؤلف علامہ ابوالحسنات قادری سی۔ بقدرہ - ج ۲ - ص ۲۹)

۴۱۔ تفسیر وکیل القرآن

وَمَا أَهْلَ بِهِ لَعْنَةُ اللَّهِ - وہ جانور جس کا نام لیکر رزق کیا گیا ہو
یہ جانور بادیہ و رزق کو دینے کے اور خون بہا دینے کے حرام ہے۔
(پ۔ میں ماثرہ - ج ۲ - صفحہ ۱۰ - مؤلف محدث شعیبہ اسلامیہ، اسلامیہ کالج لاہور خواجہ عبداللہ غنی)

۴۲۔ تفسیر القرآن (انشاء اللہ)

وَمَا أَهْلَ بِهِ لَعْنَةُ اللَّهِ - ابدہ چیز جس پر غیر خدا کا نام لیا گیا ہو
یعنی وہ جانور جس کا نام لیا گیا ہو۔

(س۔ ماثرہ شریف - صفحہ ۲ - پ ۱)

وَمَا أَهْلَ بِهِ لَعْنَةُ اللَّهِ - جس جانور پر رزق کے وقت غیر خدا کا نام لیا جائے۔

(س۔ الانعام - صفحہ ۲۰۸ - پ ۱ - تفسیر القرآن - مؤلف مولوی محمد انشاء اللہ)

ایڈیٹر اخبار وطن لاہور - مطبوعہ مطبع حمید - لاہور ۱۹۱۱ء

۴۳۔ تفسیر عزیر البیان

وَمَا أَهْلَ بِهِ لَعْنَةُ اللَّهِ - جو چیز جانور، غیر اللہ کے نام سے
رزق کی جائے وہ حرام ہے۔ اگر کسی بزرگ کو ثواب پہنچانے کی نیت سے رزق
کیا جائے اور تو وقت رزق اللہ کا لیا جائے وہ حلال ہے۔

چنانچہ حکاک ابدہ مجاہد وقتا وہ رحمہم اللہ نے وَمَا أَهْلَ بِهِ
لَعْنَةُ اللَّهِ کی یہی تفسیر کی ہے۔ اور مجاہد مفسرین اسی طرف گئے ہیں۔ تفسیر
امجدی میں اس مسئلہ اسی طرح واضح کیا گیا ہے جس کی عبارت یہ ہے۔

”وَقَدْ هَمْنَا عِلْمَ أَنَّ الْبَقْرَةَ الْمَنْذُورَةَ لِلْإِبِلِ
مَا هُوَ الرِّسْمُ فِي زَمَانِنَا حَلَالٌ طَيِّبٌ لَمْ يَنْكُرْ اسْمُ
غَيْرِ اللَّهِ عَلَيْهَا - وقت رزق وان کا نوا ایندرو نہا لہ۔“

توجہ دینا۔ اس جگہ سے معلوم ہوا کہ گائے بکرا وغیرہ اولیاء اللہ کی زندگی
ہوئی جیسا ہمارے زمانہ میں رسم ہے حلال اور طیب ہے۔ کیونکہ وقت رزق
اس پر غیر کا نام نہیں لیا گیا۔ اگرچہ لوگ اس جانور کو اولیاء اللہ کی زندگی کہتے ہیں۔
(پ ۱ - سورۃ البقرہ - صفحہ ۱۰ - مطبوعہ مطبع شعیبہ اسلامیہ، اسلامیہ کالج لاہور خواجہ عبداللہ غنی)

وَمَا أَهْلٌ بِهِ لَخَيْرٌ لِلَّهِ - اور جو خدا کے سوا کسی نام پر ذبح کیا - (پ - سورۃ المائدہ - صفحہ ۷۷۱)۔

۴۴۔ تفسیر القرآن

وَمَا أَهْلٌ بِهِ لَخَيْرٌ لِلَّهِ - اور وہ جس پر ذبح کرنے میں اور کسی کا نام سوائے خدا کے پکارا جائے۔ اہل یہ اس کے معنوں میں لوگوں کے اختلاف کیلئے ہے کہ خدا کے سوا اور کسی کا نام پکارے جانے سے کیا مطلب ہے اسمعی کا قول ہے کہ اہلال کے معنی پکارنے کے ہیں۔ احرام باندھنے والے کو مہل کا لفظ بولتے ہیں۔ کیونکہ عرب جانوروں کو ذبح کرتے وقت بتوں کا نام پکارتے اور استہلال انہی کا لفظ بھی اسی کے نکلا ہے کہ پتھر پیدا ہونے کے بعد چلا تا ہے۔ اس لئے مَا أَهْلٌ بِهِ لَخَيْرٌ لِلَّهِ کے معنی یہ ہوئے کہ جو بتوں کیلئے ذبح کئے جاویں۔ اور یہ مذہب تو مجاہد، قتادہ اور ضحاک رضی اللہ عنہم کا ہے۔ (تفسیر القرآن ص ۷۷۱)

۴۵۔ تفسیر

وَمَا أَهْلٌ بِهِ لَخَيْرٌ لِلَّهِ - اہل یہ لال سے بنا۔ جس کے معنی پہلی یا دوسری تاریخ کا چاند ہے۔ اس کا مصدر۔ اہلال یعنی چاند دکھانا۔ چونکہ اس وقت سورج چھتا ہے چاند وہ ہے۔ اسی مناسبت سے ہر پکارنے والے کو اہلال کہہ لیتے ہیں۔ نیچے کی چیخ کو بھی اسی لئے استہلال، اور احرام کو اہلال کہا جاتا ہے۔ مگر عرف عام میں ذبح کے وقت کی آواز کو اہلال بولا جاتا ہے وہی معنی یہاں مراد ہیں۔ عبداللہ ابن عباس، مجاہد، ضحاک، قتادہ رضی اللہ عنہم نے یہی معنی بیان کئے تمام مفسرین جیسے بیضاوی، جلالین، خازن، لباب التاویل، مارک، احمدی ابوسعود وغیرہم نے بھی یہی معنی کئے ہیں۔ یعنی جو جانور غیر خدا کے نام پر ذبح کیا

جائے وہ حرام ہے۔ فقہا بھی یہ فرماتے ہیں۔ چنانچہ شامی باب الذبح میں ہے۔ کہ ذبح کے وقت کا اعتبار ہے۔ اس زمانہ میں بعض مفسرین نے اہل کے معنی مطلق پکارنا کئے اور کہا کہ جس جانور پر زندگی میں غیر خدا کا نام پکارا جائے وہ بھی حرام ہے۔ اگرچہ خدا کے نام پر ذبح ہو۔ مگر یہ تفسیر عقلاً نقلاً غلط ہے۔ نقلاً تو اس لئے کہ عام مفسرین و صحابہ کرام کی تفسیر کے خلاف ہے۔ دیکھو قرآن منثور اور کبیر، اور مدح البیان۔ عقلاً اس لئے کہ اس صورت میں آیت کا مقصود ہی بدل جائے گا کیونکہ یہ مشرکین کے رد میں آئی ہے۔ اور اب ان کی تائید کرے گی مشرکین سمجھتے تھے کہ بتوں کے نام پر چھوڑے ہوئے جانور حرام ہو جاتے ہیں۔ اس آیت نے ان کی تردید کی کہ نہیں تم چھوڑے ہو۔ وہ حلال ہیں۔ اب اس کے معنی یہ ہوئے کہ تم سچے ہو۔ واقعی وہ حرام ہیں۔ نیز اس صورت میں کوئی چیز حلال نہ رہے گی۔ زید کی گائے۔ عمر کی بکری۔ عقیقہ کا دنبہ سب ہی میں غیر اللہ کا نام پکارا گیا یہ سب حرام ٹھہرے۔ اسی لئے ان مفسرین کو دو قیدیں اپنی جیب سے نکال کر لگائی گئیں گی۔ ایک صا میں جانور کی قید اور اہل میں تقرب کی نیت مگر قرآن میں گھر کی قید نہیں لگ سکتی۔ اگر اہل کے معنی ذبح ہوں تو آیت بلا تکلف درست ہے نیز اس تفسیر پر لازم آئے گا کہ ہندوؤں کے سانڈ اور کفار عرب کے بتوں کے نام کو چھوڑے ہوئے جانور حرام ہوں۔ یہ قرآن کریم اور مفسرین کے خلاف ہے۔ ربہ فرمایا۔ مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحَائِذٍ وَلَا سَائِغٍ وَلَا دَهِيلَةٍ وَلَا حَامٍ وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَخْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا - (القرآن)

جس سے معلوم ہوا کہ بتوں کے نام پر چھوڑے ہوئے جانور حرام کا حرام جاننا کفار کا فریب ہے۔ پھر صاف فرمایا کہ۔

كُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوََاءَ الشَّيْطَانِ -

جس سے معلوم ہوا کہ یہ جانور حلال ہیں۔ انہی حرام جاننا شیطان کی پیروی۔

اس آیت صا جعل اللہ کی تفسیر میں تفسیر فتح البیان اور لغوی شریعہ میں ہے

۴۴۔ تفسیر نبوی

(پنجابی)

ذیو آیت و صا اهل بیت لخبیر اللہ

یعنی غیر اللہ دے ناموں ذبح ہو کر کیا جاوے

اہلال دے معنی آپ کی کمر آواز جلال بتا دے

تے وقت ذبح دے کہناں اچھے لیکے نام بتاں دا

تے کافر وقت ذبح دے پڑھ سکے نام تنہا ندا

ادہ چیز حرام جو وقت ذبح دے بتاں نام پکارن

یا لیکر نام بتیاں کہو حلال حرام شمارن

تے وقت بیضاوی وقت ذبح دے نام ذاکہناں

آی رفع یہ الصوت غدا لذائم للصائم عبادہ

تے اینہیں دیکھ کشف "مدا رک" لکھی عبارت پائیں

جو کہیا نام بتاں وائیکے وقت ذبح ناں کھائیں

وہا "جامع البیان" جو بن رب غراں نام الایا

وقت ذبح سو خاص حرام ہرگز شک ناں پایا

وہا "مفتوح" دے غیر اللہ و نام پکاریا جائے

جو ابن عباس کو یوں بن منذر صاف روایت لیا دے

صا اہل بیت کو ہن "ابن جریر" بتایا

ایہ بھی حضرت ابن عباسوں کمری روایت لیا یا

صا اہل بیت کو ہن "ابن جریر" بتایا

تے ابو عالیہ تھیں حاتم ابنوی پوری نقل سنو دے

کہ کفار کے حرام جاننے سے یہ جانور حرام نہ ہو گئے۔ ان آیات میں ان کے اس عقیدہ کی تردید ہے۔ تفسیر احمدی اس آیت و صا اہل بیت کے تفسیر میں ہے کہ جو گائے اولیاء اللہ کیلئے تذک کی گئی ہو۔ جیسا کہ ہمارے زمانے میں رواج ہے وہ حلال و طیب ہے۔ کیونکہ ذبح کے وقت اس پر خدا کا نام لیا جاتا ہے۔ عالمگیری باب الذبح میں ہے۔ کہ جو کسی نے آگ کیلئے یا کافر نے بقول کیلئے جانور یا لادہ اور مسلمان سے ذبح کر لیا۔ اس نے اللہ کے نام پر ذبح کر دیا وہ حلال ہے۔ غرضیکہ تفسیر قرآن و حدیث و اقوال مفسرین و فقہا سب ہی کے خلاف ہے اس لئے محض باطل ہے۔ تفسیر اول ہی صحیح ہے۔

مولوی اشرف علی صاحب نے بھی اپنی تفسیر القلن میں یہی بات ایک آیت کے بعد یہ مان لیا کہ واقعی اس آیت سے اس جانور کی حرمت ثابت نہیں کیے کہ وہ (تفسیر نعیمی۔ جلد دوم۔ مطبوعہ نجرات۔ ص ۸۵۔ بقرہ۔ ۸۵)

۴۵۔ تفسیر تبار القرآن

صا اہل بیت لخبیر اللہ۔ کسی چیز کو غیر اللہ کے نام سے ذبح کرنا۔

یہی غیر اللہ کے ذبح کی حرمت تو اس کی وجہ اس کی باطنی اتدگی ہے۔ یہ حقیقت

اسلام میں اپنی جگہ پر بالکل مسلم ہے اور واضح ہے کہ شرک سب سے بڑی عقل

اور باطنی نجاست ہے۔ اس وجہ سے اگر اس کی چھوٹ کسی پاک چیز کو بھی

لگ جاتی ہے تو وہ نا پاک ہو جاتی ہے۔

(تفسیر تبار القرآن۔ مطبوعہ دارالاشاعت اسلامیہ لاہور)

مؤلف امین احسن اصلا کی دیوبندی

ذَلِكَ مَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي
آخِرِ سُورَةِ الْاِنْعَامِ قُلْ لَا
اُجِدُ فِيمَا اُوْحِيَ اِلَيَّ مُحَرَّمًا
عَلَى طَاعِمٍ يَبْتَغِيكَ إِلَّا أَنْ
يَكُونَ مِثْلَهُ أَوْ دَمًا مَشْفُوعًا
وَلَمْ يَجْعَلْ يَرَاهُ وَجْهًا أَوْ
مِثْلًا أَهْلًا لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ فَمَنْ
اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ذَالِكُ فَسَقَا
شَرْحِ مَوْطَا اِمَامِ صَلَاتُكَ
اَشْفَاقِ الرَّحْمَانِ كَامَنْدُورِي مَطْبُوعِ
مَطْبَعِ نَوْبِ مُحَمَّدِ كِرَاجِي صَفْحَةِ ۲۱۱

ہے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے سورہ
الاعمال کے آخر میں اُسے محبوب افزا
وہ جسے میں نہیں پاتا اس میں جو میری
طرف وحی ہوتی کسی کھانے والے پر
کوئی کھانا حلال۔ مگر یہ کہ مردار ہو۔
یا رگوں کا خون یا سور کا گوشت و
نجاست ہے یا وہ بے حکمی کا جانور
جس کے ذبح میں غیر خدا کا نام
پکارا گیا۔

پس فرمایا اللہ عز و جل نے
یہ فسق ہے۔

۵۲۔ شرح موطا

(وجید الزمان وہابی)

وَالْفَسَقُ الذَّنْبُ لِلْاَنْصَابِ كَالْتَرْجُمَةِ فِي مَوْطَا
وجید الزمان وہابی یوں ترجمہ کرتے ہیں کہ "اور فسق سے جانوروں کا بتوں کے
نام پر ذبح کرنا ہے۔" فرمایا "أَوْ فَسَقًا أَهْلًا لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ" یا فسق
یہ ہے کہ جانور پر خدا کے سوا کسی کا نام پکارا جائے۔ (خط کشیدہ عبارت
وجید الزمان صاحب کی بدلتی اور بے ایمانی کا جس طرح اظہار کر رہی ہے
یہ بتانے کی ضرورت نہیں۔ بہر حال باقی عبارت ملاحظہ ہو۔)
جھگڑا یہ ہے کہ قریش مزدلفہ میں قذح کے پاس ٹھہرتے تھے۔

اور باقی عرفات میں دونوں گروہ آپس میں لڑتے جھگڑتے تھے۔ یہ کہتے تھے کہ ہم سیدھی راہ پر ہیں
اور وہ کہتے کہ ہم صحیح طریقہ پر ہیں تو اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا۔
لَكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا (الخ) ہم نے ہر امت کے واسطے ذبح کرنے کا ایک طریقہ مقرر
فرمادیا ہے کہ وہ اس طریقہ پر ذبح کیا کریں۔ انہیں ذبح کرنے میں آپ سے لڑنا جھگڑنا نہیں چاہیے
آپ اپنے رب کی طرف بلا تے رہیے۔ یقیناً آپ صحیح راہ پر ہیں۔

(موطا امام مالک مترجم معہ فوائد ضروریہ کشف المعطا مطبوعہ کراچی ص ۲۱۲ وجید الزمان)

باقی تفسیروں سے پہلے

اگرچہ وجید الزمان وہابی نے فوائد ضروریہ کے پس پر وہ بے فائدہ اور غیر ضروری تاویل
کر کے اپنا مطلب نکلانے کی کوشش امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی عبارت میں بھی کر لی ہے۔ تاہم
سیدنا امام مالک رضی اللہ عنہ کی تفسیر پر قسم کے شکوک و شبہات سے پاک اور واضح ترین ہے کہ دَمًا
أَهْلًا بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ نصب شدہ بتوں پر بتوں ہی کے نام سے ذبح کرنے کو کہتے ہیں اور اس میں
کسی بھی قسم کی تاویل کی ذرہ برابر بھی گنجائش نہیں۔

سیدنا امام مالک رضی اللہ عنہ کی شخصیت

سیدنا امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو فی معمولی شخصیت نہیں بلکہ فی الواقع محدثین کی پوری عبادت
کے امام اور پیشرو ہیں۔ آپ تابعین کے پورے گروہ میں منفرد اور عظیم شخصیت کے مالک تھے۔
حتیٰ کہ وہابی بھی آپ کے موطا کو صحاح میں داخل سمجھتے ہیں۔ محدثین نے آپ کی شان میں قصائد کے
انبار لگا دیے ہیں اور آپ کی علمی عظمت و جلالت کے سامنے اپنے گھٹنوں کے ساتھ اپنے
قلوب کو بھی جھکا دیا ہے۔ اور آپ کی شان میں مستقل کتابیں لکھی ہیں۔ رضی اللہ عنہ

سیدنا امام مالک رضی اللہ عنہ اور شاہ عبدالعزیز

ہم یہاں شاہ عبدالعزیز صاحب کی امام مالک رضی اللہ عنہ کی شان میں چند عبارتیں نقل کر کے
شاہ صاحب کی مدح سے سوال کرینگے کہ حضرت آپ تو کہتے ہیں کہ اہل کوفہ کا محل قرار دینا لغت عرب
کے خلاف ہے اور جس عظیم ہستی کے آپ تیسرے پڑھتے ہیں وہ ذبح لانا انصاف کی دلیل ہی دَمًا اَہْلًا کو بتاتے ہیں

شاہ عبدالعزیز امام مالکؒ کے حضور میں

موطا امام مالک! کتاب موطا تصنیف حضرت امام مالکؒ علیہ الرحمۃ کہ صاحب مذہب متبوع اندو
تعریف و توصیف ایشان بکمال شہرت و فضائل و محاسن ایشان فضول می نماید لیکن بقصد تبرک و تزیین این رسالہ
بارہ از احوال کرامت اشتغال ایشان نگاشتمی آمد۔ (بستان المحدثین مطبوعہ کربلا) شاہ عبدالعزیز
سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ کہ شہرت ایشان کافیست از تعریف و توصیف ایشان روز در مجلس امام مالک حاضر شد
و عظمت و جلال و بہت و شوکت آن مجلس و وفور انوار و برکات آن را مشاہدہ فرمودند و این قطعہ در شرح امام الشافعی
اس قطعے کا ترجمہ ہے کہ :-

اگر امام مالک جواب دینا چھوڑ دیں تو سب سائل اپنا سر نیچے کئے بیٹھ رہیں۔ ایک ہیبت دوبارہ
نہ پوچھ سکیں۔ وقار آپ کا ادب کرتا تھا اور آپ پر ہر گام کی بادشاہت پر عزت کے ساتھ متمکن تھے۔
عجیب بات یہ تھی کہ آپ کی اطاعت کی جاتی تھی حالانکہ آپ بادشاہ نہیں تھے۔

بشرحانی رحمۃ اللہ علیہ کہ یکے از مشاہیر صوفیاء اہل اللہ است فرماید کہ از جملہ زینت دنیا این
نعمت ہم است کہ شعبے بگویند نحن مالک یعنی بہت و شوکت امام مالک باین درجہ رسیدہ است کہ
شاگردے اور از مفاخرہ دنیوی کا شرم باوصف آنکہ از وسائل آخرت و امور دین است :-
(بستان المحدثین۔ شاہ عبدالعزیز صفحہ ۲۲)

یہ تلافی استقدر حیرت و استعجاب کی بات ہے کہ ایک طرف تو شاہ عبدالعزیز صاحب
سیدنا امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تعریف و توصیف میں عقیدت و احترام
کیسا تھا کہ قطر از ہیں اور دوسری طرف اہل کو ذبح کا شغل ماننے پر بھی تیار نہیں بلکہ اس کو لغت عرب کے
خلاف اور قرآن مجید کی تخریف کے مترادف قرار دیتے ہیں۔ کیا شاہ صاحب مدبر وہ امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ
کو بھی اس فتویٰ کا شکار نہیں کر رہے کہ وہ لو لغت عرب سے بھی محروم تھے اور قرآن مجید کی تلافی کا نام کرتے تو ان میں متعلق
اب شاہ ولی اللہ کی شرح موطا ملاحظہ ہو :-

۵۳۔ مصنف شرح موطا امام مالکؒ (فارسی)

قال اللہ تعالیٰ حومت علیکم المیتۃ والدم و
لحم الخنزیر وما اھل لبعیر اللہ بہ حرام کرد
شد بر شما خورد مردہ و خون مسفوح و گوشت خوک آنچہ
آواز بلند کردہ شد بر نام غیر خدا تعالیٰ بر ذبح او۔
(مصنف جلد دوم مصنف حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی)

فرمایا اللہ تعالیٰ نے حرام کیا تم پر مردار اور خون
گوشت خنزیر کا اور ما اھل لبعیر اللہ بہ
وہ جانور جس پر ذبح کے وقت سوائے اللہ تعالیٰ
کے آواز بلند کی جائے۔

۵۲۔ مسوی شرح موطا امام مالکؒ (عربی)

وَمَا أَهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ بِهِ - اے
ذکر اسم غیر اللہ عند ذبحہ۔
مسوی شرح موطا۔ مصنف حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی
۱۴۲۰ھ

وَمَا أَهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ بِهِ - یعنی
ذکر کرنا غیر اللہ کے نام کا وقت اس کے
ذبح کے۔

۵۵۔ مراح لبید تفسیر النووی

وَمَا أَهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ - فما! موصول
وہ نائب لفاعل۔ والباء؛ بمعنی فی مع
حذف والمعنی! وما صحیح فی ذبحہ لغیر
اللہ۔ والکفار یرفعون الصوت لا لکھتم
عند الذبح۔ (مراح لبید تفسیر النووی۔
مطبوعہ مصر۔ سورۃ بقرہ۔ صفحہ ۴۴)

وَمَا أَهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ - یعنی وصا!
آواز بلند کرنا غیر خدا کے نام کی وقت اس کے
ذبح کے۔ اور تھے وہ کہتے (کفار) وقت
ذبح کے لات اور عزی (بوتوں) کے
نام سے۔

وَمَا أَهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ بِهِ (المائدہ) اے
وما دفع الصوت لغیر اللہ عند ذبحہ
وکانوا یقولون عند الذبح یا تم للات
والعزى۔ (مراح لبید تفسیر النووی۔ مطبوعہ
دار احیاء الکتب مصر۔ جلد اول۔ صفحہ ۱۹۱ مؤلفہ
محمد نووی الجاوی سید العلماء الحجاز)

۵۴۔ کتاب لوجیز تفسیر قرآن العزیز

وَمَا أَهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ - یعنی ما ذبح
وَمَا أَهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ - یعنی ذبح کرنا

للا صنام فذکر علیہ غیر اسم اللہ عزوجل
جل۔ کتاب الوجیز تفسیر قرآن العزیز جلد اول
صفحہ ۴۴۔ سورہ بقرہ۔ مؤلف امام ابو الحسن علی بن
احمد و احمد۔ متوفی ۳۶۸ھ

بتوں کیلئے اور ذکر کرنا اور پر ذبیحہ کے
نام اللہ کے سوا کا یعنی بتوں کے نام سے
ذبح کرنا۔

★

۴۔ تفسیر کشف المحجوبین

وَمَا أَهْلُ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ۔ ما۔ موصول
اور اس کا محل ہے نصب (گاڑنا) عطف ہے
اور پر مردار کے۔ اور باء۔ فی۔ بہ یعنی فی
اور لازماً حذف مضاف سے ہے۔ یعنی ذبح
ذبح اُس کے۔

وَمَا أَهْلُ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ۔ ما موصول
ومحلها نصب عطفاً علی المیتة والباء
فی بہ بمعنی فی ولابد من حذف مضاف
ای فی ذبحہ۔ (تفسیر کشف المحجوبین جلد اول
۱۹۹ مؤلف علامہ محمد سعد اللہ القدحاری مطبع محمدی ممبئی)

۵۔ تفسیر مجددی المعروف رُوفی

وَمَا أَهْلُ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ۔ اور جو جانور کہ ذبح کیا جائے بنام غیر خدا۔
معلوم ہووے کہ اکثر ان لوگوں کو اس آیت کے معنی میں مُفسدوں کے بہکانے سے
شک پڑتا ہے۔ سو ہم یہاں اس کی تفصیل احواق الحق میں سے کئی تفسیروں کی عبارت کے
ساتھ نقل کرتے ہیں۔ الخ

» اس کے آگے تفسیر جلالین، بیضاوی، حسینی، کشاف،
جامع البیان، در منثور، معالم التنزیل، تفسیرات احمدیہ
وغیرہ کے وہ عبارت نقل کی گئی ہیں جو آپ گزشتہ اوراق میں پڑھ چکے ہیں (مستف)۔
اور پھر لکھا ہے۔ یہاں سے صافی معلوم ہوا کہ جو گاؤں اولیاء کے نام سے نذر کی جاتی ہے جیسا
کہ اس زمانے میں رہا ہے۔ سو حلال طیب ہے۔ کیونکہ ذبح کے وقت اُس پر کچھ غیر خدا کا نام
نہیں لیا جاتا۔ اگرچہ اُن کے نام سے اُن کو نذر کرتے ہیں۔ اور یہ بھی لکھا ہے کہ خاص نذر خدا

کے واسطے ثابت ہے۔ غیر کیلئے نہیں۔ اس لئے ذبیحہ اپنی اصلی حلیت پر قائم رہا۔ پھر جب
ذبح کرتے وقت اللہ کا نام لیا جائے۔ یعنی بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُ اکْبَرُ کہہ کر ذبح کیا تو بے شک
حلال ہے۔ انتہی۔

اگر کسی نے ذبح کرتے وقت عمداً خدا کا نام نہ کہا تو ابو حنیفہ کے یہاں وہ ذبیحہ ناجائز
ہے۔ اور شافعی صاحب کے یہاں حلال ہے۔ اگرچہ وہ ذبح کرتے وقت خدا کا نام بھول گیا تو
بالاتفاق حلال ہے۔

جاننا چاہیے کہ تفسیر فتح العزیز میں کسی عدو نے الحاق کر دیا ہے۔ اندیول
لکھا ہے کہ اگر کسی بکری کو غیر کے نام سے منسوب کیا ہو تو بِسْمِ اللَّهِ اکْبَرُ کہہ کر ذبح کرنے
سے وہ حلال نہیں ہوتی۔ اور غیر خدا کے نام کی تاثیر اُس میں ایسی ہوگئی ہے کہ اللہ
کے نام کا اثر ذبح کے وقت حلال کرنے کے واسطے بالکل نہیں ہوتا۔ سو یہ بات کسی
نے ملا دی ہے۔

خود مولانا، مُرشدنا حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب کبھی ایسا سب مفسرین کے خلاف
نہ لکھیں گے۔ اور اُن کے مُرشد اور استاد اور والد حضرت مولانا شاہ ولی اللہ صاحب نے
فوز البکیر فی اصول التفسیر میں مَا أَهْلُ بِهِ کے معنی مَا ذَرَحَ لکھا ہے۔ یعنی
ذبح کرتے وقت جس جانور پر بُت کا نام لیوے سو حرام ہے اور مردار کے جیسا ہے۔ اور
بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُ اکْبَرُ کہہ کر ذبح کیا۔ سو کیونکر حرام ہوتا ہے۔

بعض نادانوں نے تو نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مولد شریف کی نیاز
حضرت پیرانے پیر کی نیاز اور ہر اک شہداء و اولیاء کی نیاز فاتحہ کے کھانے کو بھی حرام
کہتے ہیں اور یہ آیت دلیل لاتے ہیں کہ غیر خدا کا نام جس پر لیا گیا سو حرام ہے۔ وَاَلَا وَ
کیا عقل ہے ایسا کہتے ہیں اور پھر حاکم لکھتے ہیں۔

(تفسیر رُوفی مطبوعہ ۱۳۵۵ھ در مطبع النامی ختم الکلیم ممبئی ۱۳۸۸ھ)



۵۸۔ تفسیر ابن عربی

”وَمَا أَهْلٌ بِهِ لَغَيْرِ اللَّهِ“ ای دفع الصواب
بذبحہ لغیر اللہ۔ یعنی ما قصد بذبحہ
وَأَكْلَهُ الشِّرْكَ لِمَنَافَاتِهِ التَّوْحِيدِ -
تفسیر ابن عربی مطبوعہ معر حیدر اول صفحہ ۱۰۸
مولفہ شیخ اکبر محمد الدین ابن عربی رحمۃ اللہ علیہ متوفی ۷۲۸ھ

”وَمَا أَهْلٌ بِهِ لَغَيْرِ اللَّهِ“۔ یعنی آواز
بلند کرنا اس کے ذبح میں غیر خدا کی۔ یعنی
ارادہ کرنا اس کے ذبح کا اور کھانا اس
کا شریک ہے اور منافاتی توحید کے ہے۔

★

۵۹۔ تفسیر کشف الاسرار وعدۃ الابرار

(النوبۃ الأولى) وَمَا أَهْلٌ بِهِ لَغَيْرِ اللَّهِ -
وآنچه برکشتن آن معبود سے جز از خدا ہے
نام بردند۔

دہری نوبت) وَمَا أَهْلٌ بِهِ لَغَيْرِ اللَّهِ اور
وہ جس کے ذبح کے وقت خدا کے سوا
معبودان باطل کا نام پکارا جائے۔

دوسری نوبت

النوبۃ الثانية
وَمَا أَهْلٌ بِهِ لَغَيْرِ اللَّهِ - کافران برکشتن
جانور نام معبود خویش می بردند۔ یا واند کہ می
برداشتند۔ رب العالمین گفت آن جانور کہ
برکشتن آن نام معبود سے۔ جز از خدا ہے
برند ہم حرام است۔ چون مردار و آن ذبح
بکار نیست۔

وَمَا أَهْلٌ بِهِ لَغَيْرِ اللَّهِ - کفار ذبح
کرتے تھے جانور اپنے معبودوں کے نام سے
اور آواز بلند کرتے تھے بتوں کے نام کی۔ تو
رب العالمین نے فرمایا وہ جانور جو ذبح کیا
سوائے خدا کے معبودان باطل کے نام سے
حرام ہے مثل مردار کے۔ اور وہ ذبح
کارآمد نہیں یعنی بیکار ہے۔

تفسیر کشف الاسرار وعدۃ الابرار جلد اول صفحہ ۲۵۶
مولفہ۔ الشیخ الاسلام خواجہ عبداللہ انصاری المعروف
بہرہ رات متوفی ۷۲۸ھ

۶۰۔ تفسیر ضیاء القرآن

پیر کرم شاہ۔ فاضل جامع الزہر

”وَمَا أَهْلٌ بِهِ لَغَيْرِ اللَّهِ“ میں نے اس کا ترجمہ کیا۔ وہ جانور جس پر بلند کیا گیا ہو
ذبح کے وقت غیر اللہ کا نام۔ میں نے اس ترجمہ میں حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کے فارسی
ترجمہ کا اتباع کیا ہے۔ قرآن مجید میں یہ آیت چار بار آئی ہے اور ہر جگہ حضرت شاہ صاحب نے
یہی ترجمہ کیا ہے۔ اور ”وَمَا أَهْلٌ“ کے لفظی ترجمہ میں وقت ذبح کی قید کو ہمیشہ ملحوظ رکھا ہے۔
مثلاً آپ نے اس آیت کا ترجمہ ”وآنچه آواز بلند کردہ شود در ذبح وے بغیر خدا کے لحاظ
سے کیا ہے۔“ (فتح القرآن) اور تمام مفسرین کرام نے اس آیت کا یہی معنی بیان فرمایا ہے۔
میں امام ابو بکر حباص کی عبارت نقل کرنے پر اکتفا کرتا ہوں۔

”دلائل خلاف بین المسلمین ان العباد بہ الذی یحییٰ اذا اہل بہ لغیر
اللہ عند الذبح“۔ یعنی سب مسلمان اس پر متفق ہیں کہ اس سے مراد وہ ذبح ہے جس پر ذبح
کے وقت غیر اللہ کا نام لیا جائے۔ مزید تحقیق کیلئے ملاحظہ ہوں تفاسیر قرطبی، مظہری، بیضاوی
روح المعانی، ابن کثیر و کبیر غیرہا۔ بعض لوگ ان چیزوں اور جانوروں کو بھی حرام کہہ دیتے ہیں
جس پر کسی ولی یا نبی کا نام ہے ویا جائے۔ خواہ ذبح کے وقت اللہ کے نام سے ہی ذبح کیا جائے۔
کیونکہ اسی طرح مشرکین کے مشرک کا طرز عمل سے تشبیہ ہو جاتی ہے۔ کیونکہ وہ بھی اپنے بتوں
کا نام لے دیا کرتے تھے۔ لیکن اگر انصاف کی نظر سے دیکھا جائے تو مسلمانوں کے اس عمل کی
مشرکین کے عمل سے ظاہری یا باطنی، صوری یا معنوی کسی قسم کی بھی مشابہت نہیں۔ کفار
جب ایسے جانوروں کو ذبح کرتے تھے تو اپنے بتوں کا نام لیکر ان کے گلے پر چھری پھیرتے
وہ کہتے ”یشہا اللات والاعزی“۔ یعنی لات اور عزی کے نام سے ہم ذبح کرتے ہیں۔
اور مسلمان ذبح کے وقت اللہ تعالیٰ کے نام کے سوا کسی کا نام لینا گوارا ہی نہیں کرتا۔ اسلئے
ظاہری مشابہت نہ ہوئی۔ نیز کافران جانوروں کو ذبح کرتے تو ان بتوں کی نیت سے ان کی جان
تلف کرتے۔ کسی کو ثواب پہنچانا مقصود نہ ہوتا۔ اور مسلمان کسی غیر خدا کی عبادت کیلئے یا کسی کی
خاطر ان کی جان تلف نہیں کرتے۔ بلکہ ان کی نیت یہی ہوتی ہے کہ اس جانور کو اللہ کے نام سے

ذبح کرنے کے بعد یا یہ کھانا پکانے کے بعد فقراء اور غلام مسلمان کھائیں گے۔ اور اس کا جو ثواب ہوگا فلاں صاحب کی روح کو پہنچے۔ واضح ہو گیا کہ مسلمانوں کے عمل اور کفار کے طریقہ میں زمین و آسمان سے بھی زیادہ فرق ہے۔

ہاں اگر کوئی ذبح کرتے وقت غیر خدا کا نام لے یا کسی غیر خدا کی عبادت کیلئے کسی جانور کی جان تلف کرے تو اس چیز (جانور) کے حرام ہونے اور ایسا کرنے والے کے مشرک و مرتد ہونے میں کوئی شک نہیں۔ اگر مقصد صرف ایصالِ ثواب جیسے ہر گز گوشت کا مقصد ہونا کرتا ہے۔ تو اس کو طرح طرح کی تاویلات سے حرام کہنا اور مسلمانوں پر مشرک کا فتوے دیتے چلے جانا کسی عالم کو زیب نہیں دیتا۔

(تفسیر ضیاء القرآن ص ۲۳۹ - مؤلف پیر کرم شاہ صاحب فاضل جامعہ ازہر)

۶۱۔ تفسیر توضیح القرآن

وَمَا أَهْلَ بِهِ لَعْنَةُ اللَّهِ - سورہ بقرہ - ذبیحہ وہی حلال ہے جسے اسلامی طریقہ سے ذبح کیا گیا ہو۔ اور اگر اُس کے ذبح کے وقت اللہ کے سوا کسی اور کا نام لیا جائے تو حرام ہوگا۔ (مختصر تفسیر توضیح القرآن ص ۲۳۹ مؤلف شیخ محمد اقبال)

۶۲۔ فوز الکبیر فی اصول التفسیر

شالہ ولی اللہ

شالہ ولی اللہ صاحب نے فوز الکبیر فی اصول التفسیر میں مَا أَهْلَ کے معنی مَا ذَبَحَ لکھا ہے یعنی ذبح کرتے جس جانور پر بت کا نام لیوے سو مردار اور حرام ہے۔

(فوز الکبیر فی اصول التفسیر شاہ ولی اللہ - تفسیر رؤفی ص ۱۳۹)

۶۳۔ تفسیر چشتیہ (منظوم پنجابی)

لفظ و مَا أَهْلٌ وَ مَا مَطْلَبٌ وَ سَبَّ تَفْسِیرِ اِ

ذبح دیے جو غیر اللہ دیاں پڑھ دے سُن تَکبِیرِ اِ

بتاں خاطر کا فرجیہ پڑے سہین خون بہاؤندے

بتاں لئی بتاں دے تھاں تے جلے چھری چلاؤندے

بتاں داناں لیکے مشرک ذبح جو کرن ذبیحے

اور حرام ذبیحے بیشک شک ایہد وچ کی لے

اور ذبیحے بھینٹ پڑھاؤنا ایسی قصہ کفار اِ

گوشت کھانا مقصد نہیں سی کفار اِ دیاں کاراں

کل اصحاب تے تابعی سارے کرن ایہو تفسیر اِ

لکھ دے آئے کل مفسر ایہو اِی تحریر اِ

ذبح کفار اِہل تائیں نبی دے کہن صحابی

کہن اِہل کھیراں جلوے آج دے گل دہانی

بیاد ہا بیاں دے وچ گھر دے وجد ساز اِہل

گروہ دے جاندے کھیراں جلوے، نذر نیاز اِہل

لے مصنف کتاب ہذا جناب صائم چشتی کی زیرِ طبع پنجابی نظم میں تفسیر قرآن تفسیر چشتیہ کا ایک ورق۔
(ادارہ)

مَا أَهْلٌ، ذَنْحُ كَفَّارِاں دس دے نے اصحابی
دس دے ایہو حضرت معمرؓ آتے قناده تابعی

ابن عباس، کبیر، جصاص تے آیا وچ بیضاوی
ذَنْحُ کَفَّارِ مَا أَهْلٌ اے وچ کشف تے صاوی
ابن جریر، مدارک، خازن، ابوسعود چے آیا
وَمَا أَهْلٌ ذَنْحُ کَفَّارِاں سبھناں نے فرمایا

قطبِ طلال، مراغی، منطہری، بحر محیط چے آوے
بتا لئی بتاں دے ناں تھیں ذَنْحُ جو کیتا جاوے
روح البیان تے روح المعانی، جمل دی ایہو فرماوے
درِ منشور تے قرطبی وچ وی ایہو ای مطلب آوے

مفرد، فتح الرحمن، معالم تے عمدہ تفسیروں !
ایہو مطلب ظاہر ہندا ہے سب دی تخریروں
ہے اجماع جمہور مفسراں شک شبہ نہیں کوئی
گل آیت دے شان نزولوں ایہو ای ظاہر ہوئی

بتا لئی بتاں دے ناں تے ذَنْحُ جو کیتا جاوے
مَا أَهْلٌ اوس ذیچے نوں خالق سرماوے
نختم درود گیارہویں ہرگز مَا أَهْلٌ ناہیں
کرن حرام حلال نوں لو کی پیکے پٹھے راہیں

وَمَا أَهْلٌ كَا حَسْرِي مُوڑ

صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے لیکر اب تک کی گئی متعدد تفاسیر آپ ملاحظہ فرما
چکے ہیں۔ ان تفاسیر میں چند تفسیریں دہا بیہ کے پیشروں کی بھی پیش کی گئی ہیں۔

مثلاً شوکانی کی فتح القدیر۔ صدیق حسین بھوپالی کی فتح البیان۔ ابن تیمیہ کی کتاب
صراط المستقیم اور ابن کثیر وغیرہ۔ متقدمین کی دیگر تفاسیر کی طرح دہا بیہ کی تفسیریں بھی ہمارے
دعویٰ کی صداقت پر دلالت کرتی ہیں کہ شاہ عبدالعزیز صاحب سے پہلے کسی بھی مفسر کو یہ حسرات نہیں ہو سکی کہ
وَمَا أَهْلٌ بِہ لغیر اللہ کا مطلب بیان کرتے وقت عند الذبح کی قید کا بڑوں مذاق اڑاتا کہ عند الذبح
کی قید تحریف قرآن کے مترادف ہے اور یہ کہ اہل کو ذبح کا محل بنا دینا لغت عرب کے خلاف ہے۔
بہر حال اسے تاہید ابزدی ہی سمجھئے اور یہ اللہ تبارک و تعالیٰ کا خاص احسان اور اس کے پیار سے
محبوب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نگاہ عنایت کا فیضان ہی تھا۔ جس نے ہمارے دعویٰ کی صداقت کو آفتاب
نصف النہار سے بھی زیادہ روشن اور متور فرما دیا۔

حق تو یہ ہے

کہ اب اس مسئلہ کو ہمیں پر ختم کر دیا جائے اس لئے کہ حق واضح ہو چکا ہے۔ تاہم ابھی چند معمولی
معمولی الجھنوں کا رفع کرنا ضروری معلوم ہوتا ہے۔ جیسا کہ ہم سابقہ اوراق میں یہ وضاحت کر چکے ہیں کہ
شاہ عبدالعزیز صاحب اور ان کے صرف اس مسئلہ میں مقلدین نے وَمَا أَهْلٌ بِہ لغیر اللہ کی
تفسیر کرتے وقت مختلف تھکنڈوں سے اپنے مقصد میں کامیاب ہونے کی ناکام کوشش کی ہے۔

دہا بیہ کے تریج و تاب

یعنی کبھی تو اس تفسیر کی آیت یوں بیان کی ہے کہ ۱۔
”تمام اشیاء خواہ کھانے پینے کی ہوں یا پہننے کی یا اور طرح کے استعمال کی
جیب ال پر غیر اللہ کا نام پکارا تو وہ حرام ہے۔“

اور پھر ساتھ ہی یہ لکھ دیا کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ :-

”جس جانور پر غیر اللہ کا نام پکارا گیا وہ حرام ہے۔“

شائد اس پر بھی تسلی نہیں ہوئی۔ اس لئے ان کا پاسے کی طرح تڑپتا ہوا دل اور لرزتا ہوا قلم یوں کروٹ بدلتا ہے کہ :-

”وہ جانور حرام ہے جسے غیر اللہ کے تقرب کیلئے نامزد کیا جائے۔“

اور پھر نامزد کی خود ساختہ دلیلیں پیش کرتے کرتے فوراً ایک نیا رخ اختیار کرتے ہوئے یوں پوچھ مونی کی ہے :-

”کہ وہ جانور حرام ہے جسے غیر اللہ کیلئے ذبح کیا جائے۔“ جیسے گیارہویں شریف کا بکرا وغیرہ۔

اور پھر آخری سطور پر ان کا لرزہ براندا م قلم یوں پھسلتا ہے کہ :-

”چونکہ علماء نے یہ فتویٰ بھی نقل کیا ہے کہ سلطان اور رئیس کی آمد پر ان کے تقرب کیلئے جانور ذبح کرنا حرام ہے۔“

اور پھر ان کے مٹے مٹے مرفوع القلم قلم کی ہڑی تر جھڑی اور پھسلتی ہوئی تحریریں یوں ہوتی ہیں کہ :-

”اللہ تعالیٰ نے ایسے جانوروں کو حرام قرار دیا ہے جن کو کفار اپنے بتوں کے ٹھکانوں پر ذبح کرتے تھے۔ لہذا جو لوگ اپنے مشائخ کے عرائس کے موقع پر ان کے آستانوں پر جانور، غلہ اور کپڑے وغیرہ لے جاتے ہیں وہ مثل مردار، حرام اور خنزیر کی طرح ہیں۔“

کستدیر یہ لوگ فتنہ باز ہیں

رنگ رنگ کی ان بولبولوں سے چند ایک جواب قارئین گذشتہ اوراق میں ملاحظہ فرما چکے ہیں اور چند اُلٹ پھیر خوا بھی باقی ہیں ان کے جواب ملاحظہ فرما دیں :-

یہ تو آپ اچھے طرح جانتے ہیں کہ صحابہ کرام اور جمہور مفسرین کی تفسیر کے مطابق وہ ما اھل کی زد میں وہ جانور آتے ہیں جنہیں کفار یا تو اپنے بتوں کا نام

لیکھتوں ہی کیلئے ذبح کرتے تھے یا پھر وہ جانور جنہیں بتوں کے بھینٹ چڑھانے کیلئے اس جگہ بتوں کے نام سے ذبح کرتے تھے جہاں بت گڑے ہوئے ہوتے تھے۔ تاکہ وہ اپنے اُن مجبور دالے باطل کی خوشنودی حاصل کر سکیں۔

نومولود مفسرین

لیکن نومولود مفسرین کی لمبی قطار کے پیش نظر حجت کہ اپنی مطلب برآری اور سوادِ اعظم اہلسنت کی ولازاری تھی۔ اس لئے انہوں نے تضاد بیانی کی پرواہ کئے بغیر متعدد مختلف قسم کے متضاد الجھاؤ پیدا کرنے میں نہایت شرمناک طریقہ کو اپناتے ہوئے اپنی پوری قوتوں کو صرف کرتے ہوئے جس جس طریقہ سے بھی فریب دیا جاسکتا تھا اس میں کوئی کسر باقی نہ اٹھا رکھی۔

مثلاً انہیں اچھی طرح معلوم تھا اور ہے کہ کوئی مسلمان چاہے اُسے اولیاء اللہ سے کتنی ہی عقیدت و محبت کیوں نہ ہو جانور کو ذبح کرتے وقت بسم اللہ اللہ اکبر ہی پڑھے گا۔

اور چونکہ آیت کا مطلب یہ ہے کہ وہ جانور حرام ہے جس کو ذبح کرتے وقت غیر اللہ کا نام پکارا جائے۔ اس لئے وہ اس صورت کو صاف گول کر گئے اور اس کی دوسری صورت اپنی طرف سے پیدا کر دی کہ جس جانور کو غیر اللہ کیلئے نامزد کر دیا جائے وہ حرام ہے۔

حالانکہ ان کا یہ غمورہ اجتہاد نہ صرف یہ کہ محض زعمِ باطل کی حیثیت رکھتا ہے۔ بلکہ قرآن مجید کی نصوص صریحہ و قطعیہ سے واضح کاف طور پر متعارض و متصادم ہے۔ جیسا کہ آپ بحیرہ و سائبر وغیرہ غیر اللہ کے لئے نامزد کئے ہوئے جانوروں کی علت کے متعلق سابقہ صفحات میں پڑھ چکے ہیں۔

وہابیہ کی شطرنج کا آخری مہرہ

دوبتے کو تنگے کے سہارے کے مطابق اب ان لوگوں کے پاس آخری راستہ ہی تھا کہ اگر کوئی شخص ہماری شطرنج بازی کے مختلف مہر وں سے باخبر بھی ہو جائے تو اس آخری چال سے نہیں نکل سکے گا۔

یعنی وہ جانور حرام ہے جو غیر اللہ کیلئے ذبح کیا جاوے۔

اور اس کیلئے وہ جہور مفسرین کی تفاسیر کے اقتباس بھی پیش کر دیں گے۔ جیسا کہ آپ پڑھ چکے ہیں کہ کفار اپنے بتوں کیلئے جو جانور ذبح کرتے تھے وہ حوام ہیں۔

پس یہی ایک جملہ ایسا تھا جس کو معمولی سی رد و بدل کے ساتھ پیش کر کے سادہ لوح عوام کے ساتھ ساتھ جدید تعلیم سے بہرہ ور حضرات کو فریب دیا جاسکتا ہے۔

ہمیں یہ ماننے میں ہرگز تامل نہیں کہ وہابیہ نے عقلی شطرنج کے اس مہرہ کی بدولت اپنے ہولناک مقاصد میں بظاہر خاطر خواہ کامیابی بھی حاصل کر لی ہے۔ خاص طور پر جدید مفسروں کے ان جدید شعبہوں نے علوم جدید حاصل کرنے والوں کو بہت بُری طرح متاثر کیا ہے اور بات محض اثرات قبول کر لینے تک ہی محدود نہیں رہی بلکہ عملی صورت اختیار کر گئی ہے۔

حَدِّثِ پسند و نکی اختصار پسندی در معانی یا کاپنج کے الفاظ

چونکہ ہمارے اس پڑھے لکھے طبقہ کے لوگ اصداغ الفاظ میں چھپے ہوئے حقائق و معارف اور حُسنِ معانی کے انمول موتیوں کو تلاش کر کے اپنے دامن نگاہ و قلب کی جلا کا سامان پیدا کرنے کے بجائے کاغذ کے کڑوں کی طرح چمکتے دیکتے الفاظ کی عارضی روشنی میں اپنی نگاہوں کو خود ہی خیرہ کر لیتے ہیں اور ظاہری خوبصورتی پر فریفتہ ہو جاتے ہیں۔

وایسے بھی یہ لوگ ضرورت سے زیادہ ہی اختصار پسند واقع ہوئے ہیں اس قدر اختصار پسند کہ دینی لوازمات کو مختصر سے مختصر دیکھنا چاہتے ہیں یا یہ چاہتے ہیں کہ شرعی حدود و سمٹ سمٹا کر ان کے ذہنوں میں گم ہو جائیں۔ نہ صرف یہ بلکہ تن آسانی اور مادہ پرستی کو دینی سعی و جہد اور روحانی اقتدار پر ترجیح دینے سے بھی نہیں ہچکچاتے۔

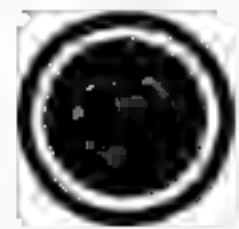
سچ تو یہ ہے کہ یہ طبقہ اپنے طور پر بھی مذہبی پابندیوں کو توڑ ڈالنے کیلئے تمام تر مادی وسائل اور عقلی ذرائع بروئے کار لا چکا ہے۔ اس طبقہ کے لوگ یہ نہیں جانتے کہ مذہبی قیودات اور شرعی پابندیوں سے بچھا چھڑانے کی کوشش مکمل تباہی کا راستہ ہے۔ ان کی مادہ پرستی نے ان کے ذہنوں کو اس قدر پرانندہ کر دیا ہے کہ ان کو تمام تر روحانی قدریں ایک فریب اور سُراب معلوم ہیں۔

عیش و عشرت کی فراوانی اور مغربی تعلیم کے زہریلے مادے نے ان کے لاشعور میں نہ جانے کیسے کون سے اثرات مرتب کر دیئے ہیں جن سے ان لوگوں کو یہ بھی احساس نہیں ہوتا کہ دین سے اس قدر بے اعتنائی اور اغراض ان کو دین سے دور کر رہا ہے۔ اور دین سے دوری کا نام دہریت اور لادینیت ہوتا ہے۔

”اور کم از کم مسلمانوں کی اولاد کیلئے تو بے دین کے نام سے موسوم ہونا ایک گالی ہے۔“

کاش! یہ ہمارا پڑھا لکھا طبقہ وقت کے موجودہ مسائل اور جدید تقاضوں کا حل قرآن مجید کی آیات یتنات اور فرامین مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے تلاش کرتا اور بجائے اس کے کہ اپنی ذہنی اختراعات کو کوفہ اور رسول کے ارشادات پر مسلط کرتا۔ قرآن و سنت کی متابعت کو اپنا شعار بناتا اور حق تعالیٰ کی ان بیشمار نعمتوں سے سرفراز ہوتا جن کیلئے خدا تعالیٰ عز و جل کا ارشاد ہے کہ مجھ سے یوں دعا کیا کرو **صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ** یعنی یا اللہ ہمیں ان لوگوں کی راہ پر چلا جن پر تو نے انعام کئے **کاش ایسا ہو جاتا**

اور یہ لوگ نیچریوں، معتزلیوں اور جبریہ، قدیمہ کی طرح عقلی فلسفے کا شکار ہو کر نہی نہی پگھلے ٹڈیاں بنانے کی بجائے دین کی ان مقدس شاہراہوں پر گامزن رہتے جن کو صحابہ کرام، ائمہ اہلبیت تابعین و تبع تابعین و دیگر علمائے متقدمین قرآن و سنت کی روشنی میں استوار کرتے رہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ارشادات کے مطابق قرآن مجید کے دامن میں چھپے ہوئے ان بیش بہا اور انمول موتیوں کی نشاندہی کرتے رہے جن کی آب و تاب میں قیامت تک اضافہ ہوتا چلا جائے گا **إِنْ شَاءَ اللَّهُ الْعَزِيزُ**۔



قارئین سے معذرت کیساتھ

محرم کون ؟



ہم قارئین سے معذرت خواہ ہیں کہ زیر بحث مسئلہ کے درمیان ایک نیا موضوع چھڑ گیا لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ اس بنیادی موضوع کو نظر انداز کر دیا گیا ہے۔ یہ تو دیکھتے ہوئے دل کی بات تھی جو غیر ارادی طور پر نوک خامہ پر آگئی۔ دراصل بات یہ کرنا تھی کہ ہمارے جدید تعلیم سے بہرہ اندوز حضرات کو اختصار پسندی پر مائل کرنا چاہیے انہی جدید فیسریں کا گردہ ہے۔ اور میرا نہیں حضرات کی ہر باتیاں ہیں کہ یہ لوگ عوام کے دلوں سے خداوند تعالیٰ جلّ و علا اور اس کے پیارے محبوب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم و دیگر انبیائے کرام اور اولیائے عظام کی اس عظمت کے نقوش بتدریج مٹاتے چلے گئے۔ جس کے تصورات و احساسات سے قلوب و ارجح کو ایک ایسا اطمینان اور ایسا سکون حاصل ہوتا ہے۔ جس سے پورا جسم بھی وجدان و کیفیات کی لذات میں دوب جاتا ہے۔

ایسا کیوں ہوا ؟

یہ کیوں کیا گیا، اس کا پس منظر اور محرکات کیا ہیں۔ یہ مضمون ایک طویل بحث کا

مقامی ہے اور یہ کتاب ان طویل مضامین کی متحمل بھی نہیں ہو سکتی اسلئے واسطہ طور پر اس سے اعتراض و احتراز کیا جاتا ہے۔ بتانا صرف یہ ہے اسلام نے انداز و استبشار اور اُمید و بیم کے درمیان نشوونما حاصل کی ہے۔ اور حقیقت بھی یہی ہے کہ الْإِيمَانُ بَيْنَ الْخَوْفِ وَالرَّجَاءِ۔ لیکن جدید عوام کو ذلیلہ نجات سمجھنے والے حضرات کے پیشوا سر سید احمد خاں انداس کے منہ اول نے اس بنیادی تصور کی درجہ بھر کر رکھ دیں۔ انداس ایک ایسے پیچیدہ راستے کا تعین کر دیا جس پر چلنا اگر اسی اور دنیا ہی کے سوا اور کچھ نہیں۔ موصوفی انداس کے معتقدین نے نہایت خطرناک طریقہ سے انبیاء علیہ السلوٰۃ والسلام اور اولیا کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی محبت کو شرک سے موسوم کر کے اسلاف کا ادب و احترام ختم کر دینے کی تمام تر کوشش صرف کر دی۔ اور نتیجتاً ایک ایسا طریقہ معرض وجود میں آگیا جو اسلاف سے عظیم کارناموں کو محض موزین کا مذکورہ ثابت کرنے کی کوشش میں مصروف ہے۔ اخوان المسلمون کی سواہ پر لگی ہوئی سرسبز لاشوں پر خون کے آنسوؤں نے دالے یہ لوگ اب بھی اپنی سرورین میں جاسی کی ہوئی بدعات پر شرمسار نہیں ہوتے جن کی وجہ سے ان پر یہ تباہی نازل ہوئی۔ کیا یہ اس جسم کی شرم نہیں کہ انہوں نے لوگوں کے دلوں سے اوکیا کرام اور ان علمائے حق کا احترام ختم کرنے کی پوری قوت صرف کر دی تھی۔ جن ہندوگان دین نے سینکڑوں، ہزاروں بلکہ لاکھوں اور کروڑوں انسانوں کی زندگیاں بدل دیں اور گفرو معصیت کے عمیق غاروں سے نکال کر لوگوں کو آفتاب اسلام کی روشنی اور تابانی سے سرفراز کیا۔ اور جب انہوں نے ان عظیم ترین شخصیتوں کی عظمت و بلندی کا انکار کر دیا اور ادباء اللہ کے دامن سے وابستہ رہنے والوں کو مشرک اور بدعتی قرار دے دیا تو قوم کے دلوں میں موجود علماء کا احترام کس طرح قائم رہ سکتا تھا۔ جبکہ یہ تمام نہاد علماء خود ہی مذہبی قیود کو توڑ رہے ہوں۔ اور ان روحانی اقدار کی مخالفت پر کمر بستہ ہوں جن سے روح کو جلا اور جلاؤں کو عنیا حاصل ہوتی ہے۔ اور ہمارا دعویٰ ہے کہ جب تک علماء

اسلاف کی عظمت اور ان کی عظیم شخصیتوں کے قائل ہو کر ان کی متعین کردہ راہوں پر گامزن نہیں ہوں گے۔ معاشرے میں ان کا مقام پست سے پست تر ہوتا چلا جائے گا۔ اور پڑھے لکھے لوگوں کے علاوہ چھلانگ کی طرف سے بھی ان پر طعن و تشنیع کے اس قسم کے تیرہستے رہیں گے کہ مولوی دین فروش اور ملت فروش ہے۔ خدا کرے کہ علماء ایک شیخ پر آجائیں اور متحد ہو کر نئے لادینیت کے سینکڑوں سر اٹھاتے ہوئے قتل کو کھل کر رکھ دیں۔ اور پوری دنیا کو دین مصلطہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی دولت سے سرفراز کریں۔ لوگ سمجھتے ہیں کہ ایسا بہت مشکل ہے۔ لیکن میرے نزدیک یہ نہایت ہی آسان ہے۔ صرف اپنے مزعومہ مسائل و عقائد سے رجوع کرنا پڑے گا۔ اور انہیں راستوں اور عقائد پر گامزن ہونا پڑے گا جن پر صحابہ کرام اور سلف صالحین چلتے رہے۔ ان گذارشات کو یہیں ختم کرتے ہوئے اب ہم اپنے اصل موضوع کی جانب آتے ہیں۔

کیا غیر اللہ کیلئے ذبح حرام ہے؟

مسئلہ زیر بحث یہ تھا کہ وہ نام نہاد مفسرین جن کا یہ دعوے اسے ہے کہ غیر اللہ کے لئے ذبح حرام ہے کہاں تک حق و صداقت پر ہیں۔ اور جو دلائل وہ لوگ اس ضمن میں پیش کرتے ہیں کہاں تک مبسوط بر صحت ہیں۔ تو اس کے متعلق عرض یہ ہے کہ ان لوگوں کی ان ذاتی آراء کا مقصد سوائے اس کے اور کچھ نہیں کہ دین نکال دینا فی سبیل اللہ فساد۔

حقائق کو سمجھنے کے لئے آپ کو پھر گزشتہ اوراق کی چند عبارتوں کو از سر نو ذہنوں میں آجا کر کرنا ہوگا۔ اور اس کے لئے آپ کے صرف سیدنا حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما صحابی رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تفسیر کی عبارت کو ذہن نشین

کرنا ہوگا۔ اور وہ یہ ہے کہ وَمَا أَهْلَ بِهِ لَعَلَّ اللہ کا مطلب یہ ہے کہ وہ جانور حرام ہے جو عداوتوں کے لئے ذبح کیا جائے۔ پس یہی ایک نقطہ ہے جس سے یہ مسئلہ ٹھیک طور پر واضح ہو سکتا ہے۔ اور وہ اس طرح کراہت پاک میں غیر اللہ سے مراد محض اصنام و اوثان ہیں۔ بنی ولی، پیر فقیر یا عالم انسان ہرگز نہیں۔ اس لئے کہ کفار جن جانوروں کو بتوں کی عبادت کے طور پر بتوں کے نام سے ذبح کرتے تھے۔ مسلمانوں پر ان جانوروں کو حرام کیا گیا ہے۔ ورنہ اگر بقول ان نام نہاد مفسرین کے، جو جانور خواہ کسی کے لئے بھی ذبح کیا جائے حرام ہو جائے تو ایسا کرنے سے پورے کا پورا نظام دہم برہم ہو جائیگا۔

مثلاً آپ باراتیوں کے لئے جانور ذبح کرتے ہیں یا آپ دیگر مہمانوں کے لئے بکرے مرغے وغیرہ ذبح کرتے ہیں یا اپنے پیر یا استاد کی آمد پر ان کے کھانے کے لئے بکرا وغیرہ ذبح کرتے ہیں یا پھر قصاب خالصتاً اپنے گاہکوں کے لئے جانور ذبح کرتا ہے۔ یا آپ بچوں کے عقیقے کے لئے جانور ذبح کرتے ہیں اور یا پھر قربانی کے جانور اپنے یا اپنے لواحقین کے لئے ذبح کرتے ہیں۔ یا پھر آپ محض اپنی ذات کے لئے بکرا یا مرغی وغیرہ ذبح کرتے ہیں تو بقول ان نام نہاد مفسرین کے سب جانور حرام اور مثل مردار کے ہو جائیں گے۔

مَعَاذَ اللہ! اور اگر اس قسم کے ذبیحے آپ کے نزدیک حرام اور مثل مردار کے نہیں تو پھر سوچنا پڑے گا کہ یہ چکر کیا ہے جو ان نام نہاد مفسروں نے دیا ہے۔ تھیں بات یہ ہے کہ جانور صرف وہی حرام ہیں جو بتوں کے لئے کفار عرب اور مجوسی وغیرہ آگ کے لئے محض بتوں اور آگ کی بھینٹ چڑھانے کیلئے ذبح کرتے تھے ان کا مقصد ان بتوں وغیرہ کی عبادت اور استقلال و تقرب حاصل کرنا تھا۔ اور قرآن مجید میں جہاں جہاں بھی یہ آیت آئی ہے اپنے سیاق و سباق اور شان نزول کے لحاظ سے صرف بتوں اور طاغوتوں کیلئے ہے جس کا تفصیلی بیان ان آیات سے شان نزول کے عنوان سے آگے چل کر ملے گا۔ یہاں

تو صرف یہ بتانا ہے کہ مسلمانوں کے ذہن میں کوئی قسم اللہ اکبر پڑھ کر ذبح کیا جاتا ہے قطعاً حرام نہیں۔ اور یہ محض فریب ہے کہ گیارہویں شریف اور دوسرے ہندوگان دین کے نام کے جانور و ماہ اھل یہ بغیر اللہ کے تحت حرام ہو جاتے ہیں۔ جس کے متعلق آپ نامزد جانوروں کی بحث میں تفصیل کے ساتھ پڑھ چکے ہیں۔ یہاں ہم چند ایسی آیات قرآنیہ پیش کرنا چاہتے ہیں جن سے یہ ثابت ہو سکے کہ حقیقی اور ذاتی طور پر ہر چیز کا مالک اللہ تعالیٰ ہے۔ اور سب کچھ اللہ تعالیٰ ہی کیلئے ہے۔ چاہے جانور ہو یا کچھ اور لیکن مجازاً ہر چیز مخلوق کے ساتھ منسوب کی جاسکتی ہے۔ اور بلکہ حقیقت تو یہ ہے کہ مجازاً ہے ہی سب کچھ مخلوق کے لئے سوائے بتوں کے جن کو انسان ہی تخلیق کرتے ہیں اور پھر ان کو ہی اپنے معبود سمجھ لیتے ہیں۔ اور معبودان باطل کو ہی اللہ تعالیٰ کا شریک بھی ٹھہراتے ہیں۔ ورنہ قرآن مجید میں تو جگہ جگہ ایسی بیشمار آیات مقدسہ آئی ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے خود تمام اشیاء عالم کو انسانوں کے لئے پیدا کیا ہے اور انہی کے تصرف و ملکیت میں دے دی ہیں۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ پہلے تو اپنی حقیقی اور ذاتی ملکیت کے متعلق ارشاد فرماتے ہیں کہ وَلِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ۔ یعنی جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے سب کچھ خدا کے لئے ہے۔ اور پھر اپنی اس ملکیت ذاتی سے معبودان باطل یعنی بتوں کی ذمہ برابر ملکیت کی بھی نفسی اس طرح کر دی کہ کھجور کی ایک کھلی کے بھی مالک نہیں۔

بَتُّوْنَ اَوَّلِ الْاَسْمَانِ كَاَفْرِقِ

لیکن انسانوں کے لئے ایسا نہیں بلکہ اللہ تبارک و تعالیٰ انسانوں کے لئے ارشاد فرماتے ہیں کہ جو کچھ بھی آسمانوں اور زمین میں ہے تمہارے لئے۔ ملاحظہ ہوں آیات قرآنیہ:-

وَ الَّذِیْ جَعَلَ لَکُمُ الْاَرْضَ قَرَارًا وَ السَّمٰوٰتِ بِنَآءٍ اَنْزَلَ

اور جس نے تمہارے لئے زمین کو بھونپنا

اور آسمان کو عمارت بنایا اور آسمان

مِنَ السَّمَآءِ مَآءً فَآخَرُهُمْ یٰۤہِمْ مِّنَ الْغَمَیۡمِ اَنْزَلَ لَکُم مِّنۡہَا مَآءً یَّسَّیۡرًا
س۔ البقرہ۔ آیت ۲۲۔ پ

سے پانی اتارا۔ اور اس سے کچھ پھل نکالے تمہارے کھانے کے لئے۔

اَلَّذِیْ جَعَلَ لَکُمُ الْاَرْضَ مَحَدًا وَّ سَلَکَ لَکُمُ فِیۡہَا سُبُلًا
س۔ حد۔ آیت ۵۲۔ پ

وہ جس نے بھونپنا کیا تمہارے لئے اور اس میں چلتی راہیں رکھیں تمہارے لئے۔

اَللّٰهُ الَّذِیْ جَعَلَ لَکُمُ الْاَرْضَ قَرَارًا وَ السَّمٰوٰتِ بِنَآءٍ
س۔ المؤمن۔ آیت ۶۲۔ پ

وہ اللہ ہے جس نے زمین ٹھہراؤ بنائی تمہارے لئے اور آسمان عمارت

مُ ۙ الَّذِیْ جَعَلَ لَکُمُ الْاَرْضَ مَحَدًا وَّ جَعَلَ لَکُمُ فِیۡہَا سُبُلًا
س۔ الزمر۔ آیت ۱۰۔ پ

وہ جس نے بھونپنا بنایا زمین کو تمہارے لئے اور اس میں راہیں بنائیں تمہارے لئے۔

هُوَ الَّذِیْ جَعَلَ لَکُمُ الْاَرْضَ ذُرًۢیًّا ۚ س۔ النحل۔ آیت ۱۵۔ پ

وہی جس نے تمہارے لئے زمین رام کر دی۔

وَ الَّذِیْ جَعَلَ لَکُمُ الْاَرْضَ بِسَاطًا ۚ
پ۔ س۔ نور۔ آیت ۱۹

وہ اللہ جس نے تمہارے لئے زمین کو بھونپنا بنایا۔

اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَلْعَامَ
لِتَذْكُرُوا مِنْهَا وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ
پا۔ س۔ المؤمن۔ آیت ۷۹

اللہ ہے جس نے تمہارے لئے
جو پائے جانور بنائے کیس پر سوار ہو
اور کسی کا گوشت کھاؤ۔

وَأُحِلَّتْ لَكُمُ الْأَلْعَامُ إِلَّا مَا
يَتَلَوَّى عَلَيْكُمْ فَأَجْتَنِبُوا الزَّحْمَ
مِنَ الْأَوْثَانِ۔ پا۔ س۔ ۷۸۔ آیت ۳۰

اور حلال کئے تمہارے لئے ہر پائے
سوا ان کے جن کی لعنت تم پر ہے
ہے۔ پس قندہ ہوتوں کی گندگی سے۔

وَسَخَّرَ لَكُمُ الْأَنْهَارَ وَ سَخَّرَ
لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ذَلِيلِينَ
سَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ
س۔ ابراہیم سائت ۳۲۔ پ ۱۳

اور مسخر کی نہریں تمہارے لئے۔
اور مسخر کئے سورج اور چاند تمہارے
لئے جو برابر چل رہے ہیں سادہ مسخر کئے
دن اور رات تمہارے لئے۔

اللَّهُ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمُ الْبَحْرَ
پ ۲۵۔ س۔ الحجاثہ۔ آیت ۱۳

وہ اللہ ہے جس نے مسخر کئے سمندر
تمہارے لئے۔

أَيُّوْمَ أُحِلَّ لَكُمُ الْخَيْبَاتُ
پ ۶۔ س۔ المائدہ۔ آیت ۲

آج پاک چیزیں حلال ہوئیں تمہارے
لئے۔

لَكُمْ مِنَ الْبَنَاتِ
پ ۱۵۔ س۔ بنی اسرائیل۔ آیت ۶۶

تمہارا رب وہ ہے جو کشتیاں
بنا دے اور رکھتا ہے سمندر میں تمہارے
لئے۔

هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ
لِتَسْكُنُوا فِيهِ۔
پ ۱۱۔ س۔ یونس۔ آیت ۶۶

وہی ہے جس نے رات بنائی
تمہارے لئے کہ اُس میں
چلیں پاؤ۔

هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ
مَاءً لَكُمْ مِنْهُ شَرِبْتُمْ
لَبَنًا وَفِيهِ تَسْمُونَ
لَكُمْ بِهِ الذَّرْعُ وَالزُّيْتُونَ
وَالْخَبْثُ وَالْأَنْعَابُ وَمِنْ
كُلِّ الثَّمَرَاتِ
پ ۱۲۔ س۔ النحل۔ آیت ۶

وہی جس نے آسمان سے پانی اتارا
اس سے تمہارا پینا ہے اور اس سے
درخت میں جن سے چولتے ہو۔ اس
پانی سے تمہارے لئے کھیتی
آگاتا ہے۔ اور زیتون اور کھجور
اور انگوڑا اور ہر قسم کے پھل۔

وَمَا عِنْدَ الْخَيْرِ إِلَّا بَرَارٍ
پ ۲۔ س۔ النہل۔ آیت ۱۹۰

اور جو اللہ کے پاس سب سے بہتر ہے
نیکیوں کے لئے

هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْيَوْمَ
پ ۲۲۔ س۔ النعام۔ آیت ۹۶

اور وہی ہے جس نے تمہارے
بنائے تمہارے لئے۔

وَالْأَرْضَ وَهِيَ الْآثَارُ
پ ۲۴۔ س۔ الرعد۔ آیت ۹

اور زمین بھی مخلوق کے لئے

لِلَّذِينَ آمَنُوا
جَنَّتِ الْجَنَّةُ مِنَ النَّارِ
پ ۲۵۔ س۔ الرعد۔ آیت ۹

پس نیز گاروں کے لئے ان کے رب
کے پاس جنتیں ہیں۔ جن کے نیچے نہریں

خَلْقَتْ فَمِنْهَا دَافِقًا جُطْمًا
وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ -
پ ۳ - س آل عمران - آیت ۱۴

رواں ہیں ہمیشہ ایسی رہیں گے
اور مستحضر بیبیاں اور انسانی
نوشہوری۔

عَنْهُمْ الْقَوْمُ - پ ۳ - س الانبیاء - آیت

قوم کی بکریاں۔

وَأَهْلٌ بِهَا عَلَى غَنَىٰ سَبَّحَ اللَّهُ آتَمًا

اور اس سے اپنی بکریاں پستہ بھارتا ہیں

فَلَمَّا بَلَغَا حَجْمَهُمَ يَتَنِهَمَا نَسِيًا
قَوَّتَهُمَا - پ ۱۵ - س الکہف - آیت ۶۰

پھر جب وہ دونوں ان کے پادوں کے
لٹنے کی جگہ پہنچے اپنی پھل بھول گئے۔

قَالَ بَلْ لَيْتَ مَا كُنْتُمْ عَاوِي
فَانْظُرْ إِلَىٰ طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ
لَمْ يَنْتَفِعْهُمَا وَانْظُرْ إِلَىٰ حِمَارِكَ -
پ ۳ - س البقرہ - آیت ۲۵۸

فرمایا نہیں کہ تجھے سو بھرا گزر گئے اور
اپنے کھانے اور پانی کی - کچھ کر اب تک
بوندہ لایا اور اپنے گدے کو دیکھ جس کی
بڈیاں تک سلامت نہ رہیں۔

وَيَهْلُ نَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ
عَلَيْهِمُ الْخَبِيثَاتِ -
پ ۹۶ - س الاعراف - آیت ۱۵۵

حلال کرے گا مستحضر یا چیزیں ان کے
لئے اور حرام کرے گا گندی
چیزیں ان پر۔

بِأَنَّ لَهُمَا جَنَّةً
پ ۱۱ - س التوبہ - آیت ۱۱۰

اس بوندے پر کہ جنت - ہے ان کے
لئے۔

مختصراً یہ کہ اس قسم کی متعدد آیات کریمہ موجود ہیں جن کا مطلب یہ ہے کہ زمین و
آسمان میں جو کچھ بھی ہے وہ انسان ہی کیلئے ہے۔ جیسا کہ آپ مختلف آیات مقدسہ پڑھ
چکے ہیں۔ اور ان اشیاء میں مختلف قسم کے پھلوں کا بھی تذکرہ ہے اور کھانے اور
دیگر استعمال کی اشیاء کا ذکر بھی۔ سواری کے جانوروں کا ذکر بھی ہے اور ذبح کر کے
کھانے والے جانوروں کا بھی۔ حتیٰ کہ قوم کی بکریاں، حضرت موسیٰ علیہ السلام کی بکریاں
حضرت عزیر علیہ السلام کا کھانا اور ان کی اپنی مچھلی وغیرہ کا تذکرہ بھی۔ ان تمام شواہد و
حقائق کے ہوتے ہوئے یہ قطعی طور پر غلط ہے کہ کوئی چیز مخلوق میں سے کسی کے نام
منسوب کر دینے سے حرام ہو جاتی ہے۔ اور یہ بھی بالکل نادرست اور ذہنی اختراع
ہے کہ انسانوں کیلئے کسی جانور کو ذبح کرنے سے وہ جانور حرام ہو جائے گا جبکہ
اس پر ذبح کے وقت بسم اللہ اللہ اکبر پڑھا گیا ہو۔

علیٰ ہذا القیاس قرآن مجید میں اس قسم کی آیات مبارکہ سینکڑوں کی تعداد میں موجود
ہیں۔ بعد اس قسم کے بھی متعدد جملے ملتے ہیں کہ طَعَامُ الْإِنْسَانِ - کھانا فقیر کا۔
طَعَامُ الْغَنِيِّ - کھانا افس کا۔ طَعَامُ الْآثِمِ - کھانا گنہگار کا۔ لَحْمُ الْإِنْسَانِ
زمینیں ان کیلئے وغیرہ وغیرہ۔

ان براہین قاطعہ اور قرآنی نعوص کی موجودگی میں مخالفین کا یہ غورے کس قدر بڑا
اور باطل ہو جاتا ہے کہ جس چیز پر حق کے سوا کسی کا نام پکارا جائے وہ حرام ہو جاتی ہے
عام استعمال اور کھانے پینے کی دیگر اشیاء کے علاوہ آپ قرآن مجید کی یہ آیت
بھی ابھی اچھی پڑھ چکے ہیں جس کا مطلب یہ ہے کہ تمہارے لئے جانور حلال کئے
گئے سوائے ان کے جن کی حرمت بیان کی گئی اور وہ جانور جو بتوں کی گندگی سے
آلودہ ہیں۔ اس آیت کریمہ میں لفظ "أَوْثَانٌ" مَا أَهْلٌ بِهِ لِيُخَيَّرَ اللَّهُ
پوری پوری تفسیر بیان کرتا ہے۔ اور اس سے قطعی طور پر یہ ثابت ہو جاتا ہے کہ
یہاں لُغِيْلَا اللہ سے مراد اوثان یعنی بت ہیں۔ کیونکہ پہلے ان جانوروں کا ذکر
کیا گیا ہے جن کی حرمت بیان نہیں کی گئی۔ اور پھر ان میں سے لُغِيْلَا جانوروں میں سے

اُن جانوروں کو پاک کہا گیا ہے جو بتوں کی گندگی سے پاک ہوں یعنی اُن کی عبادت کیلئے یا اُن کے نام سے ذبح نہ کئے گئے ہوں۔ یہ آیت مقدسہ ایک بار پھر پڑھ لیں اور غور فرمائیں کہ کیا اس برہان الہیہ کے بعد بھی لعین یا اللہ کا ترجمہ سولے بتوں کے اندر کچھ کیا جاسکتا ہے۔ آیت پاک یہ ہے۔

وَأَحَلَّتْ لَكُمْ الْأَنْعَامَ إِلَّا مَا
يَنْتَهَى عَلَيْكُمْ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ
مِمَّا الْأَوْثَانُ بَيْنَ يَدَيْهِ

اور حلال کئے گئے واسطے تمہارے
جو پائے جانور سوائے جو منع کئے گئے ہیں
نہتے رہو بتوں کی گندگی سے۔

اس واضح ترین نعت قرآنیہ کے بعد ہم پوری دنیا سے وہا بیت کو چیلنج کرتے ہیں کہ تم پورے قرآن مجید اور احادیث مبارکہ کی تمام کتابوں میں سے ایک آیت یا ایک حدیث ایسی دکھا دو جس سے یہ ثابت ہو سکے کہ غیر اللہ کیلئے ذبح کئے جانے والے یا غیر اللہ سے منسوب کئے جانے والے جانوروں کے ساتھ بتوں کے سوا کسی اور بتی یا بتی کا ذکر نہ ہو۔ اس کے بغیر اللہ کیلئے ذبح کا مطلب غیر اللہ کے نام سے ذبح کرنا ہے۔ کیا وہا میرا دیا بنہ میں سے کوئی بڑے سے بڑا تاویل باز ہمارے اس چیلنج کو قبول کرتے ہوئے کوئی ایک ایسی آیت پیش کرے گا جس میں اس مفہوم کے ساتھ اوثان و اصنام کی جگہ انبیاء و اولیاء کا تذکرہ آیا ہو۔ اگر ایسا نہیں ہو سکتا تو اس سے زیادہ تحریف قرآن اور اس سے زیادہ شرمناک صحت اور کیا ہو سکتی ہے کہ کفار کے معبودان باطل اوثان و اصنام اور طواغیت اور کفار و مشرکین کے حق میں آنے والی آیات خدا کی برگزیدہ مخلوق انبیاء و رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام اور اولیاء عظام رضی اللہ تعالیٰ عنہما پر چسپاں کر دی جائیں اور اُس گروہ کی پیروی کی جائے جس کے متعلق بخاری شریف میں آتا ہے۔

كَانَ ابْنُ عَمْرٍو يَرَاهُمْ شُواذِلْنَ لِلَّهِ
وَقَالَ إِنَّهُمْ انْطَلَقُوا إِلَى آيَاتِ
نَزَلَتْ فِي السَّكَطِ فَجَعَلُوها

حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما
اللہ تعالیٰ کی مخلوق میں سے اُن کو بدتمیز
اور شرارتی قرار دیکر فریستہ سے کہہ کر کفار

علی المؤمنین۔
(بخاری شریف)

کے حق میں آنے والی آیات مسلمانوں پر
چسپاں کرتے ہیں۔

اور اس سے بڑھ کر شرارتی اور ہوسچی کیا سکتی ہے کہ دین و مذہب کا لبادہ
افدھ کر کلام الہی میں تحریف بھی کی جائے اور انبیاء و اولیاء کو طاعت اور بت کہہ کر
اُس مقدس گروہ کی توہین و امانت کے محرم کا ارتکاب بھی کیا جائے۔

اب آپ قرآن مجید کی ایک آیت کریمہ اور ایک حدیث مبارکہ ایسی ملاحظہ فرمائیں
جس سے یہ بھی ثابت ہو جائے گا کہ دوسروں کیلئے جانور ذبح کئے جاسکتے ہیں اور
وہ حرام بھی نہیں ہوتے۔ قرآن مجید میں ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

وَلَقَدْ رَاسَلْنَا إِبْرَاهِيمَ بِالنَّبَا
قَالُوا اسْلِمْنَا قَالَ سَلَامٌ فَمَا
لَبِثَ أَنْ جَاءَ لِعَمَلٍ خَبِيرٍ ۝

اور بیشک ہمارے فرشتے ابراہیم
(علیہ السلام) کے پاس آئے اور بولے
سلام۔ کہا سلام۔ اور بہت جلد ایک
بھوا بھڑا لے آئے۔

اس آیت شریفہ کے بعد ایک حدیث ملاحظہ فرمائیں۔ ایک دن حضور صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم اور حضرت سیدنا صدیق اکبر اور فاروق اعظم رضی اللہ عنہما ایک انصاری
کے گھر تشریف لے گئے تو اُس نے آپ کے لیے جانور ذبح کرنا چاہا تو آپ نے
فرمایا کہ دودھ والی بکری نہ ذبح کرنا۔ لہذا اُس اخیر دودھ والی بکری ذبح کی۔
حدیث شریف کے الفاظ ہیں

وَإِذَا الْمَدِينَةُ فَقَالَ لَهُ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَسَلَّمَ أَيَاكَ وَالْحَلُوبِ
فَذَنَبَ لَهُمْ فَاكَلُوا
مِنْ الشَّاةِ۔ مسلم شریف عربی جلد دوم

اور پھر اُس نے پھری ہاتھ میں لی تو
آپ نے فرمایا کہ دودھ والی بکری نہ
ذبح کرنا۔ پس انصاری نے اُن کیلئے
بکری ذبح کی۔

شیخ الاسلام محمد بن عبد اللہ شریف

اس حدیث پاک کی شرح میں شارح مسلم شریف امام نووی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں
 اما فعل الانصاری و ذبحہ
 الشاة فلیس مما یشتق علیہ
 بل هو ذبح اغناما بل جہالا
 و انفق اموالا فی ضیافتہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
 وصاحبیہ رضی اللہ عنہما
 کان مسویا بذاتک مغبوطا
 فیہ واللہ اعلم۔

حاشیہ مسلم شریف۔ جلد دوم صفحہ ۱۸۵

قرآن و حدیث کی ان نصوص قطعیہ کے بعد مزید کسی وضاحت کی ضرورت باقی
 نہیں۔ اس لئے اس مضمون کو یہیں پر ختم کیا جاتا ہے۔ مسئلہ واضح ہو چکا ہے کہ ذبح
 لغير اللہ سے مراد اقسام و اوثان کیلئے ذبح ہے نہ کہ انبیاء و اولیاء کے لئے
 ذبح کرنا۔ اب آپ علمائے بخارا کے فتویٰ کی وضاحت ملاحظہ فرمادیں۔

فقہاء کا فتویٰ

اس فتویٰ کو دما اھل کی بحث کے آخر میں چند مفسرین نے نقل کیا ہے۔ اور نئے
 مفسرین نے بھی بڑے اکت پھیر اور بڑے چٹ پٹے انداز میں پیش کر کے
 تیس ماہر علمائے فقہ کی ناکام کوشش ہے۔

علاوہ ازیں زیر آیت دما اھل صاحب تفسیر نیشاپوری نے صرف
 اسی فتویٰ کا ایک حصہ نقل کیا ہے۔ اور حنفی فقہانے بھی اپنے اپنے فتاویٰ میں
 اس فتویٰ کو نہایت اہمیت کے ساتھ واضح کیا ہے۔ تفسیر نیشاپوری میں اس کی

عبارت یہ ہے۔

قال العلماء ولو ان مسلما ذبح
 ذبیحۃ اقصد بذبحھا تقربا
 الی غیر اللہ صار امرتدا و ذبیحۃ
 مرتدا اقدامہ۔

تفسیر نیشاپوری جلد دوم صفحہ ۱۸۵

علاوہ ازیں فقہ کی مشہور کتابوں فتاویٰ شامی و فتاویٰ
 قاضی خاں وغیرہ میں ایک عبارت یہ بھی موجود ہے جو کہ علمائے بخارا کے
 اس فتوے کا اقتباس ہے کہ:-

ان ما یدفع عند استقبال
 السلطان تقربا الیہ افنی
 اھل بخارا بتحریر لاندہ
 متا اھل یدم لغير اللہ۔

تفسیر نیشاپوری اور علمائے بخارا کے فتویٰ کے علاوہ سرکارِ دہلی و عالم
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا یہ فرمان بھی اسی مضمون میں پیش کیا جاتا ہے کہ:-

لعن اللہ من ذبح لغير اللہ۔
 مسلم شریف جلد دوم صفحہ ۱۸۵ نصابی شریف۔
 یعنی لعنت ہے اُس پر جو غیر اللہ
 کے لئے ذبح کرے۔

یہ حدیث

پہلے اسی حدیث مبارکہ کے متعلق عرض کیا جاتا ہے کہ یہ حدیث پاک
 قربانی کے باب میں آئی ہے۔ یعنی لعنت ہے اُن پر جو غیر اللہ کے لئے ذبح کرے
 اگر اس حدیث پاک کا بقول دما بیہ کے یہ مطلب لیا جائے کہ غیر اللہ سے مراد یہ ہے
 کہ سوائے خدا کے کسی اور سے کسی یا کسی اور کی نیت کر لینے سے ذبح کیا ہوا
 جانور حرام ہے تو معاذ اللہ قربانی کا کوئی جانور بھی اس فتویٰ کی زد سے نکل کر حلال نہیں

رہ سکے گا۔ کیونکہ قربانی کے ہر جانور کیلئے نیت کی جاتی ہے کہ یہ فلاں کی قربانی ہے یہ باپ کے نام کی قربانی ہے، یہ ماں کی طرف سے ہے۔ بہر حال اور کوئی نہ ہو تو اپنے نام کی نیت کرنا پڑتی ہے۔ وہاں بیہوش کے جانور نہ تشدد کی سزا اس سے بڑھ کر اور کیا ہو سکتی ہے کہ ابھی ہی زبان سے اپنی قربانی کے تمام جانور حرام کر لئے۔ اور یہ کتنی زیادتی اور حماقت ہے کہ بعض کسی کے لئے نیت کر لینے سے جانور حرام ہو جائے۔ اب اس حدیث کا پس منظر ملاحظہ ہو۔ قربانی کے باب میں اس کے ساتھ حدیث یہ ہے کہ۔ **شرح اور عتیرہ**

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لا فرع ولا عتیرہ زاد ابن مافع فی روائۃ والفرع اول النتاج کان یلثم لہم فین یجوزہ۔ مسلم شریف عربی جلد دوم ص ۱۶۷ مترجم ص ۳۴۴

فرع اور عتیرہ کی مزید شرح حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ و دیگر لوگ فرماتے ہیں کہ فرع جانور کا وہ پہلا بچہ ہے جنہیں کفار اپنے معبودوں کیلئے ذبح کرتے تھے۔ اور عتیرہ وہ جانور ہے جسے کفار رجب کے پہلے قتل کرتے تھے اپنے معبودوں کی باطل یعنی بتوں کیلئے ذبح کرتے تھے۔ شرح نووی کا متن یہ ہے۔

والفرع اول النتاج کان یلثم لہم فین یجوزہ وہی ملوا غلیظہم الخ والعتیرۃ ذبیحۃ کانوین یجوزہا فی العشر الاول من رجب۔

ترجمہ یہ تھا کہ کفار جن جانوروں کی قربانی اپنے بتوں کیلئے بتوں کے نام کے ساتھ کرتے تھے۔ ان جانوروں کو سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حرام قرار دیا اور فرمایا کہ کوئی فرع نہیں اور کوئی عتیرہ نہیں یہ کفار کے اپنے نام کے

ہوتے جن کو یہ معبودان باطل کے لئے ذبح کرتے ہیں۔ اب آپ اس سے پہلی حدیث کی مکمل شرح ملاحظہ فرمادیں۔ شارح مسلم شریف حضرت امام نووی علیہ الرحمۃ اس حدیث کے تحت لکھتے ہیں کہ۔ **شرح مسلم شریف**

اما ذبح لخیال اللہ فالمراد بہ ان یدفع باسم غیر اللہ تعالیٰ مکن ذبح للصنم او الصلیب او موسیٰ او عیسیٰ علیہما السلام ولا کعبۃ و نحو ذلک فکل هذا حرام۔ ولا تحمل هذا الذبیحۃ سوا لو کان الذابح مسلما او نصرانیا او یہودیا او نصرا علیہ انشافعی اتفق علیہ۔ اصحابنا قصد مع ذلک تعظیما للمذبح لہ غیر اللہ تعالیٰ والعبادۃ لہ کان ذلک کفری فان کان الذابح مسلما قبل ذلک صار ذابحہ مرنہ او ذکر الشیخ ابراہیم مالونی من اصحابنا ان ما یدفع عند استقبال السلطان تقریبا الیہ افق اهل بخارا۔ بتصریح لانه ممّا۔ اهل ید یعنی اللہ تعالیٰ قال۔ الراغبی هذا انما یدفع عند استقبال البقدومہ فهو کذب الحقیقہ۔ ولولادۃ المولود مثل

بہر حال ذابح لخیال اللہ۔ پس اس سے مراد یہ ہے کہ ذبح کیا جائے غیر اللہ کے نام کے ساتھ جیسے وہ شخص جس نے ذبح کیا بت کیلئے یا صلیب کے لئے یا موسیٰ علیہ السلام یا عیسیٰ علیہ السلام اور کعبہ اور اس کی مثل پس یہ سب حرام ہے۔ اور یہ ذبیحہ حلال نہیں ہے چاہے ذبح کرنے والی مسلمان ہو یا نصرانی یا یہودی اس پر امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے نکتہ کی ہے اور اس پر ہمارے آئمہ کرام نے اتفاق کیا ہے۔ اور اگر اس کے ساتھ قصد تعظیم کا کیا غیر اللہ کیلئے اور اس کیلئے عبادت کا قصد کیا تو یہ کفر ہے۔ اگر ذبح کر لیا اس سے پہلے مسلمان تھا تو وہ مرتد ہو گیا۔ اور شیخ ابراہیم مروزی نے (جو کہ ہمارے اصحاب سے ہیں) وہ جانور سلطان کی طرف قرب حال کرنے کیلئے ذبح کیا۔ اہل بخارا نے اس کی تحریم کا فتویٰ دیا ہے اسلئے کہ وہ ما اھل ید لخیال اللہ ہے کہ راغبی نے یہ وہ ہے جو کہ ذبح کرتے

هذا لا يوجب التحريم قال الله
اعلموا -

حاشیہ مسلم شریف صفحہ ۱۹۸ جلد دوم

سلطان کی سلامی

امام نووی رحمۃ اللہ کی اس شرح میں اس حدیث پاک کے علاوہ تفسیر غیشا پوری اور علمائے بخارا اور فقہائے کرام کے فتویٰ کا جواب بھی موجود ہے۔ یعنی تقرب و تعظیم الفاظ یہاں عبادت کے معنوں میں ہیں۔ یعنی غیر اللہ کی عبادت کیلئے ذبح کئے جانے والے حرام ہیں۔ اور یہ بات قطعی طور پر درست ہے۔ اور یہی صحابہ کرام اور مجاہدین و مفسرین کا عقیدہ ہے۔ دوسرے یہ کہ علمائے بخارا کا فتویٰ کہ وہ جانور حرام ہیں بن کو سلطان کی ادرا میر کا تقرب حاصل کرنے، ان کے استقبال کیلئے ذبح کیا جائے۔ اور پھر اس کی دوسری صورت یہ بھی سامنے آگئی کہ اگر استقبال کی خوشی اور مہمان نوازی مقصود ہو تو پھر ذبیحے حرام نہیں۔ اس لئے کہ وہ عقیقہ وغیرہ کی خوشی کی مثل ہے۔ یہاں یہ وضاحت بھی کر دینا ضروری ہے کہ علمائے بخارا نے کس صورت کے پیش نظر فتویٰ صادر کیا تھا۔ اس کا پس منظر یہ ہے کہ جس طریقے سے آج کل سلاطین و امراء کی آمد پر توپوں کی سلامی دی جاتی ہے۔ یعنی ان کی آمد پر توپوں کے گونے چھوڑے جاتے ہیں۔ اسی طرح اس وقت کے سلاطین و رؤسا کی آمد پر محض غول بہانے کیلئے جانور ذبح کئے جاتے تھے اس لئے ان جانوروں کو حرام قرار دیا گیا۔

چونکہ اسلامی ضابطہ حیات کے تحت یہ فعل واقعی مذموم ہے اور زبردست جرم کے مترادف ہے۔ اس لئے نامتو جانیں ضائع کرنے والا شخص لازمی طور پر مجرم ہے۔ بلکہ یہ فعل کھلم کھلے ارتداد کے مترادف ہے۔ اور جب ذبح کرنے والا مرتد ہو جائے گا۔ تو مرتد کے ذبح کئے ہوئے جانور لازماً حرام اور مثل مردار کے ہوں گے۔ اسلام اس کی بھی اجازت نہیں دیتا کہ بلا وجہ جانیں ضائع کی جائیں بلکہ اس قسم کے معاملات میں اسلام کے اصول نہایت سنگین ہیں۔ چنانچہ سرکارِ دہلی

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اس کے متعلق بہت ارشادات کتب امارت میں موجود ہیں۔
بلا ضرورت جانور قتل کرنا

حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص بلا ضرورت چڑھایا یا اس سے چھوٹے بڑے پرندے کو مارے گا خداوند تعالیٰ اس سے اس کی باز پرس کرے گا بلا ضرورت سے مراد بے فائدہ ہے۔ یعنی محض شکار کرنا اور اس کے گوشت وغیرہ سے فائدہ حاصل نہ کرنا۔ پوچھا گیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پڑاؤ وغیرہ کا حق کیا ہے۔ فرمایا اس کو ذبح کر کے کھانا یہ نہیں کرے فائدہ اس کو ملے اٹھا سکا سرکٹ کر بھینک دے۔

عن عبد اللہ بن عمر بن العاص
ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
قال من قتل عصفورا فوقها
بغير حقها ساله الله عن
قتل قیل یا رسول الله وما
حقها قال ان ینذ بها فیها
کلماء لا یقطع راسها
فیدمی بها۔

رواہ احمد والبیہقی والدارمی
مشکوٰۃ شریف جلد دوم منی
کتاب الصيد والذبائح

اسی طرح جانوروں کے ساتھ بلا ضرورت زیادتی کرنے والوں کے متعلق
سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد ہے۔

انخصرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سامنے سے ایک گدھا گذرا جس کے چہرہ پر داغ دیا گیا تھا۔ آپ نے اس کو دیکھ کر فرمایا خدا کی اس شخص پر لعنت ہو جس نے اس پر داغ لگایا۔

ان النبی صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم من علیہ حمار وقد سم
لوجھہ قال لعن الله الذی
وسمہ۔ مشکوٰۃ شریف جلد دوم ص ۱۸۱

انذار فرمائیے کہ جس مذہب میں بلا ضرورت ایک چڑیا کو ہلاک کرے۔ اس کی قیامت کے دن باز پرس ہوگی، ایک گدھے کو داغ لگانے والے شخص کو لعنتی قرار

دیا گیا ہو اس مذہب میں یہ کیسے روا ہو سکتا ہے کہ ایک امیر اور سلطان کی خوشنودی کے لئے اتنی جانیں تلف کی جائیں۔ اس سے بڑھ کر ارتداد کیا ہو سکتا ہے اور ایسے لوگوں کے ذریعے کس طرح حلال ہو سکتے ہیں۔ اور مزید کی بات یہ ہے کہ ایسے جانوروں کی حرمت اور اسان کو ذبح کرنے والوں کے ارتداد کا فتویٰ مقلدین فقہانے صادر کیا ہے۔

(۲)

ادبیہ دلیل ہے ہمارے مسلک حنفی کے فقہاء کی احتیاط کی۔ لیکن اس سے وہاں کے اس مسلک کی تائید تو نہیں ہوتی کہ گیارہویں شریف کا ختم دلانے اور دیگر بزرگان دین کو ایصالِ ثواب کرنے کی غرض سے ذبح کئے جانے والے حرام ہیں۔ کہاں امیر و سلطان کو سلامی دینے اور بھینٹ چڑھانے کیلئے جانوروں کی جانیں ضائع کرنا اور ناحق خون بہانا۔ اور کہاں فقراء اور غرباء میں کھانا تقسیم کرنے اور اس کھانے کا بزرگان دین کی ایصالِ ثواب کرنا۔ اتنے سیدھے اور صاف صاف مسئلوں کو جیتے بنا کہ پیش کرنا اور حقیقت وہاں کے بیسی کی دلیل اور ان کے کذب و افتراء کی زعمہ مثال ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ ان دونوں صورتوں میں بعد المشرقین اور ایک عظیم فرق ہے جسے کسی صحت بھی میں ختم نہیں کیا جاسکتا اور ہر بلا وجہ جانیں ضائع کرنا، بھینٹ چڑھانا اور خون بہانا مقصود ہے۔ اور غرباء اور فقراء کے کھانے کا اہتمام کیا جاتا ہے اس لئے فقہاء و علماء نے تقرب کی شرط رکھی ہے۔

فتاویٰ

کی چند مشہور کتابیں

آگے میں کہ تقرب کے متعلق انشاء اللہ العزیز مفصل بیان آئے گا۔ اُس

سے پہلے فقہ کی ان مشہور کتب کی پوری پوری عبارات پیش خدمت کی جاتی ہیں۔ جن کے کچھ ضروری حصے وہاں کے اپنے تفسیروں اور فتاویٰ میں نقل کر کے عجیب و غریب قسم کے الجھاو سے پیدا کر رکھے ہیں جن کی تفصیل آپ کتاب کے ابتدائی اوراق میں پڑھ چکے ہیں۔ اگرچہ پشاور میں مسلم شریف امام نووی رحمۃ اللہ علیہ کی واضح ترین عبارت کے بعد مزید حوالہ جات کی ضرورت نہیں تاہم محض ایقلے عہد کی خاطر جیسا کہ ہم سابقہ اوراق میں لکھ چکے ہیں۔ کہ دیر مختار وغیرہ کی پوری پوری عبارتیں نقل کی جائیں گی۔ دیر مختار، رد المحتار علی الدر المختار المعروف فتاویٰ شامی اور فتاویٰ ہندیہ المعروف فتاویٰ عالمگیری کی عبارات پیش خدمت ہیں۔

درس مختار

ذبحہ لقدوم الامیر و نحوہ
کو احد من العظماء (یحرم)
لانه اهل به لغير الله (ولو)
وهي لة رد کو اسم الله تعالى و
لو ذبح (للصيف لا) يحرم
لانه سنة الخليل و اکرام
الصيف اکرام الله تعالى
والفارق انه قد مہالیا کل
منها کان الذبح لله والمنفعة
للصيف و لا ولیمة او للمرح
توجہ بہ ذبح واسطے آئینے امیر
یا اسی طرح کسی ایک تعظیم والوں میں سے
(رحمہا کیا گیا ہے) کیونکہ وہ اہل
بہ لغير الله ہے۔ اگرچہ اس کے
ساتھ اللہ تبارک و تعالیٰ کا نام ذکر
کیا جائے۔ اور اگر ذبح کیا جائے
مہمان کے واسطے تو حرام نہیں کیا گیا
اس لئے کہ یہ حضرت خلیل علیہ الصلوٰۃ
و السلام کی سنت ہے اور مہمان کا
اکرام اللہ تعالیٰ کا اکرام ہے۔ اور

وان لم يقدرها لياكل منها
بل يدفعها للخير كان
للتعظيم غير الله فحرم و
هل يكفر بقولنا "بنازية"
و"شرح وهبانية" قلت - و
في "صيد المنيّة" انه يكفر
ولا يكفر لا قال النسي الطن
بالمسلم انه بتقريب الى
الآدمي بهذا الخبر ونحوه
في شرح الوهبانية عن
"الخيرة" ونظمه فقال -
وقاعله حمهورهم قال كافر
وقال - فضلي واسماعيل
ليس يكفر -

رد المحتار مطبوعه مصر جلد دوم صفحہ ۲۲۰



اس میں فرق یہ ہے کہ وہ (مہمان) کھائے اُس سے اور ذبح اللہ تعالیٰ ہی کیلئے ہے اور نفع مہمان کیلئے ہے یا ولیمہ اور (فروخت کر کے) نفع حاصل کرنے کیلئے۔ اور اگر آئے والے کیلئے ذبح نہ کرے بلکہ اُس کے سوا کسی دوسرے کو دیکھے۔ غیر اللہ کی تعظیم کیلئے! پس حرام ہے اور یا کہ کفر ہے اس میں دو قول ہیں "بنازیہ" اور "شرح وهبانیہ" کے ہیں کہتا ہوں - اور "صيد المنيّة" میں ہے کہ وہ مکروہ ہے اور کفر نہیں ہے کیونکہ ہم نہیں گمان کرتے ساتھ مسلمان کے اس کا کہ وہ تقرب و مودت کے طرف آدمی کے ساتھ اس ذبح (قولی) کے اور اسی طرح شرح وهبانیہ میں ذخیرہ سے نقل کیا اور نظم کیا اُسے پس کہا "اس کے کہ نیلے جہودی" کہا کافر ہے اور کہا فضلی اور اسماعیل نے نہیں ہے کفر۔

رد المحتار کی متن نقل کرنے کے بعد اب ہم شرح رد مختار یعنی رد المحتار المشہد فتاویٰ شامی کی طویل عبارت نقل کرتے ہیں جس میں رد مختار کی وضاحت بھی ہوگی اور جہاں کہیں رد مختار نے لغزش کی ہے اُسکی ترمیم بھی، یاد رہے کہ رد مختار اگرچہ احناف کے نزدیک فقہ کی مشہور کتاب ہے لیکن اس میں متعدد جگہ مسلک جمہور احناف کے خلاف عبارات کا بھی خاصا ذخیرہ ہے جنہیں مؤلف کی علمی لغزشوں پر محمول کیا جاسکتا ہے۔ اسی لئے علامہ شامی رحمۃ اللہ علیہ کو اُس کا اُس کی ضخامت سے کئی گنا زیادہ حاشیہ لکھنا پڑا۔ اور اُس کا نام ہی رد المحتار رکھا اور جہاں جہاں بھی صاحب رد مختار کی لغزش تھی اس کی مکمل نشاندہی فرمادی۔ اور ہمیں ہمارے مسلک کی حقانیت کی دلیل قطعی ہے کہ اگر کسی بڑے سے بڑے امام اور مجتہد سے بھی قرآن و سنت کے منشاء کے خلاف کوئی قول نقل ہو گیا اور اُس کی نشاندہی ہو گئی تو اُس نے بجلتے اس کے کہ کسی قسم کی ہٹ دھرمی اختیار کرتا فوراً اپنی اُس بات سے رجوع فرمالیا۔ اور اگر اُس کے وصال کے چکنے کے بعد کسی دوسری عظیم ہستی کو پتہ چلا تو اُس نے اُس کی ان عبارات کی پوری پوری وضاحت فرمادی فتاویٰ شامی یعنی رد المحتار بھی اسی سلسلہ کی ایک کڑی ہے۔

رد المحتار علی رد المحتار

المعروف فتاویٰ شامی

(قولہ لا یحرم الخ) قال ابن رازی
ومن ظن انه لا یجوز لانه ذبح
(قولہ رد مختار کا نہیں حرام کیا گیا) کہا
بنازی نے کہ اور جو شخص یہ گمان کرتا

لا کرام ابن آدم فیکون اهل
 به لخير الله تعالى - فقد
 خالف القرآن والحديث
 والعقل، فانه لا ريب ان
 القصاب يذبح للرب ولو
 علم انه ينجس - لا يذبح
 فيلبي هذا الجاهل ان لا
 ياكل ما ذبحه القصاب - و
 ذبح للولائم والاعراس
 والحقيقة (قوله والفارق)
 اي بين وما اهل به لخير الله
 لسب تعظيم المخلوق وبين غيره
 وعلى هذا فالذبح عند وضع
 الجدار او عرض مرض او
 شفاء منه لا شق في حله
 لان القصد منه التصديق
 حموي -

ومثله التذريق لقرآن معلوم
 بسلا متين من بحر مثلاً فيلزمه
 التصديق به على الفقهاء فقط
 كما في فتاوى الثلبی (قوله و

ہے کہ وہ حلال نہیں کیونکہ وہ ابن آدم
 کی تعظیم کیلئے ذبح کیا گیا ہے۔ سو یہ
 جائے گا وہ ما اهل به لخير الله
 تعالى؟ سو تحقیق اس شخص نے
 قرآن وحدیث اور عقل کے
 خلاف کیا۔ پس تحقیق نہیں اس میں
 شک کہ اگر قصاب ذبح کرے واسطے
 لفع حاصل کرنے کے اور اگر جانے
 کہ خسارہ ہوگا تو ذبح نہ کرے۔ پس
 لازم ہوا اس جاہل پر کہ نہ کھائے نہ
 قصاب کا اور جو ذبح کیا جائے واسطے
 ولیموں یا عرسوں کے یا عقیقہ
 کے (قوله والفارق) یعنی فرق درمیان
 ما اهل به لخير الله بسبب تعظیم
 مخلوق اور درمیان اس غیر کے اور
 علی ہذا۔ پس ذبح دیوار بنانے کیلئے
 یا بیماری آنے پر یا شفایاب
 ہونے پر نہیں ہے شک اس کے
 حلال ہونے میں۔ کیونکہ اس کی نیت
 اس سے صدقہ کرنا ہے اور مثل اسکی
 مشروط نذر ماننا ناجائزوں کی

وان لم یقتل ما لیا کل
 منها) هذا مناط الفرق
 لا مجرد دفعها ای غیر
 من ذبح لا حیلہ او
 غیر الذاتہ فان الذاتہ
 قد یترکھا او یأخذ کلھا
 او یعضھا فافهم واعلم
 ان المدار علی القصد
 عند ابتداء الذبح فلا
 یلزم انه لو قدم للضعیف
 غیرھا۔ ان لا تحل لانه
 حين الذبح لم یقصد
 تعظیمہ۔ بل۔ اکرامہ
 بالاکل منها وان قدم
 الیہ غیرھا۔ و یظھر
 فالملک۔ ایضا۔ فیما لو
 ضافہ امیر قدیم عند
 قدومہ۔ فان قصد التعظیم
 لا تحل وان اطعم غیرھا
 قائل (قوله وهل یکفر)
 ای فیما بینہ و بین الله تعالى

قریبانیوں کی سمندر سے سلامتی کیلئے
 پارہ نہ کیلئے۔ پس لازم ہے
 اس کا صدقہ کرنا اور یہ فقراء کے۔
 فقط، جیسا کہ ہے فتاوی الثلبی میں
 (اور قول صاحب قد محتار کا) کہ نہیں
 آیا آیہ الا کہ کھائے اس میں ہے۔
 یہ ہے وہ فرق کی کہ دنیا اس
 (ذبحہ کا) واسطے غیر نہ آیہ لے
 کے یعنی سوائے اس کے کہ جس کیلئے
 ذبح کیا گیا تھا یا سوائے اس ذبح
 کے۔ پس ذبح کرنا الا البتہ چھوڑ دے
 اس (ذبحہ) کو یا لے سارے
 کا سارا یا اس کا کچھ حصہ پس سمجھ لے
 اور جان لے۔ یہ کہ ذبح کا مدار
 نیت پر ہے نزدیک ابتداء ذبح کے
 پس ضروری نہیں کہ اگر آئندہ لے کی
 جگہ دوسرا مہمان آگیا تو نہ حلال ہو
 اس کیلئے۔ کیونکہ ذبح کے وقت
 اس کی تعظیم کی نیت نہیں کی گئی تھی
 بلکہ کھانا اس ذبح سے اس کے
 اکرام کیلئے تھا اور اگر اسکی طرف یا صلہ

ان لا یفتی یکفر مسلماً
 امکان حمل کلامہ او
 فعلہ علی محمل حسن او
 کان فی کفر خلاف
 (قوله یتقرب الی الادی) ^۱
 ای علی وجه العباد کا
 لانه المکفر وهذا بعید
 من حال المسلم فالظاهر
 انه قصد لدنیا۔ اوالقبول
 عند باظهار المحبة بذنوب
 فذاعنه۔ لکن لما کان
 فی ذالک تعظیماً لہ لم
 تکن التسمیة بمجردة لله
 تعالیٰ حکماً۔ کما لو قال
 بسم الله واسم فلان
 حرمت و لا ملازمة
 بین الحرمة والکفر
 کما قدمنا لا من التقدي
 فافهم (قوله و فضلی
 واسما عی) ای قال لیس مکفر
 فتاویٰ شامی جلد ۱۲ ص ۱۹۲ مطبوعہ مصر

اُس کے تو اسی طرح ظاہر ہوا پھر نیز
 اس کے ضیافت امیر کی اور ذبح کرنا
 اُس کے ذبح کے وقت تعظیم کی نیت سے
 سو نہیں حلال ہے۔ اگرچہ ضیافت کرے
 اُسکی ساتھ اس (ذبیحہ) کے اند اگر
 قیت کرے اگر اُس کی تو حلال ہے۔ اور
 اگرچہ کھائے اس کو سوائے اُس کے
 تو کھل کر اس (ذبح) صاحب و مختار
 کا کیا کفر ہے (یعنی اُس کے اور اللہ تعالیٰ
 کے درمیان جیکہ مسلمانوں کے کفر و تقویٰ نہ
 دیکھائے۔ کیا ممکن ہوگا اُس کے کلام کا یا ضل کا
 محمول کرنا اچھائی پر یا کفر پر۔ اس میں
 اختلاف ہے۔ (قول صاحب و مختار کا
 تقرب و مؤذنا آدمی کی طرف) یعنی اُس کی
 عبادت کی وجہ تحقیق یہ کفر ہے
 اور یہ مسلمان کے حال سے بعید ہے
 پس ظاہر ہوا کہ ارادہ اُس کا دنیا اور
 قبولیت کیلئے نزدیک اُس کے واسطے
 اظہار محبت اُس فیہ کے غاۃ کرنے ہے
 لیکن جبکہ اُس کی تعظیم ہی اُس ذبیحہ کے
 تو ہوگا اس پر اللہ کا نام لینا مسلماً جیسا کہ اگر
 کہے بسم اللہ اور نام فلان کا حرام ہوگا۔
 اور اس سے مراد اور کفر کا فرق لفظ نہیں
 آتا جیسا کہ پہلے مقدمہ سے نقل کیا گیا ہے ^۲

العام = العام = العام

احناف کے نزدیک فتاویٰ کی عظیم کتاب رد المحتار المعروف فتاویٰ
 شامی کی واضح ترین عبارت مدلل بحث اور ترشکوه استدلال، محض نام کے حنفی
 اور حدیث پسند بدعتی مفسرین کیلئے تازیانہ عبرت اور لمحہ فکریہ ہیں۔
 اور ان خوش ذوق قارئین جن کے متجسس اذہان، تحقیق و تجسس کی
 روشنی کے متلاشی ہیں کیلئے ایک روشن ترین دلیل اور مینارہ نور ہیں۔ اور حقیقت
 تو یہ ہے کہ اس آفتاب جہاں تاب سے بھی زیادہ روشن شدہ و تابندہ اور منور و
 تاباں حقیقت سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ:-

کوئی مسلمان بھی اپنے ذبیحے کو ذبح کرتے وقت
 غیر اللہ کا نام نہیں لیتا

اہم دور حاضرہ کے جدید مترجمین و مفسرین اور ان کے حواریوں کو
 علی الاعلان چیلنج کرتے ہیں کہ وہ پورے پاکستان سے کوئی ایسا مسلمان
 تلاش کر کے دکھادیں کہ جو جانوروں کو ذبح کرتے وقت خدا کے نام کے سوا کسی
 دوسرے کا نام لیتا ہو اور ذبح کے وقت بجلٹے بسم اللہ اللہ اکبر کے یوں
 کہتا ہو کہ رسول اللہ کے نام سے یا غوث اعظم کے نام سے یا معین الدین چشتی
 کے نام سے یا داتا گنج بخش کے نام سے ذبح کرتا ہوں۔ اگر کوئی حدیث زدہ مترجم یا
 مفسر ایسا کوئی آدمی تلاش کرنے میں کامیاب ہو جائے تو ہم اُسے:-

مبلغ یا پانچ ہزار روپیہ نقد العام

دینے کا اعلان کرتے ہیں۔ صلواتے عام ہے

تیرے من گھڑت افسانے حقیقت کیسے بدلیں گے
فسانہ پھر فسانہ ہے حقیقت پھر حقیقت ہے

ہملا دعویٰ ہے کہ کوئی جاہل سے جاہل شخص بھی اس قسم کے کفر پر فعل کا مرتکب نہیں ہو سکتا ہے کہ وہ جانور کو ذبح کرتے وقت بِسْمِ اللّٰهِ وَاللّٰهُ اَكْبَرُ کی بجائے کسی پیر فقیر کا نام لیتا ہو۔ اور جب یہ ناقابل تردید حقیقت موجود ہے اور فیصلہ کن بات یہی ہے کہ جانور وہ حرام ہے جس کو اللہ تعالیٰ کے نام کے بجائے کسی اور کے نام سے ذبح کیا جائے اور "کوئی مسلمان اللہ تعالیٰ کے بجائے کسی اور کے نام سے جانور ذبح نہیں کرتا" تو ان مفتیانِ نو کی کس قدر زیادتی بلکہ کس قدر سنگین مذاق ہے کہ خواہ مخواہ ایک فرضی شوشہ چھوڑ کر اور مسلمانوں کو زبردستی دائرۃ اسلام سے خارج کر دینے کی خطرناک اور ہولناک مہم چلا رکھی ہے۔

یہ ملاحفروں کو دولتِ اسلام کیا دے گا
اسے کافر بنانا بس مسلمانوں کو آتا ہے

قارئین کرام کو یہ نکتہ خاص طور پر ذہن نشین رکھنا چاہیے کہ:-

حِلّت و حرمت کا استحقاق محض اللہ تبارک و تعالیٰ بزرگ برتر
اور اُس کے پیارے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے۔
علاوہ ازیں

چاہے کوئی کتنا ہی بڑا آدمی کیوں نہ ہو ہرگز ہرگز یہ حق نہیں رکھتا کہ وہ خدا تعالیٰ کی حرام کی ہوئی چیزوں کو حلال اور حلال کی ہوئی چیزوں کو حرام قرار دیتا پھر۔
اکیسا کرنا یقیناً حدِ کفر تک پہنچتا ہے اللہ تعالیٰ اس قسم کے من چاہے فتوے صادر کرنے والوں کو نورِ ایمان اور قلبِ سلیم عطا فرمائے تاکہ ان کے پر اگندہ ذہنوں اور منتشر دماغوں سے وہ ظلماتی پردے اتر جائیں جو قطعی طور پر تعصب و انانیت کی شدت کی پیداوار ہیں۔

تعصب کو ابھی چھوڑو، ابھی دابے در توبہ
بروزِ حشر اے واعظِ بزمی رسوائیاں ہوں گی

تعصب کے ان حجابات کا ایک یہ بھی کمر شمشہ ہے کہ:-

حلال کو حرام قرار دیتے وقت محض اپنی انانیت کو برقرار رکھنے کیلئے ای لوگوں کو اس ایک عظیم جرم کے ساتھ دوسرے شدید ترین جرم کا بھی ارتکاب کرنا پڑا کہ کتاب مقدس قرآن مجید کی تفسیر اپنی مرضی سے کر دی۔ اس سے بڑھ کر حکمت اور تباہی اور کیا ہو سکتی ہے کہ انسان تبلیغِ اسلام کا فریضہ ادا کرتے کرتے اسلام سے ہی ہاتھ دھو بیٹھے۔

خوب تھا ذوقِ سخاوت ان کے باطل زعم میں
اپنا دامن دولتِ ایمان سے حنالی کر لیا

جیسا کہ آپ اس کتاب میں بھی پڑھ چکے ہیں کہ اپنی مرضی سے قرآن مجید کی تفسیر کرنا ایسا ہی ہے جیسے جہنم میں اپنا گھر بنانا۔ آگے چل کر بھی اپنی مرضی سے تفسیر کرنے کی سزا کے متعلق کچھ عبارتیں آئیں گی۔ یہاں پر بھی کچھ ایسی عبارات پیش کی جاتی ہیں جن سے ایک تو یہ کہ یادداشت تازہ ہو جاتی ہے دوسرے یہ کہ یہ وہ عبارتیں ہیں جن میں صاف طور پر آیا ہے کہ اپنی رائے سے تفسیر کرنا کفر ہے۔

تفسیر بالرائے کفر ہے
المعجم الصغير للطبرانی

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ قرآن مجید میں اپنی رائے استعمال کرنا کفر ہے۔

عن ابی ہریرۃ۔ قال، قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔ الکفر فی القرآن کفر۔ (المعجم الصغير للطبرانی مطبوعہ مدنی ص ۱۵۱)

شرح فقہ اکبر

جن نے اپنی مرضی سے قرآن مجید کی تفسیر کی اُس نے کفر کیا۔

من فسر القرآن براءۃ فقد کفر۔ (شرح فقہ اکبر مطبوعہ مصر صفحہ ۱۵۲)

۱۹۶ مکتوبات مجدد الف ثانی

مَنْ فَسَّرَ الْقُرْآنَ بِوَادَّةٍ فَقَدْ كَفَرَ۔

(مکتوبات شریف ۵۴۵)

جس نے اپنی مرضی سے قرآن پاک کی تفسیر کی
پس اُس نے کفر کیا۔

یہ تو تفسیر بالرائے کے متعلق سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا فتویٰ تھا۔ لیکن جب بات اس سے بھی آگے بڑھ جائے تو پھر کیا ہو سکے گا۔ آپ حیران نہ ہوں حقیقت یہ ہے کہ بات اس قسم کے کفریات سے تجاوز کر کے وہاں تک پہنچ چکی ہے جہاں کفر کی حدیں بھی دم توڑ دیتی ہیں۔ آپ کو یاد ہوگا کہ ہم نے گذشتہ صفحات میں استدلال کے طور پر قرآن مجید کی وہ آیات پیش کی تھیں جن میں کفار کے بحیرہ و سائبہ وغیرہ اُن جانوروں کا ذکر تھا جنہیں وہ اپنے بتوں کے نام سے پھوڑ دیتے تھے اور اللہ تبارک و تعالیٰ نے اُن جانوروں کو اللہ کے نام سے ذبح کر کے کھا لینے کا مسلمانوں کو حکم فرمایا ہے۔

اللہ تبارک و تعالیٰ جل مجدہ الکریم کے اس فرمانِ عالیشان اور قرآن مجید کی اس نصِ قطعی کا مذاق اڑاتے ہوئے مولوی ثناء اللہ امرتسری ایک ایسا عجیب و غریب فتویٰ صادر کرتا ہے، جس کی دنیائے اسلام میں مثال نہیں مل سکتی۔ یاد دہانی کے طور پر پہلے قرآن مجید کی وہ آیات ملاحظہ فرمائیں اور اُس کے بعد نجدی توحیدیئے کا فتویٰ ملاحظہ کریں :-

اک طرف توحید ہے اک سمت ہیں توحیدیئے
یہ تصادم دیکھئے یہ جنگ باہم دیکھئے

○ اللہ تعالیٰ کیا فرماتے ہیں

مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنَ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا ذَيْبَةٍ وَلَا أَعْمَامٍ وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَقْتُلُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَاتُّهُمْ لَا

توحید ماہ اور نہیں مقرر کئے اللہ تبارک و تعالیٰ نے بحیرہ اور نہ سائبہ اور نہ ذیہ اور نہ اعمام۔ اور لیکن وہ لوگ جو کافر ہیں اللہ تعالیٰ کے اوپر جھوٹ

يُحَقِّلُونَ ۝ (پ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) باندھ لیتے ہیں اور ان میں اکثر بے عقل ہیں۔

قابل غور بات

کفار اپنے بتوں کے نام پر آزاد رکھے ہوئے جانوروں کو کھانا حرام سمجھتے تھے اور یہی اُن کے بیوقوفانہ تھی۔ لیکن مسلمانوں کے اولیاء اللہ سے فسوب جانور صرف اور صرف اللہ تعالیٰ کے نام سے ذبح کر کے کھانے کیلئے ہوتے ہیں۔ یہ الگ بات ہے کہ منکرین نے مشرکین کے طرح اُن کو اپنے اوپر حرام کر رکھا ہے۔

نجدی وہابی کیا کہتا ہے؟

س۔ بعض علماء سائنڈ کا گوشت کھانا جائز بتاتے ہیں، اور بعض اُس کی حرمت بیان کرتے ہیں۔ سائنڈ کو لوگ اپنے بزرگوں کے نام سے آزاد کرتے ہیں اور حکم قرآنی ہے وَمَا أَهْلَ بِهِ لُغَيْرِ اللَّهِ۔ اس صورت میں سائنڈ کا گوشت کھانا کیسے جائز مانا جائے۔
ج۔ جو چیز وَمَا أَهْلَ بِهِ لُغَيْرِ اللَّهِ ہو وہ حرام ہے۔ مفت ملے یا قیمت سے ملے حرام ہے۔ کیونکہ اُس کی حرمت بوجہ شرک ہے۔

(ہفت روزہ المحدث مورخہ ۹ نومبر ۱۹۲۸ء مفتی ثناء اللہ)

مفتی نجد الدولہ صاحب کا یہ کفر نواز فتویٰ بر سبیل تذکرہ آگیا تھا۔ بات مفتیانِ بخارا سے چلی تھی اور مفتی اعظم احناف صاحب رذا المتخار حضرت علامہ شاہی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے کفر توڑ فتویٰ پر ختم ہوئی۔ چونکہ بات فتوؤں کی تھی اس لئے مفتی نجد الدولہ کا فتویٰ بھی شامل ہو گیا۔ اور

فتویٰ بھی وہ معرکے کا بولڈیر کسی تفسیر و تاویل کے براہ راست فرمان خداوندی کے ساتھ متصادم ہے اور عین اُن کفار عرب کے فتوے اور عقیدے کے مطابق ہے جن کو اللہ تبارک و تعالیٰ قرآن مجید میں لَا یَعْقِلُونَ کا خطاب دیتا ہے۔

یہ ستم ظریفے ملا

آپ بجزہ اور سائبہ وغیرہ جانوروں کے متعلق جان گئے ہوں گے۔ کیونکہ ہم گزشتہ اوراق میں یہ وضاحت کر چکے ہیں کہ کفار ان جانوروں کو اپنے بتوں کے نام سے آزاد کر دیتے تھے اور اُن کو کھالینا تو گناہ پر سواری بھی نہیں کرتے تھے اور اُن کو کھانا اپنے اوپر حرام سمجھتے تھے۔ لہذا قرآن مجید میں اللہ تبارک و تعالیٰ عزوجل نے اس کی وضاحت کر دی کہ یہ جانور ہرگز ہرگز حرام نہیں ان کو بیوقوف کافروں نے اپنی مرضی سے اپنے اوپر حرام کر رکھا ہے۔ مسلمانو! تم ان جانوروں کو اللہ کے نام سے ذبح کر کے کھا جاؤ یہ حلال ہیں۔ یہ ستم ظریف ملا کی ستم ظریفی ہے کہ بالکل کفار کی طرح اپنے بزرگوں کے نام پر آزاد کئے ہندوؤں کے جانوروں کو کفار ہی کی طرح اپنے اوپر حرام قرار دے لیا اور خود کو زبردستی زمرہ لَا یَعْقِلُونَ میں داخل کر لیا۔

در اصل بات یہاں ہے کہ

ان ستم ظریف ملاؤں پر وَمَا أَهْلٌ اس شدت کے ساتھ مسلط ہو چکا ہے کہ ان کو سوائے وَمَا أَهْل کے نہ تو کچھ نظر آتا ہے اور نہ ہی کہیں دوسری جگہ ان کی نگاہ ٹھہرتی ہے۔ غرضیکہ ان کا کھانا پینا، چلنا پھرنا، سونا جانا، اٹھنا بیٹھنا، اڑھنا بچھونا غرضیکہ ہر کام اور ہر فعل وَمَا أَهْل میں پٹنا ہوتا معلوم ہوتا ہے اور ہر بات میں وَمَا أَهْل کا پورا پورا عمل دخل نظر آئے گا۔ ان کے ہر چیز کو زبردستی داخل وَمَا أَهْل کرنے سے تنگ آکر زبردستی ایک نظم ہو گئی ہے جو ہدیہ قارئین ہے۔

(نظم اگلے صفحہ پر دیکھیں)

ہر بات مَا أَهْل

ہر کار مَا أَهْل

ہر بات مَا أَهْل ہر کار مَا أَهْل
ملا کی ہے زبان پر گفتار مَا أَهْل
کوئی بھی بات کر لو، کوئی بھی فتویٰ پوچھو

سب کا جواب دیں گے بس یار مَا أَهْل
جب سازِ نجدیت پر مضارب حق لگا کر کہے گا ہر تار مَا أَهْل
ٹوپی، رومال، تہ بند سب کچھ ہے مَا أَهْل

چادر وَمَا أَهْل، دستار وَمَا أَهْل
قرآن میں اور کچھ یہ دیکھیں بھی کس طرح سے
خود ہی تو بھیج لی ہے دیوار وَمَا أَهْل
زرہ، پلاؤ، علوا ہو کھیر یا میٹھانی

ہر چیز پر کہیں گے سرکار مَا أَهْل
انگور، آم، کیلے، امرود، ناشپاتی

ہیں سیب، سنکڑے سب تار مَا أَهْل
کچھ لول دوئی مٹائی تو حید نے ہے ان کی
ہر پھول وَمَا أَهْل ہر خار مَا أَهْل



وَمَا أَهْلُ بَيْتِهِ لَخَيْرُ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ

وَمَا أَهْلُ بَيْتِهِ لَخَيْرُ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ کے مطالب و معانی میں اسٹپٹے مارنے والے مفسرین و مترجمین نے ایک یہ جھگڑ بھی دیا ہے کہ جانوروں کو ذبح کرنے سے پہلے بھی خدا کے سوا کسی اور کے ساتھ منسوب کر دیا جائے تو وہ جانور حرام ہے جیسا کہ آپ ان لوگوں کی متعدد تحریریں پڑھ چکے ہیں۔ اس کے متعلق اگرچہ ہم کامل طور پر بالوضاحت سابقہ اوراق میں لکھ آئے ہیں لیکن قارئین کو مزید مطمئن کرنے کیلئے چند ایسے حوالہ جات پیش کرتے ہیں جن سے مسئلہ پورے طور پر نکھر کر سامنے آجائے اور وضاحت ہو جائے کہ ذبح سے پہلے تو کسی سے منسوب کرنا تو ایک طرف رہا ذبح کے وقت بھی خدا کے سوا کسی دوسرے سے منسوب کرنے سے بھی جانور حرام نہیں ہوتا۔ جبکہ اُس کو بِسْمِ اللّٰهِ اَللّٰهُ اَكْبَرُ پڑھ کر ذبح کیا جائے۔ بات چونکہ فتوؤں کی ہو رہی تھی اس لئے چند معتبر فتاویٰ کی عبارات پیش خدمت ہیں۔ اور فتاویٰ جات سے پہلے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا وہ ارشاد پیش کیا جاتا ہے جس کے پیش نظر فقہائے کرام نے اس مسئلہ کی وضاحت کی ہے کہ ذبح سے پہلے یا ذبح کے بعد کسی دوسرے کے ساتھ منسوب کرنے سے ذبیحہ مطلقاً حرام نہیں ہوتا اور نہ ہی مکروہ ہوتا ہے۔

مسلم شریف

عن عائشة - ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - امر بكتش اقرون يطاء في سواد - و برك في سواد - و ينظر في سواد - فاقى به ، ليضحي به - قال لعائشة هلبي المديّة - ثم قال اشهد بها ، فجعلت ثم اخذها و اخذ المذبح فاصبحه ثم ذبحه ثم قال :

أم المؤمنين حضرت عائشة صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک ایسا دنبہ لائے کا حکم فرمایا جس کے سر پر سینگ ہوں ، سیاہی میں چلتا ہو ، سیاہی میں بیٹھا ہو اور سیاہی میں دیکھتا ہو یعنی (پاؤں ، پیٹ ، سینہ اور آنکھیں سیاہ ہوں) چنانچہ ایسا دنبہ قربانی کیلئے حاضر کیا گیا اور آپ نے

بِسْمِ اللّٰهِ اَللّٰهُمَّ تَقَبَّلْ مِنِّي مُحَمَّدٌ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَآمَنَةٌ مُحَمَّدٌ ثُمَّ صَلَّى بِهِ

(مسلم شریف مترجم جلد دوم صفحہ ۲۷۷)

پتھر پر چھری کو تیز کیا۔ پھر آپ نے چھری ہاتھ میں لی۔ دنبہ کو لٹایا اور ذبح فرما دیا۔ پھر فرمایا یا اللہ اس کو محمد (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) اور آل محمد اور امت محمد (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کی طرف سے قبول فرما۔

المستدرک للحاکم

عن حذیفہ بن اسید رضی اللہ تعالیٰ عنہ - قال : کان النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یقرب بکبشین المالحین فیدفع احدھما فیقول اللّٰهُمَّ هَذَا عَن مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ

و یقرب الآخر فیقول اللّٰهُمَّ عَنْ أُمَّتِي - من شہد لك بالتوحید ولی بالبلاغ - (المستدرک للحاکم - مطبوعہ حیدرآباد دکن - جلد سوم ص ۵۹)

حضرت حذیفہ بن سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دو دنبوں کی قربانی فرماتے تھے۔ پس ان میں ایک کو ذبح کر کے فرماتے یا اللہ یہ محمد اور آل محمد (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کی طرف سے ہے اور دوسرے کو ذبح فرما کر فرماتے یا اللہ! یہ میری امت کے اُس فرد کی طرف سے ہے جو میرے لئے توحید اور میرے لئے پہنچا دینے کی گواہی دیتا ہے۔

سنن دار قطنی

عن ابی سعید - ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم - ضحی بکبش اقرون ثم قال : اللّٰهُمَّ اِنْ هَذَا عَنِّي وَ عَنْ أُمَّتِي فَيَقْبَلْ مِنِّي - (دار قطنی جلد چہارم ص ۲۸۳ مطبوعہ مصر)

حضرت ابوسعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دنبے کی قربانی دی اور فرمایا۔ یہ میری طرف سے اور میری امت کے اُس فرد کی طرف سے جس نے قربانی نہیں دی۔

عن انس من النبي صلى الله عليه و
آله وسلم - أنه فُتِيَ بكبشينِ صلحين
احدهما عن أمته والآخر عنه وعن
اهل بيته - (دارقطني جلد چهارم ص ۲۸۲)

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ تحقیق حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دو دُوبے فرج فرماتے - ایک اپنی اُمت کی طرف سے اور ایک اپنی اور اپنے اہلبیت کی طرف سے -

بلوغ المرام

وله من حديث عائشة رضي الله -
امر بكبش اقرن ليطاني سواد وبيرك في
سواد فاقى به ليضحي به فقال لها - يا
عائشة - هلمى المدينة - ثم قال :
اشجدها - ففعلت ثم اخذها و
اخذها فاضجعه ثم ذبحه ثم قال -
" اللَّهُمَّ تَقَبَّلْ مِنْ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ
وَمِنْ أُمَّةِ مُحَمَّدٍ " (بلوغ المرام
مصنف ابن حجر عسقلاني مطبوعه دہلی ص ۲۶۹)

اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی
حدیث میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
نے سینگوں والا سیاہ دُوبہ لائے کیلئے حکم فرمایا
تاکہ اُس کی قربانی دی جائے۔ پھر آپ نے فرمایا - یا
عائشہ! چھری لاؤ۔ پھر فرمایا اسکو پتھر پر تیز کر دو۔
پھر چھری کو پکڑا اور قربانی کے جانور کو لٹا کر ذبح
فرمایا۔ اور فرمایا -
الہی اسے محمد و آل محمد اور اُمت محمد
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف سے قبول فرما۔

طحاوی شریف

ثُمَّ ذَبَحَهُ وَقَالَ - يَسْمِي اللَّهُ اللَّهُمَّ
تَقَبَّلْ مِنْ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَمِنْ أُمَّةِ
مُحَمَّدٍ (صلى الله عليه وآله وسلم) ثُمَّ
ضَحَّى بِهِ - (شرح معاني الآثار - المعروف
بالطحاوی جلد سوم ص ۲۳۸)

پھر ذبح فرمایا۔ اور فرمایا ذبح کرتا ہوں اللہ
کے نام سے - یا اللہ! قبول فرما اس کو محمد کی
طرف سے اور آل محمد اور اُمت محمد (صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم) کی طرف سے پھر تقسیم فرمایا
اُس قربانی کو۔

سفر السعاده ترجم

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی عید گاہ میں حاضر تھا پیغمبر خدا صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ جب نماز پڑھی اور خطبہ ختم کیا اور منبر سے نیچے تشریف لائے - ایک دُوبے کو
لائے اور اپنے ہاتھ سے ذبح فرمایا اور ذبح کے وقت فرمایا -

" بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُ أَكْبَرُ هَذَا عَنِّي وَعَنْ كُمْ يُضْمَمُ مِنْ أُمَّتِي " یعنی بسم اللہ اللہ اکبر
میری طرف سے ہے اور میرے اُس اُمتی کی طرف سے ہے جو ذبح نہیں کر سکا - (سفر السعاده ص ۱۲۴)

الدرايكي في تحريم الهدي

(ابن حجر)

تحقیق حضور پر نور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
نے ذبح کے بعد ارشاد فرمایا - اے اللہ میری
اُمت کے اُس شخص کی طرف سے ہے جو
تیری وحدانیت اور میرے پہنچا دینے پر شہاد
دیتا ہے - اس کو قبول فرما - اور مسلم شریف میں
جو قربانی کے واقعہ میں ام المومنین حضرت عائشہ
صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے اور
اُس میں ہے - لایا اُس کو پھر اللہ کے نام
کے ساتھ یہ کہتے ہوئے ذبح فرمایا - کہ الہی
قبول فرما محمد و آل محمد اور اُمت محمد (صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم) کی طرف سے - اور حاکم کی روایت
میں ابی رافع کی حدیث میں ہے کہ پھر یہ فرمایا -
الہی یہ اُمت محمد (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کی
طرف سے ہے -

ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم
قال بعد الذبح " اللَّهُمَّ تَقَبَّلْ هَذِهِ
عَنْ أُمَّةِ مُحَمَّدٍ مِنْ شَهْدِكَ
بِالوحدانية وبالبلادة -
مسلم من حديث عائشة في
قصته الضحية وفيه فاضحه ثم
ذبحه قال - " يَسْمِي اللَّهُ تَقَبَّلْ
مِنْ مُحَمَّدٍ وَمِنْ آلِ مُحَمَّدٍ
وَمِنْ أُمَّةِ مُحَمَّدٍ -

وردی الحاکم من حدیث ابی
رافع نحوه بلفظ ذبح ثم يقول
" اللَّهُمَّ هَذَا عَنْ أُمَّةِ مُحَمَّدٍ (صلى الله
عليه وآله وسلم) الحدیث الذرایہ فی تحریر الہدایہ
مطبوعہ دہلی ص ۲۱۸ (ابن حجر عسقلانی)

سرکارِ دو عالم ﷺ کا یہ فرمان فقہائے کرام کی نظر میں

جامع الصغیر امام محمدؒ تلمیذ امام اعظمؒ

وان یکره ان ینکر مع اسم الله
غیرہ وان یقال عند الذبح
اللهم تقبل من فلان بن فلان
وان قال ذاک قبل التسمیة
وقبل ان یفجع للذبح فلا بأس
بہ (والله اعلم بالصواب)
(جامع الصغیر امام محمد بن الحسن بن شیبانی تلمیذ
رشید تبیین امام اعظمؒ) - ۱۲۹

اور بیشک مکروہ ہے ذکر کرنا اللہ تعالیٰ
کے نام کے ساتھ غیر کا اور کہے ذبح کے
وقت الہی قبول فرما فلان ابن فلان کی
طرف سے اور تحقیق کہے بسم اللہ اللہ
اے تجھ سے پہلے اور ذبیحہ کے لٹانے
سے پہلے تو کوئی حرج نہیں۔



الصلیہ شریف

قال ویکره ان ینکر مع
اسم الله تعالی شیئاً غیرہ وان
یقول عند الذبح اللهم تقبل
من فلان وھذا ثلاث مسائل -
احدها - ان ینکر موصلاً - لا
معطوفا فیکرہ ولا تحرم الذبیحة
اربعاً ونظیرہ ان یقول بسم الله
فرمایا اور مکروہ ہے ذکر کرنا اللہ تعالیٰ
کے نام کے ساتھ ذکر کرنا دوسری شے کا۔
اور کہے کہ ذبح کے وقت الہی قبول فرما
فلان سے۔ اور اس میں تین مسئلے ہیں۔
اول یہ کہ ذکر کرے فعل کے ساتھ بغیر
عطف کے پس یہ مکروہ ہے اور نہیں حرام ذبیحہ
اور اس کی مثال یہ ہے کہ کہے بسم اللہ محمد

مُحَمَّدَ رَسُولَ اللَّهِ - (اربع)

والثانیہ - وان ینکر موصلاً
على وجه العطف والشركة بان
یقول بسم الله واسم فلان أو
یقول بسم الله فلان أو بسم الله
ومحمد رسول الله - بکسی الدال
فتحرّم الذبیحة لانه اهل یہ
لغیر اللہ۔

والثالثہ - ان یقول

مفصلاً عند حوزة ومعنی بان
یقول قبل التسمیة وقبل ان
یضع الذبیحة أو ذبیحة أو بعدہ
ھذا لا بأس - لعمادی وعن النبی صلی
الله علیہ وآلہ وسلم انه قال بعد الذبح
اللهم تقبل ھذا عن امة محمد متین
شھد لك بالوحدانية ولی بالبلاغ -

لہدایہ آخرین من ائمہ اہل بیت علیہم السلام

علی بن ابی بکر متوفی ۵۳ھ ہجری

رسول اللہ۔

اور دوسرا یہ کہ ذکر کرے ساتھ ہی عطف
اور شرکت کے ساتھ جیسا کہ کہے بسم اللہ
واسم فلان یا کہے بسم اللہ وفلان یا بسم اللہ
ومحمد رسول اللہ وال کی زیر کے ساتھ پس
حرام ہے ذبیحہ اور یہ ہے اہل یہ
لغیر اللہ۔

اور تیسرا مسئلہ - تحقیق کہ صودہ و
معنی فاصلے سے جیسا کہ کہے پہلے تسمیہ کے
اور پہلے لٹانے ذبیحہ کے اور بعد ذبح کے
اور یہ کوئی حرج نہیں۔ روایت ہے کہ حضور
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ذبح کے بعد
فرمایا کہ الہی قبول فرما امت محمد صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم کے اس شخص کی طرف سے
جس نے گواہی دی تیری توحید اور میری
رسالت کی۔



المغنی شرح کبیر

روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم جب ذبیحہ قربان فرماتے تو لٹاتے پھر
فرماتے الہی قبول فرما محمد اور آل محمد اور
امت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف (مسلم)

ولما ان النبی صلی اللہ علیہ و
آلہ وسلم الی بکیش لہ لید بیحہ
فاضحہ ثم قال
اللهم تقبل من محمد وآل

مُحَمَّدٌ وَآلِهِ مُحَمَّدٌ ثُمَّ هُنَّ رَوَاهُ مُسْلِمٌ
وَفِي حَدِيثِ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
قَالَ: اللَّهُمَّ مِنْكَ وَلَكَ مِنْكَ
عَنْ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ سُبْحَانَ اللَّهِ اللَّهُ أَكْبَرُ
ثُمَّ ذَنُوعٌ وَهَذَا نَصٌّ لَا يُرْجَعُ عَلَى خِلَافِهِ
(الْمَنْشُورُ شَرْحُ كَبِيرِ الْمُحْتَضَرِّ مَا ابْنِ قَاسِمٍ عَمْرٍو حَسْبَنَ
مُتَوَفَى ۱۳۳۲ مَطْبُوعٌ مَعَ جُلْدِ ۱۱ - صَفْحَةُ ۸۸)

اور جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں
حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ذبح کے وقت
فرماتے الہی تیرے لئے محمد کی طرف سے
اور محمد کی امت کی طرف سے ہے یعنی اللہ
اللہ اکبر پھر ذبح فرماتے اور یہ نص نہیں
خلاف اوپر اس کے۔

خلاصۃ الفتاویٰ

کہہ ان یذکر اسم اللہ مع اسم
غیر یعنی عند الذبح وہی علی ثلثۃ
ادجہ منہما ما یحرم ومنہما لا یحرم و
یکبر ومنہما لا یحرم ولا یکبر۔
اما الاول۔ ہوان یذکر اسم اللہ و
اسم غیرہ علی وجہ العطف والشرکۃ
نحو ان یقول بسم اللہ و اسم فلاں او
بسم اللہ و محمد رسول اللہ والسرورۃ
ان یذکر اسم اللہ وغیر اللہ مقرون فایہ
فی الظاہر من غیر حرف عطف ولا
شرکۃ نحو ان یقول بسم اللہ محمد
رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) واما الذی
لا یکبر ولا یحرم۔ نحو ان یکون منفصلاً
منہ صولۃ ومعنی قبلہ او بعدہ بان یقول
اللہم قتل منہم (خلاصۃ الفتاویٰ جلد چہارم
ص ۳۴ شریف شیخ طاہر بن عبد الرشید النجاشی)

اور مکروہ ہے یہ کہ ذکر کیا جائے اللہ
کے نام کے ساتھ اس کے غیر کو۔ مراد لیتے ہیں
اس کی وقت ذبح کرنے کے اور وہ تین وجہ پر
ہے۔

اول یہ کہ وہ جو حرام کیا گیا ہے۔ دوم یہ کہ
وہ جو حرام نہیں کیا گیا اور مکروہ ہے۔ تیسری
یہ کہ وہ جو نہ حرام کیا گیا ہے اور نہ مکروہ ہے
صورت اول یہ ہے اللہ تعالیٰ اور اس کے
غیر کا نام ذکر کیا جائے علیحدہ اور شرکت کے
ساتھ جیسے کہ اللہ اور فلاں کے نام کے ساتھ
یا اللہ کے نام کے ساتھ اور محمد رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ اور مکروہ
یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے غیر کا نام اکٹھا ہو
ظاہر میں حرف عطف اور شرکت کے بغیر ذکر کیا جائے
جیسے کہ بسم اللہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
اور جو صورت نہ مکروہ ہے نہ حرام یہ ہے کہ اس

شرح الیاس

اور حلال ہے ذبیحہ فاصلے سے
غیر اللہ کے اسم سے صورتاً اور مقاصد جیسا
کہ ذبح اور تسمیہ سے پہلے حضور علیہ الصلوٰۃ
والسلام تھے فرماتے بعد ذبح کے۔
الہی قبول فرمایہ محمد کی طرف سے جس نے
تیری توحید اور میری رسالت کی گواہی
دی۔

وحل الذبوح ان فصل غیر
اسم اللہ صولۃ ومعنی کالذبح
قبل الاضجاع والتسمیۃ لانه علیہ
السلام کان یقول بعد الذبح
اللہم قتل منہم (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) و متن
شہد لکی بالوحد نیہ ولی
بالبلاغ۔

شرح الیاس جلد دوم صفحہ ۱۵۹

جامع رموز شرح وقایہ

اور کہا بسم اللہ بنام فلاں نہیں آیا
حرام محیط میں اور مکروہ ہے ذبح آیا
منہا یہ میں۔ اور کہا صاحب محیط نے کہ تسمیہ
کے ساتھ دعا وغیرہ کا وصل اور اس کا
حال نہ عطف کیا جائے کسی غیر کا۔ الیاس ہے
جیسا کہ کہے بسم اللہ الہی قبول فرما فلاں
کی طرف سے یا بخش دے یا بسم اللہ صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم اور حلال ہے ذبیحہ فصل
سے سوائے تسمیہ کے صورتاً و مقاصد

وقال بسم اللہ وبنام فلاں
لم یحرم کما فی المحيط وکرہ الذبح
کما فی النہایہ او الدعاء کما فی
المحیط ابی وصل الذبح بالتسمیۃ
الدعاء وغیرہ والحال انہ لم
یعطف ذالک الخیر نحو بسم اللہ
اللہم قتل من فلاں او اللہم اغفر لی
بسم اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم و
حل الذبح ان فصل فی التسمیۃ

عنها صورة ومعنى كالدعاء قبل
الاصحاح وقيل التسمية -

جامع الرموز النقاية شرح وقاية جلد سوم ۴۷۱
مؤلف شمس الدین محمد الخراسانی القمستانی

پہلے قرآنی اور پہلے تسمیہ کے۔



بحر الزائق، در مختار، الہدایہ

وکرہ ان ینکر مع اسم اللہ
تعالیٰ غیر ذلک وان یقول عند الذبح
اللّٰهُمَّ تَقَبَّلْ مِنْ فُلَانٍ وَانْ فُلَانٍ وَ
انْ قَالَ قَبْلَ التَّسْمِیَةِ وَالْاَصْحَابُ جَاز
بان یقول قبل ان یضیح الشاة اوقبل
التسمیة اوبعد الذبح اللّٰهُمَّ تَقَبَّلْ
مِنْیْ اَوْ مِنْ فُلَانٍ وَهَذَا لِمَا رَوَى
عن النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم انه
قال بعد الذبح - اللّٰهُمَّ تَقَبَّلْ
هَذَا مِنْ اُمِّتِ مُحَمَّدٍ صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم -

۱- بحر الزائق مطبوعہ مصر جلد ۸ ص ۱۶۹ مؤلفہ
۱۰ امام محمد بن حسین علی الطبری الحنفی القادری
۲- در مختار مطبوعہ لکھنؤ صفحہ ۵۸۰
۳- الہدایہ آخرین مطبوعہ پاکستان -
مؤلفہ امام بریلان الدین ابوالحسن علی بن ابی بکر
متوفی ۵۳۵ھ

اور مکروہ ہے ذکر کرے ساتھ نام
اللہ تعالیٰ کے اُس کے غیر کا اور کہے
وقت ذبح کے الہی قبول فرما فلاں اور فلاں
کی طرف سے اور کہے بسم اللہ اللہ اکبر کہنے اور
ٹٹانے سے پہلے تو جائز ہے۔

کہے پہلے ٹٹانے بکری کے اور
پہلے تسمیہ کے اور بعد ذبح کے - الہی
قبول فرما میری طرف سے اور فلاں کی طرف
سے اور یہ نہیں مکروہ - روایت بیان کی
حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہ فرمایا
آپ نے :-

الہی قبول فرمایا اُمِّتِ مُحَمَّدٍ صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم کی طرف سے ۔



کور میری شرح مختصر وقایہ

حرام ہے ذبیحہ اگر عطف کرے
اسم اللہ اور غیر اسم اللہ کہ جیسا کہ کہے
بسم اللہ و فلاں - یا کہے بسم اللہ و محمد
رسول اللہ - بجز محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
اور مکروہ ہے ذبیحہ اگر ساتھ فلاں نام
کسی کا اللہ تعالیٰ کے ساتھ اور نہ کرے
عطف - چنانچہ کہے بسم اللہ محمد رسول اللہ
برفح محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور حلال ہے
ذبیحہ اگر فصل کرے صورتاً اور معنایاً جیسا
کہ تسمیہ اور ذبح سے پہلے دعا کرنا ۔



حرام است مذبح اگر عطف کرے اسم
اللہ غیر اسم اللہ چنانچہ گفت بسم اللہ و
فلاں ! یا گفت بسم اللہ و محمد رسول اللہ بجز محمد
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم و مکروہ است
مذبح اگر وصل کرے باسم اللہ و عطف کرے چنانچہ
گفت ! بسم اللہ محمد رسول اللہ برفح محمد
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم و حلال است مذبح
اگر فصل کرے صورتاً و معنایاً بچوں دعا قبل اد
خواہانیدن از برائے کشتن و قبل از بسم اللہ
گفتن - (مختصر کور میری شرح مختصر وقایہ ص ۴۲۳)
مسئف جلال الدین محمد بن ابی بکر سمرقندی
(المعروف بہ کور میری)

بہار شریعت

مجوسی نے آتشکدہ کے لئے یا مشرک نے اپنے معبودان باطل کیلئے جانور
ذبح کر لیا اور اُس اللہ کا نام لیکر جانور ذبح کر دیا - مگر یہ جانور حرام نہ ہوا مگر مسلمانوں
کو ایسا کرنا مکروہ ہے (عالمگیری)

ذبح کے وقت بسم اللہ کے ساتھ غیر خدا کا نام بھی لیا - اس کی دو صورتیں ہیں - اگر
بغیر عطف کے ذکر کیا مثلاً یوں کہے بسم اللہ محمد رسول اللہ یا بسم اللہ تَقَبَّلْ مِنْ فُلَانٍ
ایسا کرنا مکروہ ہے مگر جانور حرام نہیں ہوگا - اور اگر عطف کے ساتھ دوسرے کا نام
ذکر کیا - مثلاً یوں کہا بسم اللہ و اسم فلاں اس صورت میں جانور حرام ہے کہ یہ جانور -

غیر خدا کے نام پر ذبح ہوا۔

تیسری صورت یہ ہے کہ ذبح سے پہلے جانور لٹانے سے پہلے اُس نے کسی کا نام لیا۔ یا ذبح کے بعد کسی کا نام لیا تو اس میں حرج نہیں جس طرح قربانی اور عقیقہ میں دعائیں پڑھی جاتی ہیں۔ اور قربانی کے لئے اُن لوگوں کے نام لئے جاتے ہیں۔ جن کی طرف سے قربانی ہے۔ اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور حضرت سیدنا ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے نام بھی لئے جاتے ہیں۔ (ہدایہ وغیرہ)

یہاں سے معلوم ہوا کہ ”مَا أَهْلَ لِيْخِيْرَ اللّٰهِ بِهٖ“ جو حرام ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ ذبح کے وقت جب غیر خدا کا نام اس طرح لیا جائیگا اُس وقت حرام ہوگا۔

اور وہاں یہ کہتے ہیں کہ آگے تیجے جب غیر خدا کا نام لے دیا جائے حرام ہو جاتا ہے بلکہ یہ لوگ تو کہتے ہیں مطلقاً سب چیزیں حرام ہو جائیں گی۔ کھانے پینے اور استعمال کی سب چیزوں پر لوگوں کے نام لے دیئے جاتے ہیں۔ اور ان سب کو حرام قرار دینا، شریعت پر افتراء اور مسلم کو زبردستی حرام کا مرتکب بنانا ہے۔ معلوم ہوا کہ بعض مسلمان گائے، بکرا، مرغ جو اس لئے پالتے ہیں کہ ان کو ذبح کر کے کھانا پکوا کر کسی ولی اللہ کی روح کو ایصالِ ثواب کیا جائے گا یہ جائز ہے اور جانور بھی حلال ہے۔ اس کو مَا أَهْلَ لِيْخِيْرَ اللّٰهِ بِهٖ میں داخل کرنا جہالت ہے۔ کیونکہ مسلمانوں کے متعلق یہ خیال کرنا کہ اُس نے تقرب الی غیر اللہ کی ہوگی ہٹ دھرمی اور سخت بدگمانی ہے۔ مسلم ہرگز ایسا خیال نہیں رکھتا۔ عقیقہ، ولیمہ اور ختنہ وغیرہ کی تقریروں میں جس طرح جانور ذبح کرتے ہیں اور بعض مرتبہ پہلے ہی سے متعلق کر لیتے ہیں کہ فلاں موقع پر اور فلاں کام کے لئے ذبح کیا جائے گا۔ جس طرح یہ حرام نہیں ہے وہ بھی حرام نہیں ہے۔

بہار شریعت جلد ۱۵ صفحہ ۱۲۰

(مؤلفہ صدر الشریعت حضرت علامہ امجد علی صاحب رحمۃ اللہ علیہ)

مَعْيَارُ الْحَقِّ فِي شَرْحِ كَنْزِ الدَّقَائِقِ ۲۱۱

اگر کوئی شخص لفظ دعا تسمیہ سے پہلے کہے اور کہے حیوان کو لٹا کر یا بعد فراغت ذبح کرے جائز ہے یعنی مکروہ نہیں ہوگا۔ کیونکہ مستدرک آورہ است و گفته است حدیث صحیح است از رافع اینکہ پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام چوں اضحیہ می کردند و بوز۔ می خریدند اُلج و اقرن و چوں خطبہ می خواندند و نماز میکردند یکے ازال دو کیش بدست خود در مدینہ منورہ پس ازال گفت ۛ اللّٰهُمَّ هٰذَا عَنْ اُمَّتِيْ جَمِيعًا وَ مِمَّا شَهِدْتُكَ بِالتَّوْحِيدِ وَ شَهِدْتُكَ بِالْبِلَاقِ وَ و بعد ازال کیش دوم می آوردند و ذبح میکردند و گفت ۛ اللّٰهُمَّ هٰذَا مِنْ مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ۔

معیار الحق شرح کنز الدقائق

جلد دوم صفحہ ۲۲۴

★

سِفَرُ السَّعَادَةِ

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں عید کا دینی حافرتھا۔ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ جب نماز پڑھی اور خطبہ ختم کیا اور منبر سے نیچے آئے۔ ایک کیش کو ملائے اور ہاتھ سے اپنے ذبح کیا اور ذبح کے وقت فرمایا بسم اللہ اکبر ہذا عنی وعن لم یغنم من اُمتی۔ یہ میری طرف سے ہے اور اُن کی طرف سے جو ذبح نہیں کر سکا میری اُمت سے۔ (سفر السعادت ص ۱۲)

شرح فارسی مختصر وقایہ

و حرم ان عطف علی اسم اللہ غیرہ و
اسم فلاں حرام است اگر عطف کند بر نام
خدا نام غیرہ را ہم چنانکہ بنام خدا فلام فلاں
ذبح می کنم و کرہ وصل لم یعطف و مکروه هست
اگر وصل عطف نہ کند نحو بسم اللہ اللہم
تقبل من فلاں بنام خدائے بزرگ، اے
بار خدا یا قبول کند از فلاں و حل ان
فصل صورت و معنی کا الدعا۔ اقبل
الا ضجاع والتسمیۃ حلال است، اگر
فاصل کند صورت و معنی جدا کند غیر را در
نام خدائے همچنانکہ کند پیش از خابانیدن
و بسم اللہ گفتن۔

شرح فارسی مختصر وقایہ جلد سوم ۹۴
تصنیف حضرت مولانا نور الدین عبد الرحمن صاحب

کنز الدقائق

و کرہ ان یدکر مع اسم اللہ
غیرہ وان یقول عند الذبح اللہم
تقبل من فلاں فان قال قبل التسمیۃ
والا ضجاع حاز (ولا یکرہ)
(کنز الدقائق مطبوعہ کراچی ۳۴۲)

اور حرام یہ ہے کہ اللہ کے نام پر غیر کو
عطف کیا جائے جیسے کہ کہے بسم اللہ اور
فلاں کے نام حرام ہے۔ اگر عطف کرے اللہ
کے غیر کو اللہ پر یعنی اس طرح کہ خدا کے
نام کے ساتھ اور فلاں کے نام کے ساتھ
ذبح کر دے گا مکروہ ہے۔ اور اگر عطف کا
وصل نہ کرے اور کہے بسم اللہ۔ الہی قبول
فرما فلاں سے بنام خدائے بزرگ۔ یا اللہ
قبول فرما فلاں کی طرف سے اور حلال ہے
اگر فاصل ہو صورتاً اور معنایاً جیسے دعا پہلے
اور قربانی اور تسمیہ کے۔



سے صورت اور معنی کے لحاظ سے علیحدہ ہو۔
اُس کے پہلے اور اُس کے بعد بایں ہمہ خود کہے
اے اللہ قبول فرما۔

فتاویٰ بزازیہ

اور وہ تین ہیں۔ یہ کہ کہے اللہ تعالیٰ
اور فلاں کے نام کے ساتھ۔ عطف کے طریقے
پر اور اللہ اور محمد رسول اللہ کے نام کیساتھ
پس حرام ہے۔ اور دوسرا یہ کہ اللہ تعالیٰ
اور اُس کے غیر کا نام اکٹھا ذکر کیا جائے جیسا
کہ اُس کا کہنا، بسم اللہ محمد رسول اللہ پس
مکروہ ہے نہ کہ حرام۔

تیسرا یہ کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے نام
سے اُس کے غیر کا نام علیحدہ ہو صورتاً اور
معنایاً جیسا کہ کہے اس کے پہلے یا اس کے
بعد قبول کرے یا اللہ فلاں کی طرف سے پس نہیں
حرام اور نہیں مکروہ۔ اور اگر بسم اللہ اور
صلی اللہ علی محمد کہے اور بسم اللہ و یا بسم
فلاں حلال ہے مختار میں۔ اور اگر کہا اللہ
کے نام کے ساتھ فلاں کے نام کے ساتھ
کہا اسلاف نے حلال ہے مطلقاً۔

وہی ثلاثۃ ان یقول بسم اللہ
واسم فلاں علی سبیل العطف و بسم اللہ
و محمد رسول اللہ فیحرم۔ والثانی ان
یدکر مع اسمہ تعالیٰ اسم غیر مقروفا
بدلاً علی سبیل العطف کقولہ
بسم اللہ محمد رسول اللہ فیکرہ ولا
یحرم۔

الثالث۔ ان یفصل عند صودۃ
و معنی نحو ان یقول قبلہ بعد لا
تقبل اللہم عن فلاں فلا یحرم
ولا یکرہ۔ لوقال بسم اللہ و صلی
اللہ علی محمد و قال بسم اللہ و
باسم فلاں یحل فی المختار و لوقال
بسم اللہ بنام فلاں قال الاسکاف
یحل مطلقاً۔

(فتاویٰ بزازیہ جلد دوم صفحہ ۳۰۶
مصنفہ الشیخ محمد بن محمد بن شہاب المعروف
ابن البراز الکردری)۔

بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع

تجريد اسم الله سبحانه وتعالى
عن اسم غيره وان كان اسم النبي صلى الله
عليه وآله وسلم حق لوقال بسم الله واسم
رسول الله لا يحل لقوله تعالى
"وَمَا أَهْلُ بِهِ لَعْنَةُ اللَّهِ" و
قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم موطنان
لا اذ ذكر فيهما عند العطاس وعند
الذبح وقول عبد الله بن مسعود
رضي الله عنهما جرد والتسمية عند
الذبح ولان المشركين يذكرون
مع الله سبحانه وتعالى غيره فوجب
هنا لفتهم بالتجريد -

(بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع
جلد پنجم مسئلہ مصنف امام علاؤ الدین ابی بکر بن
مسعود الکاشانی متوفی ۵۸۷ھ)

عليه ركننا الله تعالى کے اسم کو اسے
غیر سے۔ اگرچہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کا نام ہو۔ یہاں تک کہ اگر کہا جائے اللہ تعالیٰ
اور اس کے رسول کے نام کے ساتھ نہیں ہلال
بجائے خدا "وَمَا أَهْلُ بِهِ لَعْنَةُ اللَّهِ" - اور
حضور پر نور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان ہے
چھینک اور ذبح کے وقت نہ ذکر کیا جاوے
اللہ کے سوا کا۔ اور عبد اللہ ابن مسعود
رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہتے ہیں کہ علیحدہ رکھو
تسمیہ کو یعنی بسم اللہ اللہ اکبر کو ذبح کے
وقت اس لئے کہ مشرکین غیر اللہ کا ذکر
کرتے تھے اللہ کے ساتھ ذبح کے
وقت پس ان کی مخالفت تسمیہ کے
ساتھ واجب ہے -



عطا بان يقول باسم الله محمد رسول الله
بالجر حرم الذي بيحته وان ذكر معه
موصولا لا محطوقا بان يقول باسم الله
محمد رسول الله كوكا "وَلَا يُحْرَمُ"
وان ذكر مفصلا بان يقول قبل
التسمية وقبل ان يضع الذبيحة
وبعدك "لا باس" به

هكذا في الهداية ومن ههنا
علم ان البقرة المنذرة للاولياء كما
هو الرسم في زماننا حلال طيب لاننا لم
يذكر اسم غير الله عليها وقت الذبح وان
كانوا يذرونها -

(تفسيرات احمد مظهر مکتبہ اندیانا مؤلفہ حضرت
علامہ ملا جیون علیہ الرحمۃ صاحب نور الانوار)



نام کے ساتھ غیر خدا کا نام عطف کر کے لیا
گیا۔ مثلاً جر کے ساتھ بسم اللہ و محمد
رسول اللہ کہے تو ذبیحہ حرام ہے اور
اگر خدا کے نام کے ساتھ دوسرے کا نام
ملا کر بغیر عطف کے لیا۔ مثلاً کہا کہ
بسم اللہ محمد رسول اللہ تو ذبیحہ مکروہ ہے
اور حرام نہیں۔ اور اگر غیر خدا کا نام علیحدہ
ذکر کیا مثلاً ذبح کے وقت بسم اللہ اللہ اکبر
پڑھا اور اس سے پہلے یا جانور کو ٹٹانے
سے پہلے یا ذبح کے بعد غیر کا نام لیا تو کوئی
مضائقہ نہیں۔ ایسا ہی ہدایہ میں ہے اور
یہاں سے معلوم ہوا کہ جو کلمے اولیاء کیلئے
نذر کی جاتی ہے جیسا کہ ہمارے زمانے میں
رسم ہے وہ حلال طیب ہے۔ کیونکہ اس پر
ذبح کے وقت غیر خدا کا نام نہیں لیا گیا۔ خواہ
وہ اس کو ان کیلئے نذر کرتے ہیں -

صلوٰۃ مسعودی

عیسائی بکری کو ذبح کرے اور کہے
بسم المسیح مردار ہو گیا۔ اس طرح کہ خدا تعالیٰ
اور مخلوق کا نام اکٹھا کیا لا شبع مردار ہے
اگر مسلمان کہے بسم اللہ وحق رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم مردار ہو گیا ایسا اس طرح اس
میں اگر عطف کر دیا بلا شبع مردار ہے -

تو مسلم نے گوشت پر ذبح کیا آرد و
میگوئے بسم المسیح مردار شود از بہر آنکہ نام
خالق تعالیٰ با نام مخلوق جمع کردہ است
لاجرم مردار بود ما کہ مسلم نے میگوئے بسم اللہ
و محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مردار
شود از بہر آنکہ عطف کردہ است لاجرم مردار

تفسیرات احمدیہ

یعنی مَا أَهْلُ بِهِ لَعْنَةُ اللَّهِ کے معنی یہ ہیں
کہ جانور کو غیر خدا کے نام پر ذبح کیا جائے۔
مثلاً لات و عزری یا انبیاء علیہم السلام کے نام پر
پس اگر اکیداً غیر خدا کا نام لیا گیا یا خدا کے

"وَمَا أَهْلُ بِهِ لَعْنَةُ اللَّهِ" معناه
ذبح بہ لا سم غیر اللہ مثل لات و عزری
و اسماء الانبیاء و غیر ذلک فان افرج
باسم غیر اللہ اذ ذکر مع اللہ اسم اللہ

بود و اگر چنین گوید بسم اللہ محمد رسول اللہ
اللہ جل جلالہ بود از بہر آن کہ این نام از ان نام
جدا بود۔ (صلوات مسعودی جلد سوم صفحہ ۱۲۶)
مصنف مسعود بن یوسف سمرقندی چھٹی صدی ہجری

اور اگر اس طرح کہے بسم اللہ محمد
رسول اللہ (صلوات علیہ وآلہ وسلم) حلال
ہے۔ اس طرح کہ یہ نام اس نام سے
علیحدہ ہے۔

الْعَيْنِي فِي الشَّرْحِ كُنْزُ الدَّقَائِقِ

ان يقول بسم الله اسم فلان أو
بسم الله ومحمد رسول الله بالحقق
فتم اسم الذبيحة ولواقع المعطوف
على اسم الله محيل لانه مبتدأ و
اختلفوا في النصب ويكرهان فيهما
بالاتفاق وكما ايضا ان يقول
عند الذنم، اللهم تقبل من
فلان أو تقبل مني للمشاركة ولو
قال هذا القول قبل التسمية والافجاع
أي افجاع الذبوح وجاز ولا
يكروا لما روى عن النبي صلى الله عليه
وآله وسلم انه قال بعد الذنم
اللهم تقبل هذا عن أمة محمد
عن شهدائك بالوحدانية وبني
بالبلانغ۔

(العين في شرح كنز الدقائق صفحہ ۱۲۵)
مصنف قاضی بزرگ الدین ابی محمد محمود (العين)

تحقیق کہے بسم اللہ اور فلاں کے نام
سے یا بسم اللہ اور محمد رسول اللہ ہو گیا
ذبیحہ حرام۔ اور معطوف کے واقع ہونے
کیلئے۔ الشیخ کے نام پر حلال ہوتا ہے۔
اس لئے بیشک کہ وہ مبتدأ ہے۔ اور
اختلاف کیا انہوں نے نصب میں اور کرامت
ہے ان دونوں میں متفق علیہ۔

یہ کہ کہے کہ ذبح کے وقت اے اللہ
قبول فرما فلاں کی طرف سے یا قبول فرما میری
طرف سے شرکت کیلئے۔

اور اگر کہا یہ قول تسمیہ اور ذبح کرنے
کے پہلے جانتے ہیں اور نہیں مکروہ بوجہ اس
کے کہ روایت کیا گیا ہے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے
فرمایا آپ نے ذبح بعد، یا اللہ قبول فرما محمد
(صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کی امت کے ان لوگوں کی
طرف سے جو تیری شہادت و حدائیت کے ساتھ
میری شہادت پہنچا دینے کے ساتھ دیتے ہیں۔

مستخلص الحقائق

اور مکروہ ہے یہ بھی کہ کہے ذبح کے
وقت اے اللہ فلاں سے قبول کر مجھ سے قبول
کر شرکت کیلئے۔ اور اگر کہے یہ بات بسم اللہ
سے پہلے اور مذبح کے ذبح سے پہلے
یا ذبح کے بعد جانتے ہیں۔ اور نہیں مکروہ
اس وجہ سے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
نے فرمایا ذبح کے بعد اے اللہ اس کو قبول
فرما۔ محمد (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کی امت
کے ان لوگوں کی طرف سے جو تیرے لئے
وحدائیت اور میرے لئے پہنچا دینے پر
گواہی دیتے ہیں۔

وكره ايضا ان يقول عند الذنم
اللهم تقبل من فلان او قال تقبل
من لشيء اركلة ولو قال هذا القول
قبل التسمية والا فبإجماع اى افجاع
مذبح او بعد الذنم جاز ولا
يكروا لما روى عن النبي صلى الله عليه
وآله وسلم انه قال بعد الذنم اللهم
تقبل هذا عن أمة محمد من
شهد بالوحدانية وبني بالبلانغ۔
(مستخلص الحقائق شرح كنز الدقائق جلد چہارم
صفحہ ۱۲۳)

غائۃ الاوطار

پھر اگر ذابح نے ذکر غیر خدا کو نام خدا سے علیحدہ اور جدا کر کیا یا اعتبار صورت
اور معنی کے چنانچہ دعا کرنا ذبیحہ کے گرانے اور لٹانے سے پہلے اور دعا کرنا بسم اللہ
کہنے سے پہلے یا دعا کرنا ذبح کرنے کے بعد تو اس کا کچھ مضائقہ نہیں۔ اور روایت جابر
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ترمذی میں یوں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے دست
مبارک سے سینہ ہا ذبح کیا اور فرمایا بسم اللہ اللہ اکبر اللهم هذا عني و
عن من لم يخضع من امتي۔ (غائۃ الاوطار شرح در مختار جلد چہارم صفحہ ۱۲۳)

یہ روشن تحریریں

متذکرۃ السلف تحریروں سے صاف طور پر ظاہر ہو جاتا ہے کہ اس مسئلہ پر پوری اُمت محمدیہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اجماع ہے کہ جانور کو ذبح سے پہلے اور ذبح کے بعد کسی سے منسوب کر دینے سے نہ تو جانور حرام ہو جاتا ہے اور نہ ہی مکروہ اور یہ نسبت مجاز قطعی طور پر جانور اور ذبیحہ طیب و طاہر اور حلال ہے۔

فقہائے کرام کا یہ استدلال

اور فقہائے کرام کا یہ استدلال محض قیاسی حجتوں پر مبنی نہیں بلکہ سرورِ دو عالم فخرِ موجودات احمدیؑ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے عمل مبارک کی روشن تصویر ہے۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اس مبارک عمل کی روشنی میں کسی بڑے سے بڑے عالم فاضل کی ذاتی رائے اور کسی علامہ فہامہ کا اپنا قیاس کسی مجتہد کا عقلی اجتہاد کوئی وقعت نہیں رکھتا۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا جانور کو خدا کے غیر کی طرف نسبت کرنا اور ذبح سے پہلے یا ذبح کے بعد اس نسبت کا باواز بند اظہار فرمانا اگر ذبح کے کی حلت برقرار رکھتا ہے تو پھر سوچنا چاہیے ان عقل کے غلاموں کو جن کا یہ اجتہاد ہے کہ غیر کے نام کے خباثت جانور میں اتنی شدت سے سرایت کر جاتی ہے کہ اُسے اللہ تعالیٰ کا نام لے کر ذبح کرنا بھی نہیں نکال سکتا۔ (فتاویٰ عمرینی وغیرہم فتاویٰ دہلیہ)

افسوسناک اجتہاد

یہ کس قدر افسوسناک اجتہاد ہے کہ ایک طرف تو اللہ تبارک و تعالیٰ کے پاک نام کو اس قدر بے تاثیر اور بے اثر بنا کر رکھ دیا۔ اور دوسری طرف اولیاء کرام کی نسبت کو نجاست و

خباثت کا نام دے دیا اور پھر سب سے زیادہ حیرت کی بات تو یہ ہے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فرمانِ مقدس اور معمولِ مبارک کو بھی یکسر نظر انداز کر دیا اور وہ عقل جس کے متعلق ترجمانِ اہل سنت علامہ اقبال علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں :-

عقلِ قریاں کج بد پیشِ مصطفیٰ

اُس عقل کو بجائے اس کے کہ فرامینِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سامنے قربان کرنے کی سعادت حاصل کرتے فرامینِ مصطفیٰ اور سنتِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے متحارب و متصادم کر دیا۔

حقانیت یہی ہے

کہ خدا کے سوا کسی دوسرے سے منسوب کر دینے سے جانور قطعی حرام و ناجائز نہیں ہوتا۔ جبکہ اُسے بِسْمِ اللّٰهِ اَللّٰهُ اَکْبَرُ پڑھ کر ذبح کیا جائے۔ اس کے برعکس جو کچھ بھی کوئی کہتا ہے اس کا اپنا باطل قیاس ہے جسے دین کی شکل دے دینا زبردست بیہودگی اور بدترین شرارت انگیزی ہے۔

منکرین کا پہلے جانور کا ذکر کرنا اور پھر جانور کی قید کو بھی توڑ کر ہر چیز کو خدا کے سوا کسی سے مجازی نسبت ہونے کو ”مَا اَهِلٌ“ میں داخل کر دینا اور اس نسبت کو خباثت و نجاست کا نام دینا بذاتِ خود خباثت و نجاست کی جیتی جاگتی مکروہ تصویر ہے۔ ورنہ اولیاء اللہ سے منسوب جانور اور دیگر اشیاء خوردنی وغیرہ قطعی طور پر پاک، حلال اور طیب و طاہر ہیں اور ہر گز نہ داخل ”مَا اَهِلٌ“ میں۔ اور اگر ان مجازی نسبتوں کو حرام اور کفر و شرک وغیرہ سمجھ لیا جائے تو سارے کاسار نظام زندگی شرک و کفر اور حرام ہو کر رہ جائیگا جس کی مثالیں ہم اس کتاب میں متعدد جگہ پر پیش کر چکے ہیں۔

دعوتِ غور و فکر روشن آئینے

آنکھوں میں محبت کا سرمہ لگا کر ان آئینوں میں جھانکیے۔ ہمیں یقین ہے کہ

تعصب کو چھوڑ کر آپ نے غور و فکر کیا تو مسئلہ سمجھ میں آجائے گا۔

(۱) ● حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنی اہل بیت کی طرف سے قربانی فرماتے ہیں اور ربیبی اللہ اللہ اکبر کہنے سے پہلے یا ذبح کے بعد اہل بیت کرام سے منسوب کر کے قبولیت کی دعا فرماتے ہیں۔

۲- ● حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنی امت کی طرف سے قربانی فرماتے ہیں اور قبل تسمیہ یا بعد الذبح جانور کو امت سے منسوب کر کے دعا فرماتے ہیں۔

۳- ● حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وصال مقدس کے بعد آپ کے نام سے جانور خریدتے ہیں اور آپ ہی سے منسوب کر کے ذبح فرماتے ہیں۔

۴- ● حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ایک صحابی حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نام مقدس سے فامرد کر کے بکری کو پالتے ہیں اور اس بکری کی دیکھ بھال دوسری بکریوں سے اسلئے زیادہ کرتے ہیں کہ وہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کیلئے نامزد کی جا چکی ہے حتیٰ کہ وہ بکری خوب موٹی تازی ہو گئی۔ اس لئے وَمَا أَهْلٌ کا معنی فامرد وغیرہ کرنا قطعی غلط ہے۔

۵- ● قربانی کے علاوہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مخدومہ کائنات ام المؤمنین حضرت سیدہ خدیجہ الکبریٰ کیلئے بکری ذبح فرما کر آپ کے وصال کے بعد آپ کی سہیلیوں میں اس کا گوشت تقسیم فرماتے ہیں۔

۶- ● صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کیلئے جانور ذبح فرماتے ہیں۔ اسلئے یہ کہنا قطعی درست ہے کہ یہ فلاں کیلئے ہے۔

۷- ● بتوں کے ناموں سے منسوب شدہ جانور بھی اللہ تعالیٰ کا نام لیکر ذبح کرنے سے حلال اور طیب ہو جاتے ہیں۔ اور یہ قرآن کا فیصلہ ہے۔ لہذا اولیاء اللہ کے نام سے منسوب شدہ جانور بدرجہ اولیٰ جائز اور طیب ہیں۔

۸- ● صرف وہ جانور داخلِ مَا أَهْلٌ ہے جسے بتوں وغیرہ کا نام لیکر ذبح کیا جائے۔ کسی دوسرے منسوب کیا جانے والا جانور بھی حرام نہیں۔ چہ جائیکہ غلہ، دانے، کپڑے، حلویے، کھیریں اور دیگر انواع و اقسام کے کھانوں کو مَا أَهْلٌ میں داخل کر کے حرام قرار دیدیا جائے، ایسا کرنا محض ہٹ دھرمی ہے۔

۹- ● اپنی رائے سے تفسیرِ قرآن کرنا جہنم میں داخل ہونے کے مترادف ہے اور کفر ہے۔ اسلئے وَمَا أَهْلٌ کی یہ تفسیر کرنا کہ

گیارہویں شریف کے بکرے اور کھانے وغیرہ حرام ہیں۔ صریح کفر اور جہنم کا راستہ ہے۔

۱۰۔ قرآن پاک کی کوئی ایک آیت اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی کوئی ایک حدیث ایسی نہیں جو کسی سے منسوب کئے جانے والے جانوروں یا دیگر اشیاء کو حرام قرار دیتی ہو۔

روشن آئینوں کی تجلیات

حاشیے کے حوالے

حوالہ نمبر ایک اور حوالہ نمبر ۲ کی مکمل بحث آپ ملاحظہ فرما چکے ہیں۔ نمبر ۳ کا حوالہ ملاحظہ فرمادیں۔

حضور ﷺ کے نام کا جانور ذبح کرنا

ترمذی شریف۔ ابو داؤد شریف

سرور کائنات امام الانبیاء صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دصال مقدسہ کے بعد مولائے کائنات امام الاولیاء حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم حضور کی طرف سے قربانی دیتے ہیں۔

محمد بن محارب بن کوفی، شریک، ابی حسان، حکم، حنش سے روایت کرتے ہیں کہ امیر المومنین علی ابن طالب کرم اللہ وجہہ الکریم دو مینڈھوں کو ذبح فرمایا کرتے۔ ایک ذنب پہلے حضور صلی اللہ

حد ثنا محمد بن عبید المحادی الکوفی ثنا شریک عن ابی الحسناء عن الحكم عن حنش انه كان يضحى بلكيشين احدهما عن النبي صلي الله عليه وآله وسلم والاخر

عن نفسه فقيل له فقال اصر في به يعني النبي صلي الله عليه وآله وسلم اذ يحل ابداء -

ترمذی شریف ترجم الباب الاصنامی ۵۳۰
ابوداؤد شریف جلد دوم صفحہ ۲۹



علیہ وآلہ وسلم کی طرف سے ذبح فرماتے۔ اسکے بعد دوسرا اپنی طرف سے ذبح فرماتے آپ کے کسی نے اس کا سبب پوچھا تو مولائے کائنات نے اس کا جواب ارشاد فرمایا کہ مجھے اس کا حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے اسلئے میں اسے کسی حال میں بھی نہیں چھوڑ سکتا۔

نمبر ۴ کا حوالہ بھی اس کتاب کے ابتدائی حصے میں گزر چکا ہے تاہم دوبارہ پیش خدمت ہے۔

۴۔ سرکار دو عالم ﷺ سے نامزد بکری

کہا خبر دی ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے کہا روایت بیان کی عطاء ابی رباح نے عبد اللہ بن رواحہ سے کہ انہوں نے اپنی بکریوں سے ایک بکری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کیلئے نامزد کر رکھی تھی اور اپنی لونڈی کو وصیت کی کہ اس بکری کی نگہبانی کرے، چنانچہ وہ اسکی نگہبانی کرتی تھی اور جب وہ بکریوں میں آتے تو اس بکری کی طرف دیکھتے تھے یہاں تک کہ وہ خوب موٹی اور فربہ ہو گئی۔



قال اخبرنا ابو حنیفہ قال حدثنا عطاء بن ابی رباح عن عبد الله بن رواحة انه سئى شاة من غنمه لرسول الله صلي الله عليه وآله وسلم وادعى به جاريت له كانت في الغنم فكان يتعاهد لها وينظر اليها كلما اتى الغنم حتى سميت وصليت -

کتاب الآثار باب الايمان صفحہ ۱۴۱
تولفہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ تمیذ سیدنا امام اعظم رضی اللہ عنہ۔

۵۔ حضرت خدیجہ الکبریٰ کیلئے بکری ذبح کرنا

وان كان ليذبح الشاة
فتبتع بها صدق خديجة
فيهدىها لهن - هذا حديث
حسن صحيح -
ترذی شریف جلد دوم صفحہ ۵۲۷

جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کسی بکری کو ذبح فرماتے تھے۔ تو حضرت
خدیجہ الکبریٰ کی سہیلیوں اور بیٹے والیوں
کو تلاش کر کے اس بکری کا گوشت بھجوا دیا
کرتے تھے۔

ترذی شریف

کی اس روایت کا مطلب صرف یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اُمّ المؤمنین سیدہ
خدیجہ الکبریٰ کی یاد منایا کرتے تھے اور مائی صاحبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روح کی خوشنودی
کیلئے ان کی سہیلیوں کو تلاش کر کے گوشت عطا فرمایا کرتے تھے۔

۶۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور صحابہ کیلئے جانور ذبح کرنا

اس ضمن میں پہلے بھی کئی ایک حوالے پیش کئے جا چکے ہیں چند ایک مزید حوالے
ملاحظہ ہوں :-

● حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور حضرت سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ
ایک صحابی کے گھر تشریف لے گئے تو پہلے اس نے آپ کی خدمت میں گھجوروں کے
خوشے پیش کئے پھر آپ کیلئے بکری ذبح فرمائی۔ حدیث کے الفاظ ہیں :-
وَذَنَحْ لَهُمْ فَأَكَلُوا مِنْ الشَّاةِ - (مسلم شریف - مشکوٰۃ شریف ص ۱۹)
ترجمہ :- اور ذبح کی ان کیلئے پس کھایا بکری سے۔



● عن جابر قال خرج
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
انامعه فدخل على امرأة من
الا نصار فذبحت له شاة
ترذی شریف صفحہ ۳۷

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے
ہیں کہ نکالے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور
میں ساتھ تھا۔ پس تشریف لے گئے۔
کی ایک عورت کے گھر پس اس نے ذبح کی بکری
ان کے لئے۔

● ابو ایوب انصاری حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں عرض کرتے ہیں :-
یا رسول اللہ میں محبت کرتا ہوں کہ آپ
رطب اور بسر اور تمر سے کھائیں اور میں ذبح
کردوں گا آپ کیلئے بکری۔ پس آپ نے فرمایا
کہ اگر تو ذبح کرے تو دودھ والی سرینا
اس نے پکڑا بکری کا بچہ نریا مادہ پس
ذبح کیا اس نے۔

یا رسول اللہ اجبت ان تا کل
من رطبہ و بسرہ و تمرہ و قد نوبہ
ولا ذبحن لك مع هذا فقال ان
ذبحت فلا تذبحن ذات دیر فاخذ
عنا قاله اجد يا ذبحہ -
المعجم الصغير للطبرانی مطبوعہ دہلی ص ۳۷

حوالہ نمبر ۷، ۸، ۹، ۱۰

حوالہ نمبر ۷ کی تحریریں کسی جگہ گزر چکی ہیں یعنی بحیرہ اور سامیہ وغیرہ بتوں کے نام پر چھوٹے
ہوئے جانور اللہ کے نام سے ذبح کر کے کھالینا جائز ہیں۔

حوالہ نمبر ۸ پر بھی کافی بحث کی جا چکی ہے۔

حوالہ نمبر ۹ تفسیر بالرائے کے متعلق بھی کافی بحث کی جا چکی ہے۔

حوالہ نمبر ۱۰ - ایک ایسا حیلہ ہے جسے کوئی دیوبانی دیوبندی قیامت تک قبول کرنے
کی جرات نہیں کر سکتا۔ اور اگر واقعی ایسی کوئی دلیل قرآن و حدیث سے ان لوگوں کے پاس
موجود نہیں تو پھر ان کے حواریں کو اپنی منزل کا راستہ خود متعین کرنا ہوگا اور خود ساختہ زنجیروں
کو توڑ کر ان نا آشنائے محبت سے رشتہ منقطع کرنا ہوگا۔ شعار حق پرستی یہی ہے کہ جب حق
سامنے آجائے تو نہایت خلوص نیت، پوری دیانتداری اور کمال جرات ایمان کے ساتھ حق کا
احقاق اور باطل کا ابطال کیا جائے۔ اور اگر اس کے باوجود بھی کچھ لوگ اپنے بڑوں کو محض

بڑے لوگ سمجھتے ہوئے اُن کے ذہنی مفروضات کو اللہ تبارک و تعالیٰ جل جلالہ العظیم اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے احکام سے بھی بلند و بالا سمجھنے پر مجبور ہیں تو یہ اُن کے اپنے مقدر کی بات ہے۔ یہ ہرگز ہمارے بس میں نہیں کہ ان کی اذلی ابدی شقاوت کو سعادت سے تبدیل کر سکیں۔ یہ کام تو اللہ تعالیٰ ہی کر سکتا ہے۔

ہمارے بس میں تو یہی تھا کہ قوم کے سامنے نہایت خلوص اور پوری ایمانداری سے پوری پوری تحقیق و جستجو کے بعد حقائق پیش کر دیتے۔ اور یہ بھی اللہ رب العزت اور اُس کے محبوب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فیضان و کرم اور نگا و عنایت کا صدقہ ہے ورنہ مجھ جیسا، محمد ان اس فناء بل کہاں تھا۔

یہ اُن کی عنایت ہے کہ رُخ اُن کا ادھر ہے

بہر حال ہم نے حقائق کو واضح کرنے میں کوئی کسر اپنی طرف سے ہرگز نہیں اٹھا رکھی۔ اور یہ سب کچھ اُن حضرات کیلئے کیا گیا ہے جو یا تو محض اندھی عقیدت کے جال میں جکڑے ہوئے ہیں یا پھر اُن تک ٹھیک ٹھیک مسائل نہیں پہنچ سکے ورنہ ہمیں تو اپنے عقائد کی حقانیت پر پہلے ہی پورا پورا یقین ہے اور اس یقین میں مزید پختگی اس لئے آجاتی ہے کہ ہمارے دلوں کو اس بات کا اطمینان ہے کہ یہ عقائد اولیاء اللہ کی اُس جماعت کے عقائد میں جن کی زندگیوں ہر قسم کی دنیاوی آلائشوں سے پاک ہیں جس کا اعتراف کئے بغیر دشمن بھی نہیں رو سکتے۔

• علاوہ ازیں یہ اُن لوگوں کے پاکیزہ عقائد میں جن کے دم قدم کی برکت سے اور نگاہ کرم کی عنایت سے ہزاروں نہیں بلکہ لاکھوں کروڑوں انسانوں کو دولت اسلام کا خزانہ نصیب ہوا۔ یہ اُن لوگوں کے عقائد میں جن کے متعلق اقبال فرماتے ہیں:-

نہ پوچھو ان خرقہ پوشوں کی ارادت ہو تو دیکھو ان کو

یدِ برضا لئے بیٹھے ہیں اپنی آستینوں میں!



مَا أَهْلَ مُحَمَّدٍ كِي نَظَرِي

بخاری شریف

معلیٰ بن اسد، عبد العزیز بن مختار،
موسیٰ بن عقبہ، سالم عبد اللہ رضی اللہ عنہم
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت
کرتے ہیں کہ آپ نے زید بن نفیل سے مقام
اسفل بلدرج میں ملاقات کی اور یہ واقعہ نبی
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر وحی نازل ہونے
سے پہلے کا ہے۔ اور اُس نے آپ کے
سامنے دسترخوان بچھایا جس پر گوشت
تھا۔ آپ نے اس کے کھانے سے
انکار فرمایا اور فرمایا میں اس سے نہیں
کھاتا ہوں جس کو تم اپنے بتوں پر ذبح کرتے
ہو۔ اور میں صرف اُسی کو کھاتا ہوں جس پر
اللہ کا نام لیا گیا ہو یعنی بِسْمِ اللہ
پڑھی گئی ہو۔

حد ثنا معلیٰ بن اسد حد ثنا
عبد العزیز یعنی ابن المختار اخبرنا
موسیٰ بن عقبہ قال اخبرني سالم
انه سمع عبد الله محمد ثنا عن
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
انه لقي زيدا بن عمرو ابن نفيل
باسفل بلدرج و ذاك قبل ان
ينزل على رسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم الوحي فتقدم الى
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
فيما لحم قاذي ان ياكل منها ثم
قال اني لا اكل مما قد مجون على
الفايكم ولا اكل الامم اذا ذكر
اسم الله عليه - بخاری شریف مترجم ۱۱۵
(کتاب الصیئ والذبايح)

مندرجہ بالا حدیث پاک کی شرح کرتے ہوئے علامہ عینی شارح بخاری لکھتے ہیں:-

عینی شرح بخاری شریف

قولہ قاذی - ای زید ای امتنع
قولہ قاذی الخ - یعنی زید کھانے سے باز رہا

عن الأكل - وقال الخطابي امتناع
زید من اكل ما في السفرة انما
هو من خوفه ان يكون اللحم مما
ذبح على الا نصاب المنصوب
للعبادۃ وقد كان رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم ايضا لا يأكل من
ذبايحهم التي كانوا يذبحونها لا
نصابهم - واما ذبحهم لما كان
فلم نجد في الحديث - انه كان
يتنزه عنه وقال الكرماني وكونه
سفرته لا يدل على انه كان يأكل
منه وقال منه ابن زيد ما ذبح
على النصب وما اهل به لغير الله
واحد ومعنى "وما اهل به
لغير الله" ذكر اسم غير الله من
اسماء الاوثان التي كانوا يعبدونها
وكذا الميسم وكل اسم سوا
عز وجل - عمدة القاری شرح بخاری جلد ۱
صفحہ ۱۱۱ مطبوعہ بیروت (مؤلفہ بدرالدین عینی
متوفی ۸۵۰ ہجری) -

مُسْتَدْرَكُ حَاكِم

عن زید بن حارثہ رضی اللہ عنہما قال خرج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
وهو مودنی الى نصب من الانصاب فذبحنا له شاة الخ پھر حضور نے فرمایا -
فقلنا ما هذا فقلنا هذه شاة فنبعناها للنصب كذا او كذا فقال اني
لا اكل ما ذبح لغير الله - (المستدرک للحاکم - جلد سوم صفحہ ۲۱۶) -

حرفِ آخر

شارح بخاری علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ کا زید کے کھانے کے متعلق
یہ حدیث بیان کرتا کہ وَمَا أَهْلَ بِهِ لغيرِ اللَّهِ وہ جانور ہے جسے
غیر خدا کے نام سے ذبح کیا جائے جیسے بتوں کے نام فسخ کرنا یا کسی اور
کے نام سے ذبح کرنا - منکرین کے تمام تراعتراضات کا مسکت جواب ہے -

مُنْكَرِينَ كَوْحِلَیْہِ

کہ وہ اللہ رب العزت جل جلالہ ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ، صحابہ کرام
رضوان اللہ علیہم اجمعین ، تابعین و تبع تابعین ، آئمہ مجتہدین ، محدثین کرام اور جمہور
مفسرین رضوان اللہ علیہم اجمعین کے فیصلہ کو تسلیم کر لیں - عقلِ ناتمام پھر عقلِ ناتمام ہے
اور یہ جو کہ بھی سکتی ہے - قیامت کے دن صرف اپنی عقل ہی تو کام نہیں آئے گی - اور اگر
تمام فیصلے اپنی عقلِ ناتمام اور فہم سے ہو سکتے یا پھر ہر بات اپنے محدود علم پر ہی پرکھی
جاسکتی تو تمام صحائے امت اپنے پہلوں یعنی متقدمین کے فیصلوں کی طرف کبھی رجوع نہ کرتے

یہ بالکل سیدھی بات ہے

کہ اولیائے کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین ہرگز ہرگز کسی ایسے فعل کا ارتکاب
نہیں کرتے جس میں شریعتِ مطہرہ کے ذرہ برابر بھی خلاف درزی کا احتمال ہو
کیونکہ ولایت کا انحصار ہی شریعتِ مصطفیٰ کے کامل اتباع پر ہے - کیونکہ
کوئی ایسا شخص جس کے اعمال و افعال و اقوال سے شریعتِ مطہرہ کے
خلاف ظاہر ہوتا ہو وہ ولی ہو ہی نہیں سکتا - چہ جائیکہ کوئی شخص ولایت کے

اعلیٰ ترین مستند پر بھی فائز ہو اور وہ بدعات و شرکیات پر بھی عمل پیرا ہو یہ ہونا قطعاً ناممکن بلکہ اسر محال ہے۔

اب جب کہ اپنے مشائخ کے حضور میں نذرین پیش کرنا، اولیائے کرام کے عرائس منانا اور اللہ کے اروج مقدسہ کو ایصالِ ثواب کرنے کے لئے جانور فسخ کرنا، مختلف قسم کے کھانے پکانے وغیرہ، مسکینوں اور حاضرین کو کھلانا۔ مختلف قسم کے پھلے تقسیم کرنا، مشہور اولیائے کرام کا معمول ہے تو یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ یہ افعال معاذ اللہ بدعت اور شرک ہوں۔

غیر مقلد وہابی اور مقلد وہابی

ہمیں اس بات کا پورے طور پر اعتراف ہے کہ مضمون طویل سے طویل تر ہوتا جا رہا ہے حالانکہ ہمیں شدید احساس ہے کہ فی زمانہ کتاب کی طوالت کو برداشت کرنا کسی دل گرو سے والے آدمی کا کام ہے۔ لیکن اس کا کیا کیا جائے کہ بعض ضروری باتوں کو واضح نہ کرنا ہمارے اپنے ذوق کے خلاف ہے۔ یہاں ہم قارئین کو یہ بتانا چاہتے ہیں کہ:-

غیر مقلد وہابی تمام مسلمانوں کو محض تقلید کے وجہ سے کافر اور مشرک سمجھتے ہیں۔ جن میں مقلد وہابی یعنی دیوبندی بھی شامل ہیں۔ اور یہ دیوبندی بھارے تو کیا تمام اولیائے عظام اور محدثین کرام اللہ کے کفر و شرک کے فتوے کہہ رہے ہیں۔ دعائے آگے آئیں گے۔ کیونکہ تمام تر اولیاء اللہ اور محدثین کرام کسی نہ کسی امام کے ضرور مقلد ہیں مثلاً:-

داتا گنج بخش حنفی ہیں

تاجدارِ لاہور سید علی ہجویری المعروف داتا گنج بخش رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ذات گرامی وہ عظیم شخصیت ہیں جنہوں نے لاتعداد غیر مسلموں کو دولتِ اسلام سے مالا مال کیا اور جن کے حضور میں خواجہ غریب نواز سیدنا معین الدین چشتی رضی اللہ تعالیٰ عنہ یوں نذرانہ عقیدت

پیش کرتے ہیں:-
گنج بخش، فیضِ عالم، منظرِ نورِ خدا؟
ناقصاں را پیرِ کامل، کاملان را راہنما
اور جن کی بارگاہِ معالیٰ میں شاعرِ مشرق ترجمانِ اہلسنت علامہ اقبال علیہ الرحمۃ یوں ہرٹہ نیاز پیش کرتے ہیں:-

سید ہجویری محذورِ اُمم؟
مرتدِ او پیرِ منجرِ حرم!

اسی طرح خواجہ معین الدین چشتی، خواجہ قطب الدین بختیار کاکی، بادشاہِ دین گنج شکر، خواجہ نظام الدین اولیاء، حضرت مجدد الف ثانی وغیرہما رضی اللہ عنہم اجمعین لاتعداد اولیاء اللہ حنفی مسلک پر کار بند ہیں۔

سیدنا غوث اعظم حنبلی ہیں

تاجدارِ اولیاء، غوث الثقلین، شہنشاہِ بغداد، غوث الاغیات، قطب الاقطاب سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ حنبلی مسلک کے مقلد ہیں۔ یہ وہ سرکارِ ابد قرار ہیں جن کی شان میں کہے گئے قصائد جمع کئے جائیں تو لاکھوں صفحات سے تجاوز کر جائیں۔ آپ کے شاہِ اقدس کا اندازہ اسی سے لگایا جاسکتا ہے کہ آپ کے قدم تمام اولیاء اللہ کے گرد نولے پر ہیں۔

صوفیائے کرام اور اولیائے عظام کے علاوہ محدثین کی تمام تر وہ جماعت جن کی دینی خدمات اور شان و عظمت کا بظاہر غیر مقلد وہابی بھی اعتراف کرتے ہیں۔ محدثین کی اس جماعت کے تمام لوگ یا تو حنفی ہیں یا حنبلی یا شافعی ہیں یا مالکی حتیٰ کہ ان کے نزدیک صحاح ستہ کی کتب کے مؤلف بھی سب کے سب مقلد ہیں۔

ابے جیکہ

مسلمانوں کا تمام تر طائفہ محض مقلد ہونے کی وجہ سے غیر مقلدوں کے نزدیک کافر و مشرک

ہیں تو ہم کو لے ہیں۔

ہم اگر اپنے جانوروں کو پیروں فقیروں کے ساتھ بھی
منسوب کریں تو پھر بھی محض مقلد ہونے کے وجہ سے ہمارے
جانور اللہ کے نزدیک حرام ہیں۔

فَمَا أَهْلًا لِّكَ أَوْ غَيْرُكَ

نذر، نیاز، فاتحہ وغیرہ کھانوں کو حرام کرنے کیلئے وَمَا أَهْلًا لِّكَ أَوْ غَيْرُكَ
کو ضرورت ہی نہیں تھی۔ کیونکہ نذر، نیاز، فاتحہ کے کھانوں کے علاوہ جو کھانے بھی مقلدین
کے گھروں میں تیار ہوتے ہیں غیر مقلدوں کے نزدیک جرم تقلید کی رد سے حرام اور ناجائز
ہیں۔ کیونکہ جب کھانے پکانے والے کافر و مشرک ہیں تو ان کے کھانے کس طرح حلال ہو
سکتے ہیں۔ اسی لئے ہم کہتے ہیں کہ غیر مقلدوں کا وَمَا أَهْلًا لِّكَ أَوْ غَيْرُكَ یہ قندہ انگیزیاں کرنا
خاص اہمیت نہیں رکھتا۔ لیکن

یہ مقلد و کھابیوں کی بد قسمتی ہے

کہ ان مرفوع القلم لوگوں کی ہمنوائی کرتے ہیں جن کا مذہب یہ ہے کہ ان کے سوا تمام مسلمان کافر
اور مشرک ہیں اور یہ خود بھی جن کے فتویٰ کی زد میں آکر بقول ان کے کافر اور مشرک اور بدعتی ہو چکے
ہیں۔ جن کا مقلد وہابیوں کے پیشوا خود اعتراف کرتے ہیں (حوالہ آگے آئیگا)۔

حکال تو ہم یہ بتا رہے تھے کہ مقلد وہابیوں کو غیر مقلد وہابیوں کی تقلید کے پُل
اپنی عاقبت نہیں خراب کرنا چاہیے تھی۔ اور اگر تم اس مسئلہ پر سنجیدگی سے غور نہیں کرو گے
تو یاد رکھو :-

کہ چاہے تم نذر، نیاز، عرس، فاتحہ، گیارہویں، ختم،
تیجا، سانا، دسواں، چالیسواں تمام نیک امور کے مخالفت بھی کرتے
رہو پھر بھی غیر مقلدوں کے نزدیک تم کافر اور مشرک اور بدعتی ہی رہو گے اور
تمہارے تمام کھانے نجس، حرام اور مثل مہ دار اور خندیر کے ہی رہیں گے۔

عہ ہم نیک و بد حضور کو سمجھاتے جائیں گے

تَقَرُّبُكَ حَکَمٌ

ہم گزشتہ صفحات میں متعدد مقامات پر بتا چکے ہیں کہ تقرب کا وہ بزرگ شکرین
کی محض ایک چال ہے۔ ورنہ تقرب کے حقیقی معنی محض اور محض عبادت سے اور
استقلالاً نفع چاہنا ہے۔ اور اس حقیقت سے ہرگز ہرگز انکار نہیں کیا جاسکتا کہ کوئی
مسلمان سوائے اللہ رب العزت کے نہ تو کسی دوسرے کی عبادت کرتا ہے اور
وہ کسی سے استقلالاً نفع چاہتا ہے چاہے وہ نبی ہی کیوں نہ ہو۔

کسی کی قربت حال کرنا اور مجازاً تعظیم کرنا تو یہ قرآن و حدیث کی نصوحن صریحہ
سے ثابت ہے۔ اور یہ بالکل قرآن و سنت کے خلاف ہے کہ مجازی قربت و تعظیم
کو حقیقی تقرب یعنی عبادت کا نام دے دیا جائے اور پھر اس تعظیم و قربت کو اگر
بنا کر مسلمانوں کو کافر، مشرک اور مرتد وغیرہ کے القاب دیکر ان کے ذہنوں کو
حرام قرار دے دیا جائے۔

قارئین کرام کو یہ مسئلہ اچھی طرح ذہن نشین کرانے کیلئے ہم قرآن کیم کی متعدد
ایسی آیات متذکرہ پیش کریں گے جن سے اچھی طرح واضح ہو جائے کہ خدا تعالیٰ
کے سوا مجازاً کسی کی قربت چاہنا کسی کی تعظیم کرنا اور کسی کے قریب ہونا قطعی طور پر
جائز ہے۔ اس سے پہلے کہ آپ قرآن مجید کی آیات ملاحظہ فرمادیں۔

بخدی وہابیوں اور دیوبندی وہابیوں کے دو پیشواؤں ڈیڑی ندیر احمد
اور رشید احمد گنگوہی کے دو فتوے ملاحظہ فرمائیں کہ :-

تَقَرُّبُكَ كَيْفَ؟

فتاویٰ ندیریہ • فتاویٰ رشیدیہ

اور اس میں اصول یہ ہے کہ اگر امیر بادشاہ کے آنے سے

قبل یا اس کے بعد بطور مہمانی کوئی جائز ذبح کیا جائے تو وہ جائز ہے۔ لیکن اگر صرف اس کی آمد پر کسی جائز کو بھینٹ چڑھانا منظور ہو تو حرام ہے۔

(فتاویٰ تدریجہ جلد سوم کتاب الایمان والذکرہ ۱۹۸ مطبوعہ اشرف پریس لاہور)

اب مولوی رشید احمد گنگوہی کا ایک فتویٰ ملاحظہ ہو۔

اس میں معنی تقرب بھی عبادت میں کیا جاتا ہے۔ کیا ہے کہ جس کے کرنے سے واسطے غیر اللہ تعالیٰ کے شرک لازم آتا ہے۔

سجہ معنی تقرب کے کسی سے نزدیکی و ولایت حاصل کرنا کہ اس میں جملہ عبادت سے امن چاہیے اور استقلالاً اس سے نفع چاہیے۔

(فتاویٰ رشیدیہ جلد دوم صفحہ ۹۴ مطبوعہ مکتبۃ رشیدیہ دہلی)

دعا پروردگار کے ان ہر دو فتویٰ کے پیش نظر یہ حقیقت واضح ہو جاتی ہے کہ تدریج اور مردود ختم شریف دینے والے نے تو جانوروں کو بزرگان دین کی بھینٹ چڑھاتے ہیں جس طرح بادشاہوں کی سلامی کیلئے لوگ بھینٹ چڑھایا کرتے تھے یا کفار اپنے بتوں اور دیوی دیوتاؤں کی بھینٹ چڑھاتے تھے۔

اور نہ ہی ہمارا مقصد سوائے خدا تعالیٰ کے کسی دوسری ہستی کی عبادت کرنا اور استقلالاً نفع چاہنا ہے۔ اس قسم کا عقیدہ ہمارے نزدیک شرک اور کفر مرتج کے مترادف ہے۔ لیکن مولوی رشید احمد گنگوہی کے اس مسئلہ سے ہمیں اتفاق نہیں کہ مطلق طور پر کسی سے نزدیکی اور قربت چاہنا موجب شرک ہے۔ اس مسئلہ میں مولوی رشید احمد مخلص نہیں۔ چونکہ یہ مسئلہ ہماری بحث سے کافی حد تک متعلق ہے اس لئے اس کی وضاحت بھی بے حد ضروری ہے۔ کیونکہ لفظ تقرب کو نام نہاد مفسرین کی جماعت نے بالکل اسی انداز سے پیش کیا ہے کہ جس سے یہ لفظ اپنے خصوصی معنوں یعنی عبادت اور استقلالاً نفع سے ہٹ کر عمومی معنوں یعنی کسی بھی قسم کی نزدیکی اور قربت حاصل کرنے پر مستعمل ہو سکے اور ہمیں سے اس فریب کی ابتداء ہوتی ہے

کہ تدریجاً ختم وغیرہ کے قائل لوگ کسی بھی صورت میں یہ دعویٰ نہیں کر سکتے کہ وہ اولیاء کرام کی قربت اور نزدیکی نہیں چاہتے اور چونکہ لفظ تقرب کا معنی نزدیکی حاصل کرنا ہے۔ اور خدا کے سوا کسی کی نزدیکی اور قربت حاصل کرنا شرک ہے۔ اس لئے ہر قسم کی تدریج اور ختم وغیرہ دلائل کے لئے لوگ بیکے مشرک ہیں۔

بس اسی ابہام کو ختم کرنے کیلئے ضروری معلوم ہوتا ہے کہ اس کے متعلق بھی چند آیات قرآنیہ پیش کر دی جائیں جن سے یہ ثابت ہو جائے کہ خدا کے لئے سوا کسی دوسری ہستی سے مجازاً قربت حاصل کرنا نہ تو عبادت کے معنوں میں آتا ہے اور نہ ہی شرک ہے۔

قربت مجاز

کَمَثَلِ الَّذِينَ يَنْتَظِرُونَ قَبْلَهُمْ قَوْمِيَاءَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آتُوا	مثلاً ان لوگوں کی جو پہلے اُن سے تھے نزدیک۔
---	--

وَمَا تَوْكَلُكَ إِلَّا الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آتُوا	اُس چیز سے کہ چھوڑ گئے ماں باپ اور قربانی۔
--	---

إِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آتُوا	اور جب حاضر ہوں بانٹنے میں قربت والے۔
---	--

إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آتُوا	مگر دوستی قربت والوں کی۔
---	--------------------------

وَأَتَى الْقُرْبَىٰ حَقُّهُ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آتُوا	اور دوستی قربت والے کو حق اُس کا۔
---	-----------------------------------

قَاتِ وَالْقَرِيبِ حَقَّهُ -
پ - س - مرقم - آیت ۲۸

پس دے قریب واسے کو
حق اس کا -

وَأَيُّهَا الَّذِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَاتُوا -

اور دینیے قریب والوں کے -

وَأَقْرَبُكُمْ نَفْعًا - پ - النساء - آیت ۱۱

بہت قریب ہے واسطے تمہارے نفع

أَقْرَبُ مِنْهُمْ بِإِيمَانٍ -
پ - س - آل عمران - آیت ۱۶۴

نزدیک تھے طرف ایمان کی

هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى -
پ - س - المائدہ - آیت ۹

وہ بہت قریب ہے پر ہیزگاری
کے -

أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِمْ -
پ - س - الحج - آیت ۱۲

نزدیک ہے نفع اس کا

أَقْرَبُ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ -
پ - س - الانبیاء - آیت ۱

قریب ہے واسطے لوگوں کے حساب
ان کا -

أَقْرَبُ لِلنَّاسِ سَاعَتُهُ -
پ - س - القمر - آیت ۱

قریب ہے وہ گھڑی -

وَأَنْ تَعْلَمُوا أَنَّ أَقْرَبَ لِلتَّقْوَى -
پ - س - البقرہ - آیت ۲۳۸

اور معلوم کرو تم نزدیک تر ہے واسطے
پر ہیزگاری والے کے -

فَإِنْ تَمَّ قَاتُوا فِيهِ فَلَا كَيْلَ لَكُمْ
وَجِدِي وَلَا تَقْرَبُوا -
پ - س - يوسف - آیت ۹۰

پس اگر نہ لاکے تم اس کو پاس میرے
پس نہیں پیمانہ واسطے تمہارے نزدیک
میرے اور نہ پاس آنا میرے -

وَأَذَابُهُمْ فَتَحًا قَرِيبًا -
پ - س - النفع - آیت ۱۸

اور ثواب دیا ان کو فتح نزدیک -

وَنُزُلًا قَرِيبًا - پ - س - المارج - آیت

اور ہم اس کو دیکھتے ہیں قریب -

إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ كَمُعْذَابٍ قَرِيبٍ -
پ - س - الزمر - آیت ۲۹

تحقیق ہم نے ڈرایا تم کو عذاب قریب
سے -

وَلَيَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ -
پ - س - المائدہ - آیت ۷۱

البتہ پاسے گا تو نزدیک ان کا -

لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا -
پ - س - التوبہ - آیت ۳۱

اگر ہوتا اسباب قریب -

قَارِعَةً أَوْ تُخَلِّقُ قُرْبَانًا دَارِهِمْ -
پ - س - الرعد - آیت ۲۱

مصیبت اتنے کی نزدیک گھر
ان کے سے -

قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَرِيبًا يَوْمًا يَدْعُ
كُمُ - پ - س - بنی اسرائیل - آیت ۵۱

فرما دیجئے کہ جلد ہے یہ کہ ہو نزدیک جس
دعا کا دے تم کو -

ان متعدد آیات مقدسہ کے علاوہ اور بھی کئی آیات ایسی ہیں جن میں قرابت و نزدیکی مجاز کا ہوازموجود ہے۔ مذکورہ بالا آیات میں قرابت و نزدیکی کے کئی پہلو موجود ہیں جو قارئین سے پوشیدہ نہیں۔ اس لئے ان پر مزید تبصرہ کے بغیر آپ قرابت و نزدیکی کے ایک اور پہلو سے متعارف کرواتے ہیں ملاحظہ ہو:-

قرابت کا ایک اور مفہوم

قرابت کا ایک اور مفہوم یہ بھی ہے کہ بچائے اس کے کہ انسان خدا تعالیٰ کی قرابت چاہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ خود اپنے بندوں کے قریب ہے۔ اس سے ان لوگوں کا دعویٰ قطعی طور پر باطل ہو جاتا ہے کہ مخلوق کی نزدیکی اور قرابت چاہنا شرک ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے:-

وَتَحْنُ أَقْرَبَ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ -
پ ۲۶ - س ق آیت ۱۶

وَتَحْنُ أَقْرَبَ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ وَلَا
يَكُنْ لَكُم مِّنْ دِينٍ
پ ۲۶ - س - الواقعة - آیت ۵۵

ان دونوں آیات مبارکہ سے صاف طور پر ظاہر ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ بذاتہ مخلوق سے قریب ہے تو ان آیات کی موجودگی میں تقریب حقیقی اور قرابت مجازی کو کسی بھی صورت میں ایک ہی معنی نہیں دیئے جاسکتے۔ اور یہ سراسر نالغائی اور جہالت ہونی ہے کہ سوائے خدا کے مجازاً کسی اور کی قرابت اور نزدیکی حاصل کرنے والا مرتد اور مشرک ہے۔ مخلوق کی آپس میں نزدیکی اور قرابت اور اللہ تبارک و تعالیٰ کے

مخلوق کے خود قریب ہونے کے متعلق متعدد آیات پیش کرنے کے بعد اب وہ آیات پیش کی جاتی ہیں کہ جن میں اللہ رب العزت یا معبودان باطل کی عبادت کے معنوں پر لفظ تقرب کا استعمال آیا ہے۔ پہلی عبارت میں اللہ تبارک و تعالیٰ بت پرستوں کے کفر اور ان کی منافقت کی یوں تردید فرماتے ہیں کہ یہ بت پرست پرستش تو بتوں کی کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہم معبودان باطل کی اس عبادت کے ساتھ تقرب خدا کا چاہتے ہیں۔ ارشاد خداوندی ہے:-

مَا تَعْبُدُونَ إِلَّا لِيُفْرِكُوا بَيْنَ رَأْيِ اللَّهِ
وَرَأْيِ الْفَاسِقِ -
پ ۲۳ - س - الزمر - آیت ۳

بت پرست کفار چونکہ اپنے بتوں کو چھوٹے خدا سمجھتے تھے اور ان کی عبادت کرتے تھے۔ اور ساتھ ہی مناسب حج وغیرہ بھی ادا کرتے تھے اور کہا کرتے تھے کہ یہ ہمارے چھوٹے خدا اللہ تعالیٰ کے حضور میں ہمارے سفارشی ہیں۔ ان کی عبادت سے ہمارا مقصود خدا ہی کا تقرب اور عبادت ہے۔ لیکن یہ ان کا دعویٰ محض غلط اور باطل اس لئے تھا کہ غیر خدا کی پرستش ہی تو موجب کفر و شرک ہے۔ مگر جو لوگ مسلمانوں پر اس آیت کا اطلاق کرتے ہیں وہ جاہل محض اور قرآن مجید میں خیانت کرنے والے ہیں۔ کیونکہ کوئی مسلمان بھی سوائے خدا کے کسی دوسرے کی عبادت اور پرستش نہیں کرتا۔ بلکہ اللہ تعالیٰ کے مقرب بن کر اللہ تعالیٰ کے حضور میں سفارشی سمجھ کر ان کو وسیلہ بناتے ہیں اور یہ قطعی طور پر جائز ہے۔ لیکن اس آیت پاک میں صاف طور پر لفظ عبادت آیا ہے جو کہ کفار اپنے معبودان باطل کی کیا کرتے تھے۔ اب دوسری آیت ملاحظہ فرمادیں:-

وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِآيَاتِنَا
لِتَقْرَبُوا عِندَ قَاضِي الْيَمِينِ
صالحاً

پ ۳۳ - س - صبا - آیت ۳۴

اور تمہارے مال اور تمہاری اولاد اس
قانون میں نہیں کہ تمہارے قریب تک پہنچائیں
مگر جو ایمان لائے اور نیک کی۔

اللہ تبارک و تعالیٰ کی قربت حقیقی کے متعلق ایک اور آیت ملاحظہ ہو:-

وَيَتَّخِذُ مَا يَنْفِقُ قُرْبًا عِنْدَ اللَّهِ
وَصَلَوَاتِ الرَّسُولِ أَلَّا يَأْتِيَ
قُرْبَةً لَهُمْ سِوَا حِلْمِهِمُ اللَّهُ فِي
رَحْمَتِهِ - إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ
پ۔ سورہ التویدہ - آیت ۹۹

اور جو خرچ کریں اسے اللہ کی نزدیکیوں
اور رسول سے دعائیں لینے کا ذریعہ
سمجھیں۔ ہاں ہاں وہ ان کے لئے
باعث قرب ہے۔ اللہ جلد انہیں اپنی
رحمت میں داخل کرے گا۔ بیشک اللہ
بخشنے والا مہربان ہے۔

اس آیت کریمہ میں اللہ تعالیٰ کے تقرب اور رسول کی دعائیں لینے کا ذریعہ نیک
کاموں پر خرچ کرنے یعنی اللہ تعالیٰ کی راہ پر خرچ کرنے کو فرمایا گیا ہے۔ اب ایک اور
فیصلہ کن آیت ملاحظہ فرمائیں جو غیر اللہ کے تقرب کے متعلق ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:-
فَلَوْلَا نَصَرَ لَهُمُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا
مِن دُونِ اللَّهِ قُلُوبًا مَّحْبُوسًا
پ۔ س الاحقاف - آیت ۲۷

تو کیوں نہ مدد کی ان کی جن کو انہوں
نے اللہ کے سوا اقرب حاصل کرنے کو
موجود ٹھہرا رکھا تھا۔

یہاں واضح طور پر ماسوا اللہ کے تقرب اور معبودان باطل کی عبادت کو لازم و
ملزوم قرار دیا گیا ہے۔ جس سے پتہ چلتا ہے کہ یہ تقرب عبادت ہی کے معنوں میں مستعمل
ہے۔ خواہ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ہوا یا معبودان باطل کا۔ بہر حال کفر و شرک کا موجب
وہی تقرب ہے جو غیر اللہ کی عبادت کے طور پر حاصل کیا جائے۔

پہلی آیت کریمہ میں بتوں کی عبادت کر کے خدا کا تقرب حاصل کرنے والوں کی تردید
ہے۔ یعنی خدا تعالیٰ کا تقرب تو خدا تعالیٰ ہی کی عبادت سے حاصل ہو سکتا ہے۔ بتوں
کی عبادت کر کے تقرب خدا تعالیٰ کا کس طرح ممکن ہو سکتا ہے۔ دوسری آیت میں مال
اور اولاد کو ذریعہ تقرب خداوندی سمجھنے والوں کو متنبہ کیا گیا ہے کہ یہ صورت بھی غلط ہے

بلکہ تقرب خداوندی تو اعمال صالحہ سے یعنی اللہ تعالیٰ کی عبادت وغیرہ سے ہی حاصل ہو سکتا
ہے۔ تیسری آیت میں اللہ تعالیٰ کے تقرب کا حصول اور رسول کی دعائیں لینے کا ذریعہ
خدا کی راہ میں خرچ کرنے کو فرمایا گیا اور اللہ تعالیٰ کی راہ پر خرچ کرنا خدا کی عبادت ہی کے
معنوں میں ہے۔ چوتھی آیت کا مطلب آپ پڑھ ہی چکے ہیں جو کہ بالکل واضح ہے کہ جو لوگ
غیر اللہ کا تقرب غیر اللہ کی عبادت سے حاصل کرتے تھے اب آپ بخاری شریف کی ایک
حدیث ملاحظہ فرمادیں:-

وما تقرب الی عبدی بشئ
احب الی من ان یقرضنی علیہ و
لا یزانی عبدی یشترق الی
بالنواخل -
بخاری شریف جلد ۱ ص ۷۷۳

اور نہیں تقرب حاصل کرتا میرا بندہ -
میرا کسی چیز سے جو مجھے محبوب ہو۔ اس
سے جو میں نے فرض کیا ہے۔ میرا بندہ
نواخل سے ہمیشہ میرا تقرب حاصل
کرتا ہے۔

گویا اعمالی صالحہ اور نواخل وغیرہ ہی تقرب خداوندی کا ذریعہ ہیں۔ اور یہی
اصل میں خدا تعالیٰ کی عبادت ہے۔ اور خدا تعالیٰ کے اس تقرب حقیقی کو مجازاً مخلوق
کی مخلوق سے قربت کے معنی پہنچانا یا ظنی طور پر ذہنی اور عقلی اجتہاد کے مترادف اور
مفسد قرآن کے خلاف ہے۔

ابن قیم اور تقرب مصطفیٰ امی اللہ علیہ وسلم

قال قال رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم
أكثر عني الصلوات في
كل يوم جمعة فحين
أكثر هم علي صلواتي
تو جہوں، اے کہار رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم نے فرمایا کہ ہر جمعہ المبارک کے
دن مجھ پر کثرت سے درود پاک پڑھا
پڑھا کرو۔ جو مجھ پر کثرت سے
درود پاک پڑھتا ہے وہ میرا

کان اقربهم منی منزلة
وسلم - (علاء الانہام مطبوعہ
شریف شریف منعمہ مصنف ابن قیم)

مجازی تقرب متعلق حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ارشاد گرامی اور وہاں سے
گھر کی اس روشن دلیل کے بعد اس موضوع پر سب بڑی اور آخری دلیل قرآن مجید پیش کی جاتی ہے
اس دلیل میں مہمانوں کیلئے ذبح اور قرب کا مفہوم ایک ہی جگہ پر موجود ہے۔
ہَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ
أَتَكَرُمِينَ إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا
سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ هَتُمْ هَتُمْ
فَوَارَعَا لِي الْإِهْلَاءَ فَوَارَعَا لِي الْإِهْلَاءَ
بَدَأَ يَتَعَبَمُ وَيَتَذَكَّرُ لِمَ كُنْتُ
فِي - س - اذ ذبیت (قرآن مجید)

مہمان کیلئے ذبح کرنے کے متعلق قرآن مجید کی اس نفیس قطعہ اور سابقہ اوراق
میں پیش کی گئی دیگر تفصیلات قرآنیہ اور احادیث مبارکہ کے بعد اب تقرب کی بحث
کو ختم کیا جاتا ہے۔ حق یہی ہے کہ تقرب و تعظیم عبادت ہے۔ جو کوئی مسلمان
خدا کے سوا کسی کی بھی نہیں کرتا اس کے برعکس مجازی تقرب یعنی کسی کی قربت حاصل کرنا
یا کسی کے قریب ہونا اور نزدیکی چاہنا تو یہ بالکل جائز ہے اسی طرح مجازاً بڑوں کی تعظیم
نہ صرف یہ کہ جائز ہے بلکہ ضروری ہے۔ اب آپ یہاں مسئلہ یعنی کسی کیلئے جانور ذبح
کرنے کے متعلق چند احادیث مزید ملاحظہ فرمادیں۔

پہلا مسئلہ

اس سے پہلے آپ پڑھ چکے ہیں کہ ایک انصاری نے موسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم
اور سیدنا صدیق اکبر و سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے لئے بکری ذبح کی
اب مزید احادیث ملاحظہ فرمائیں۔
عن جابر قال خرج رسول الله

صلى الله عليه وآله وسلم - وانا
معه فدخل على امرأة من الانصاريين
فدبحت له شاة -

ترمذی شریف جلد اول ص ۳۲ باب الوضوء
عن مجاهد ان عبد الله بن
عمر و ذبحت له شاة في اهل
ترمذی شریف جلد اول ص ۳۲ باب الوضوء

بکری ذبح کی۔
حضرت مجاہد سے روایت ہے کہ عبد اللہ
عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔ اور بکری ذبح کی
گھر والوں کے لئے۔

ایک بار حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ
عنه نے بکریوں وغیرہ پیش کیں اور عرض کیا کہ۔

ولا ذبحن لك هذا
فقال ان ذبحت فلا تذبحن
ذات دبر فاخذ عناقاله اوجن
يا ذن بجده - البعیم المشرطانی
ص ۳۶ مطبوعہ الانصاری دہلی

اور میں ضرور ذبح کروں گا آپ کے
لئے اس کے ساتھ۔ پس آپ نے
فرمایا کہ اگر تو ذبح کرے تو دھڑ
والی سے بچنا۔ تو بکرا اس نے بچہ
بکری کا مادہ یا تر پس ذبح کیا اس نے۔

ان شواہد کی روشنی میں مخلوق خدا کیلئے جانور ذبح کرنا قطعاً حلال طیب اور
پاکیزہ ہے۔ اور اسی طرح مہمان اور ولیمہ اور بارات وغیرہ کیلئے جانور ذبح کرنا طیب
اور حلال ہے۔ مہمانوں کیلئے جانور ذبح کرنے کے متعلق ایک اور حدیث ملاحظہ فرمادیں۔

عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما
قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
من ذبح لضيفه فمجيء كانت قد اعطى
من التمار - التمر کہ حکم جلد

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت
ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو اپنے مہمان
کیلئے جانور ذبح کرے۔ وہ دیر آسکا خیر ہو
جائیگا۔ دوزخ کی آگ سے۔

علامہ ازہری بھی بیشمار روایات ذیلی پیش کی جاسکتی ہیں جنہاں سے ظاہر ہوتا ہے کہ خدا کے سوا کسی اور کیلئے نیت کہ لینے سے جانور حرام نہیں ہوتے بلکہ اسی صید میں جانور حرام ہوتا ہے کہ اُس کو ذبح کرتے وقت خدا کے سوا کسی اور کا نام پکارا جائے۔

ہم قرآن مجید میں جہاں جہاں بھی اَھِلّٰیہِ لَیْلِیٰ وَاللَّیْلِ کے الفاظ آئے ہیں پوری پوری آیات مع اُن کے سیاق و سباق کے پیش کرتے ہیں۔ تاکہ ہر قسم کے شبہات کا ازالہ ہو جائے۔ اور غلط مسئلہ مطلب اخذ کرنے والوں کی غریب کاریوں کا مجروح چاک ہو جائے۔ ہم ان آیات مقدسہ کو اُسی ترتیب سے پیش کریں گے جس طرح قرآن مجید میں موجود ہیں۔ یعنی پہلے سورۃ یٰسّیٰ پھر المائدہ اور الانعام اور پھر سورۃ النحل شریف

خدا تعالیٰ کا فیصلہ ؟

وَمَا أَهْلُ كَاشَانَ نَزُولُ

سُورَةُ بَقَرَةٍ - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
كُلُوا مِنْ ثَمَرِهَا إِذَا طَلَتْ مَا رَزَقْتُمْ وَأَسْكُرُوا
لِلَّهِ إِنَّ كُفْرَكُمْ أَثَرُهُ أَخْبَثُ فَنُفِثَ مِنْهَا
وَحَرَّمَ عَلَيْكُمْ الْمُنْفِقَةَ وَالَّذِينَ وَلَعُوهُمُ
الْخُنُفَازِ وَمِمَّا أَهْمُ بِهِ لَعْنَةُ اللَّهِ
فَمَنِ اضْطُرَّ غَيْرَ بَلْغٍ وَلَا عَادٍ
فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ

آیت $\frac{143}{142}$

آئے ایمان والو کھاؤ پاکیزہ چیزیں اور اللہ
کا احسان مانو۔ اگر تم اُسی کو پوچھتے ہو۔
اس نے یہی تم پر حرام کئے ہیں مردار
اور خون اور سوز کا گوشت اور وہ جانور جو
غیر اللہ کا نام ہے کہ ذبح کیا گیا۔ تو جو
ناچار ہو نہ یوں کہ خواہش سے کھائے
اور نہ یوں کہ آگے بڑھے تو اس پر
گناہ نہیں ہے شک اللہ بخشنے والا
مہربان ہے۔

سُورَةُ الْمَائِدَةِ: مَحْرُومَاتُ عَالَمِكُمْ

الْمُتَّقِينَ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ الْمُخَنَّفَةِ
وَمَا أَهْلُهَا لَيْسَ لَكُمْ فِيهَا حِصَّةٌ
وَالْمُؤْتَقُونَ وَالْمُتَّقِينَ
وَالْمُطَهَّرِينَ وَمَا أَكَلَ الشَّيْءُ
إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ وَمَا ذَكَّيْتُمْ عَلَى
النَّصِيبِ وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا
بِأَلَاذِلِهِ ذَاِكُمْ فَسُقُوا

۱۲۵

سور کا گوشت اور وہ جس کے ذبح میں
غیر خدا کا نام لیا جائے۔ اور وہ جو
گلا گھونٹنے سے مرے اور بے وقار
کی چہرے سے ہار اٹھا اور جو گرہ کر مرا۔
اور جسے کسی جانور نے سینگ مارا اور
جسے زندہ کھا گیا مگر تم ذبح کر لو
اور جو کسی تھان پر ذبح کیا گیا اور پانسہ
ڈال کر تقسیم کرنا یہ گناہ کا کام ہے۔

[illegible]

فرما دیجئے کہ میں نہیں پاتا اس میں جو
میرے طرف وحی ہوئی کسی کھانے والے پر
کوئی کھانا مگر یہ کہ مردار ہو یا رگوں کا
بہتا خون یا سور کا گوشت وہ سب سب
یا وہ بے شکم کا جانور جس کے ذبح
میں غیر حلال کا نام پکارا گیا۔ تو جو
ناچار ہو نہ یوں کہ آپ خواہش کیے
اور نہ یوں کہ ضرورت سے بڑھے تو
بیشک اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔
اور یہودیوں پر ہم نے حرام کیا ہر ناخن والا
جانور اور گائے اور بکری کی چربی ان پر
حرام کی مگر جو ان کی پیٹھ پر لگی ہو یا آنت یا ہڈی
سے ملی ہو ہم نے ان کی سرکشی کا بدلہ دیا۔
اور بیشک ہم ضرور سچے ہیں۔

قرآن اصاب قلوبہ ۵ پ - آیت ۱۳۵

سُورَةُ النحل: فَكُلُوا مِمَّا
رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلالًا طَيِّبًا وَ
شُكْرًا وَابْتَغُوا اللَّهَ إِنَّ كُنْتُمْ
إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ هَ الْفَاكِرُونَ
عَلَيْكُمْ أَلْمِيتَةُ ذَالِدَمٌ وَلَحْشَمٌ
الْحَنْدُوتُ قِمَا أَهْلُ الْبَيْتِ وَاللَّهُ
بِهِ فَمَنْ أَضْطَرَّ عَلَى بَيْتِهِ
وَلَا عَاجِدَ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ
وَلَا تَقُولُوا لِلْمَعْدِفِ أَلَسْنَا كَمَا
الْكُذِبُ هَذَا حَلَالٌ وَ هَذَا
حَرَامٌ لَتَقْتُلُوا عَلَى اللَّهِ الْكُذِبُ
إِنَّ الْكُذِبَ يَفْتَرِقُونَ عَلَى اللَّهِ
الْكُذِبُ لَا يَفْصِلُونَ هَ مَتَاعٌ
قَلِيلٌ وَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ
وَعَلَى الَّذِينَ هَاقُوا حَرَضًا صَا
قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ مِمَّا
ظَلَمْتَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَفْسَهُمْ
يُظْلِمُونَ هَ بآ - آیت ۱۱۳ تا ۱۱۶

پ ۱۳ - آیت ۱۱۳ تا ۱۱۶



میں کریم کی عتوں کا جنازہ

یہاں لفظ صا کو اعم العام کا صیغہ قرار دے کر صا اھل یہ کا اطلاق
ہر چیز پر کرنے والوں کی عقل کا اگر جنازہ نہ نکل گیا ہوتا تو ایمان و صداقت
دیانت داری کا ماسن ہاتھ سے نہ چھوٹ گیا ہوتا تو وہ کبھی ایسی بیباکانہ جرات کا اظہار

کر کے قرآن مجید میں خیانت کرنے کے جرم کے مرتکب نہ ہوتے۔
سورہ بقرہ آیات کا سیاق و سباق آفتاب کی طرح روشن ہے کہ یہاں صا
سے مراد ہر چیز نہیں بلکہ خاص طور پر جانوروں ہی کا ذکر ہے۔ یعنی مرا ہوا جانور جانور
کا خون، سور کا گوشت اور بھڑوہ جانور جسے غیر اللہ کے نام سے ذبح کیا جائے۔

سورۃ المائدہ کی شریف کی آیت میں اور بھی وضاحت سے فرمایا گیا ہے کہ تم
پر حرام کیا گیا مردار اور خون اور سور کا گوشت اور وہ جانور جو غیر اللہ کا نام لے کر
ذبح کیا جائے۔ اور وہ جانور جو لاکھٹ کر مر جائے اور وہ جانور جو بغیر دھابہ کے
بھینسے مارا جائے اور وہ جانور جو کھجور کے مر جائے اور وہ جانور جسے کسی جانور نے
بینگ سے مارا اور وہ جانور جسے کوئی زندہ کھا گیا۔

مگر "ما ذکیتما" یعنی جسے تم پاک کر لو۔ لیکن یہاں ما ذکیتما کا معنی
ہے جسے تم ذبح کر لو۔ جس طرح اھل سے پہلے صا ہے اسی طرح ذکیتما
سے پہلے صا ہے۔ مگر صا کو اعم العام کا صیغہ قرار دینے والے تمام وہابی
دیوبندی یہاں بھی ترجمہ کرتے ہیں جسے تم ذبح کر لو۔ حالانکہ ذکیتما کے لغوی
معنی پاک کرنے کے ہیں اور صا کے معنی ہر چیز کے ہیں۔ انہوں نے حالات اگر
جانوروں کی قید کو چھوڑ دیا جائے اور اس شخص کو توڑ دیا جائے جو درندے کی
کھائی ہوئی ہے تو بقول ان کے ہر چیز کس طرح پاک کی جائے گی۔

اور اگر فی الواقع صا ہر چیز کے لئے ہے تو انہوں نے ما ذکیتما کا
ترجمہ جس کو تم ذبح کر لو کیوں کر لیا۔ اس کا جواب یہ لوگ قیامت تک نہیں دے سکتے
اور سب سے زیادہ حیرت اور استعجاب تو اس بات پر ہے کہ حرمت میں داخل ہونے
والا جانور تو مسلمانوں کے ذبح کر لینے سے حلال اور پاک ہو جاتا ہے اور شرعی
جواز کے ساتھ کسی سے غصب کیا ہوا جانور اللہ تعالیٰ کا نام لیکر ذبح کرنے سے بھی
حرام اور مثل مردار اور خنزیر کے ہو جائے۔

بہر حال آیت مذکورہ کا باقی مضمون یہ ہے کہ وہ جانور جسے اس جگہ پر ذبح کیا

جائے جہاں بت گڑھے ہوتے ہیں۔ لفظ زہب بتوں کے گڑھے کی ہی جگہ پر لگتی ہے۔
مزاحمت پر اس کا اطلاق کر دینا محض حماقت اور تحریف قرآن کے مترادف ہے۔ آیت
کا آخری ٹکڑا لٹ بٹا لکھیں کر یعنی پانچ سو پچیس کے تقسیم کئے ہوئے جانور بھی حرام ہیں جنہیں
کفار و مشرکین اس طریقہ سے تقسیم کیا کرتے تھے۔

اور پھر سورہ انعام اور سورہ النحل کی و ما اھل کے ساتھ ہونی والی
آیات نے تو ان لوگوں کا جنازہ ہی نکال دیا ہے۔ جو اللہ تعالیٰ کی حلال کی ہٹا چکے ہیں
کو اپنے طور پر حرام کر لیتے ہیں۔

ان آیات میں یہودیوں کو یہ سزا دی گئی ہے کہ ان کے لئے پاک اور حلال
چیزیں اس لئے حرام کر دیں کہ ان چیزوں کو انہوں نے اپنے آپ ہی اپنے اپنے
حرام سمجھ لیا تھا۔

ہم نہیں چاہتے کہ مسلمان ہونے کے بعد پرانے سنت یہود کو اپنا گراؤ نہیں
کی طرح پاک اور حرام چیزوں کو اپنے آپ پر حرام کر لیں۔ لیکن اس کا کیا جال ہے کہ یہ لوگ
یہی کچھ کرنے پر توجہ قوت سے کرتے ہیں۔ بہر حال ان دونوں صورتوں میں کرنے
والی ان آیات میں بھی محض جانوروں ہی کا تذکرہ ہے۔

سورہ بقرہ اور سورہ صافات میں آئے والی ان آیات کے منہ پر ہے
سورہ النعام اور سورہ النحل میں یہ زیادہ ہے کہ اور یہودیوں پر ہم نے حرام کیا ہر
نامن والا جانور اور لگے اور بکری کی چم ان پر حرام کی گئی۔ مگر یہاں کی پیچیدگی ہو یا
آفت اور ہڈی سے ملی ہو۔ اور یہ ہم نے ان کی سرکشی کا بدلہ دیا ہے۔ ان آیات کی
تفسیر کرنے کیلئے ہمارے سامنے تفاسیر کے انبار لگے ہوئے ہیں۔ لیکن ایک تو یہ کہ
مشکل قنارہ نہیں۔ اور دوسرے یہ ہے کہ ہم اختصار میں مزید اختصار کرنا چاہتے ہیں
ابزار صرف انہیں لوگوں کی تفسیروں سے صرف دو حوالے پیش کئے جاتے ہیں۔ جو
و ما اھل کے لئے لکھا اللہ کا ترجمہ و تفسیر کرتے وقت محض یہ بات پیش نظر
رکھتے ہیں کہ کسی طرح کیا ہویں شریف اور دیگر مرقہ ختم شریف بزرگوار دین کے

پاکیزہ حلال اور طیب و طاهر کھانوں کو حرام، مردار اور خنزیرینا کہ
مسلمانوں کے عظام خورد، کافر و مشرک۔ بدعتی اور سنی ایمان بنایا جائے۔

ان کافر گروں کی طرف ان دونوں تفسیروں کی عبارت سنی عامہ المسلمین
پر ظاہر ہو چکے گا کہ یہ لوگ ایک آیت کا ترجمہ و تفسیر کرتے وقت دوسری
آیات متقدمہ کو کس طرح نظر انداز کر دیتے ہیں۔ اور یہ بالکل ہی بھول جاتے
ہیں کہ ایک جگہ یہ کی گئی غلط سلسلہ اور کثرت تاویلات کا خمیازہ کس دوسری
جگہ پہنچنا پڑے گا۔ چونکہ سورہ النعام شریف اور سورہ النحل
شریف میں آنے والی ان آیات کا مضمون تقریباً ایک ہی مفہوم پر مبنی ہے۔
اس لئے سورہ النحل شریف کے صرف دو حوالے تفسیر ماحدی مؤلف
عبد الماحدی دیابادی اور تفسیر توحید ان القرآن مؤلف مولوی آزاد
سے پیش خدمت ہیں۔

تفسیر ماحدی

لو آپ اپنے دام میں صیاد آگئے

توحید ماحدی۔ اور جو لوگ
دین پر دو اختیار تھے ہیں ان پر ہم
نے وہ چیزیں حرام کر دیں جن کا بیان
ہم آپ سے اس سے قبل کر چکے ہیں۔
ہم نے آپ پر کوئی زیادتی نہیں کی بلکہ وہ
خود اپنے اوپر زیادتی کر رہے

وَعَنِ الَّذِينَ هَادُوا حَرَضُنَا
مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ
فَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا
أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ
س۔ النحل۔ ۱۰۱۔ آیت ۱۰۱

تفسیر۔ یعنی اگر تمہارا پرستہ صیاد تو خود اپنے کے قائل ہو تو

مشرکوں کی طرح اپنے دل سے فلاں فلاں چیز کو ناجائز اور حرام مت ٹھہراؤ۔ بلکہ جو چیزیں اللہ کی شریعت نے حلال کی ہیں انہیں جاننا ہی سمجھتے رہو۔

اللہ تعالیٰ کی نعمتیں سمجھ کر انہیں برقرار رکھتے تعالیٰ کا شکر زبان سے اور عمل سے ادا کرتے رہو۔ الخ

تفسیر ماحدی جلد اول صفحہ ۵۷۴ (عبدالمجید دریا آبادی)

تفسیر ترجمان القرآن (آزاد)

ذیاریت سورہ العام میں گزر چکا ہے کہ مشرکین عرب نے اپنے اہام سے طرح طرح کے تہیز سے حرام ٹھہرا دی تھیں یہودیوں نے بھی کھانے پینے میں طرح طرح کی رکاوٹیں اختیار کر لیں تھیں اور سمجھتے تھے شریعت کا حکم ہے۔ آیت ۱۱۶ میں فرمایا کہ اپنی زبانوں کو کذب سرائی کیلئے بے لگام نہ چھوڑ دو کہ جس چیز کو چاہا اپنی رائے اور قیاس سے حرام ٹھہرا دیا جس کو چاہا حلال کہہ دیا۔ حلال و حرام ٹھہرانے کا حق تو صرف وحی الہی کو ہے اور تمہارے پاس اپنے اہام و آراء کے سوا وحی کی روشنی نہیں جو قرآن کے خلاف پیش کر سکو۔

یہ آیت اُن لوگوں کے خلاف مجتہد قاطع ہے جو محض اپنے گھڑے ہوئے قیاسوں کی بنا پر جس چیز کو چاہتے ہیں حرام ٹھہرا دیتے ہیں۔ اگرچہ کوئی نص قطعی موجود نہ ہو۔ اصل قرآن اس بارے

میں یہ ہے۔ جیسا کہ سورہ اعراف کی آیت ۳۲ میں تصریح گزر چکی ہے۔

کہ خدا کی پیدا کی ہوئی تمام چیزیں انسان کے ہوتے کیلئے ہیں الا وہ جو مضر ہیں اور وحی الہی نے اُن سے روک دیا ہے۔

پس معلوم ہوا کہ ہر چیز مبارک ہے۔ جب تک کہ اُسے شریعت حرام نہ ٹھہرا دے اور شریعت کے معنی قرآن و سنت کی نصوص قطعیہ ہیں۔ نہ کہ کسی فرد یا گروہ یا مجرّد رائے اور قیاس سے۔

ترجمان القرآن جلد دوم صفحہ ۳۲۱۔ مطبوعہ مکتبہ مصطفائی لاہور
مؤلف مولوی آزاد

لہو پکار سے گاہستیں کا

وَمَا أَهْلَ بَيْتِهِ كَاغْلُظَ تَرْجَمَہ کر نبیوں کی دو تفسیروں کے حوالے آپ ملاحظہ فرما چکے اور یقیناً حجاب گئے ہوں گے کہ۔

انہیں کالی گٹھا کو بھی نہیں پہنچانا آیا
نیشمن سے دھواں اٹھتا ہے یہ کہتے ہیں وہ

ان دونوں تفسیروں میں ان لوگوں کا یہ اعتراف کہ اللہ تعالیٰ کی حلال کی ہوئی چیزوں کو اپنی رائے اور قیاس سے حرام کر لینا یہودیوں کا طریقہ ہے۔ اور مسلمانوں کو زیب نہیں دیتا کہ وہ سنت یہود پر عمل پیرا ہو کر اس قسم کی حرکات کریں۔

ایک طرف ان لوگوں کا یہ کہنا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کی حلال کی ہوئی

چیزوں کو اپنی رائے اور قیاس سے حرام قرار دے لینا یہودیوں کا طریقہ ہے۔ اور دوسری طرف خود یہودیوں کی تقلید میں خدا نے بزرگ و برتر کی حلال کی ہوئی چیزوں کو اپنے اور اپنے حرام کر لینا ان کی قسمتی کا واضح ثبوت ہے آپ اچھی طرح جان چکے ہیں کہ آیت مقدسہ **وَمَا أَهْلُ بَيْتِهِ لِيُخْلُوا اللَّهَ** کا اطلاق کسی بھی صورت ان اشیاء پر نہیں ہوتا جنہیں یہ لوگ اپنے قیاس اور ذاتی رائے سے حرام قرار دیتے ہیں۔

ہمیں ان گالیوں کا افسوس نہیں جو ہمیں کافر، مشرک، بدعتی، بے ایمان اور حرام خورد و غیرہ کہہ کر دی گئی ہیں۔ کیونکہ اس کا حساب کتاب ہم ان کے عبادت قیامت کے دن کریں گے۔ اس دن جبکہ اللہ کے گستاخ قلم بر قلم ہو چکے ہوں گے اور جس دن ان کی بے شکا زبانوں پر دلائل پڑ چکے ہیں۔ اس عدل و انصاف کے روز ہم پر باندھے گئے بہتانوں کا طور مار اور تہمتوں کی بھراؤ کا پورا پورا حساب لیا جائے گا اور ہمارے گناہوں کی شہادت خود ان کی آستینوں کا خون دے گا۔

اس بات کا تو انہیں اس روز جواب دینا ہوگا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے مقدس اور شکوک و شبہات سے مبرا کلام قرآن مجید میں تحریفیات کیوں کی گئیں۔ خدا نے وحدہ لا شریک کے برگزیدہ رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مقدس کلام میں دانستہ طور پر کیوں کثرت بیعت کی گئی اور صادق و امین رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عظیم درسگاہ کے فارغ التحصیل صحابہ کرام کے اقوال مقدسہ پر طعن و تشنیع کے تیرکیوں برساتے گئے اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے براہ راست علم دین حاصل کرنے والے تابعین، ائمہ مجتہدین اور مفسرین کے اس اجتہاد جو کہ عین قرآن و سنت اور اقوال صحابہ کے مطابق کیا جاتا ہے ان کو کیوں

اپنے ذاتی قیاس سے مسترد کر دیا۔ اور اس مقدس گروہ کے نقش قدم پر چلنے والے سلف صالحین، اولیائے امت، صوفیائے عظام، مفسرین و مجتہدین اور محدثین کرام کی تحقیق لائق کا مذاق کیوں اڑایا گیا۔ اور خدا کے برگزیدہ ولیوں کے افعال کو شرک سے کیوں تعبیر کیا گیا۔ ان سب زیادتیوں اور کذب بیانیوں کی سزا انہیں اس روز یقیناً بھگتنا پڑے گی جس روز زمین تپ کر تانبے کی طرح سرخ ہو جائے گی، سورج آگ برسا رہا ہوگا۔ اور دماغ کھوٹے ہوں گے۔

دیکھنا قبیح ہے کہ انہیں اس شرانگیزی اور فتنہ پردازی کی دنیا میں کیا سزا مل رہی ہے اور وہ روز روشن کی طرح ظاہر اور عیاں ہے کہ یہ لوگ مستحق یہود کو اپنا کہن پاک اور حلال چیزوں کو حرام قرار دے چکے ہیں فی الواقع ان پر حرام کر دی گئیں اور انہیں ان تمام نعمتوں سے محروم کر دیا گیا جو ختم ہر سالانہ دین، تندر، نیاز، گیارہویں شریف وغیرہ کے اہتمام میں اہلسنت و جماعت کے گھروں میں تیار ہوتی ہیں یا تیار شدہ بازار سے خرید کر لائی جاتی ہیں۔ اس میں حلوہ بھی ہے اور کھیر بھی۔ بکرے اور مرغے وغیرہ کا گوشت بھی ہے اور قسم قسم کے لذیذ پھل بھی۔ بریانی بھی ہے اور زردہ بھی۔ علیٰ ہذا القیاس مختلف انواع کی ان بیشمار نعمتوں سے خود کو خود ہی محروم کر لینے سے ٹھکر کر نصیبی کی اور کیا دلیل ہو سکتی ہے۔

یہ الگ بات ہے کہ بعض یہودیوں کی طرح ان میں سے بعض لوگ اس فتوے کا بھی اعلان کرتے ہیں کہ یہ سب کچھ حرام ہے لیکن درون خانہ بالکل یہودیوں کی طرح جیسا کہ وہ خود ہی جانور کے بعض حصوں کی چربی کو حرام بھی سمجھتے تھے اور خود ہی تاولیں کھڑکھڑا کر استعمال بھی کر لیتے تھے کہ یہ تو کچھلی ہوئی ہے

یہ بھی مختلف تاویلوں سے بزرگ غرض حرام قرار دیئے ہوئے کھانوں کو لیں کہہ کر
بغیر ذکر سے اچھٹ کر جاتے ہیں کہ یہ ختم وغیرہ ہم نے تو نہیں دلایا، یہ کھیر کا کہہ
ہم نے تو ارتکاب جرم نہیں کیا لہذا کھانے میں کیا قباحت ہے۔
عجیب قسم کا گورکھ دھند ہیں یہ لوگ۔ بقول شاعر۔

صاف چھپتے بھی نہیں سامنے آتے بھی نہیں

بہر حال ان تمام گذارشات سے صرف یہ بتانا مقصود تھا کہ یہ لوگ اپنے
قیاسی اجتہادوں اور ناتمام عقول کو رہبر بنا کر دنیا و آخرت میں ذلت و خواری
کا شکار ہو کر رہ گئے ہیں۔

کاش! یہ لوگ اپنی بنائی ہوئی مختلف قسم کی بگڑندہ یوں سے مہذبہ کر اسلام
کی اس عظیم اور مقدس راہ پر گامزن ہو جائیں جس پر صحابہ کرام تابعی، تابع تابعین،
ائمہ مجتہدین اور سلف صالحین رضوان اللہ علیہم اجمعین تمام فائدگی گامزن رہے
کاش ایسا ہو جائے اور لاویفیت اور دہریت کا سراٹھاتا ہوا طوفان اتحاد و
یگانگت اسلامی کی ناقابل شکست چٹان سے ٹکرا کر خود ہی اپنی تند و تیز
لہروں میں دب کر فنا ہو جائے اور وہ پتھر بہا رہماں خود کر کے جسکی عکاسی
ترجمان اہلسنت حضرت اقبال علیہ الرحمۃ اس طرح فرماتے ہیں کہ۔

ایک ہوں مسلم حرم کی پاسمانی کے لئے

نیل کے ساحل سے لیکر تابخاک کا شہر

خداوند قدوس و بڑی بارگاہ میں دعا ہے کہ وہ اپنے پیارے محبوب صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم سے صدقہ سے وہ دن جلد لائے جس کے انتظار میں روح اقبال اب بھی
پتہ قرار دیتی ہے۔
اس مضمون کو میں پختہ ہوئے پروردگار عالم جل شانہ کے حضور میں

سرسجود ہوا اس احسان عظیم کا شکریہ ادا کرنا ضروری معلوم ہوتا ہے۔ جو اس
ذات بابرکات نے اپنی خاص الخاص تائید و استعانت سے ادا فرما کر مسئلہ قنانہ
کی حقیقت بیان کرنے کے سلسلہ میں فرمایا۔

الحمد لله

ثم الحمد لله کہ مجھ جیسے بے بصاعت انسان پر اللہ تعالیٰ کا یہ انعام و
اکرام کہ اتنا بڑا کام کرنے کی سعادت عطا فرمائی جس کو اس انداز سے پایہ تکمیل تک
پہنچانے کا میں تصور بھی نہیں کر سکتا تھا۔ بہر حال یہ تائید الہی اور اللہ تعالیٰ کے
پیارے محبوب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خاص نظر التفات ہی کا صدقہ ہے کہ حق پوری
روح و اشع ہو گی اور سواہ اعظم اہلسنت و جماعت اور جو مسلمانوں کے مسلک
کا حقانیت کہشاں سے بھی زیادہ تاباں و متور ہو کر سامنے آگئی ہے۔

وہا اهل بيده يخبر الله في آثر من كفى قسم كى وهاند ليون
القاب الك ويا كى لى ہے۔ بدعات کو ختم دینے والے علماء کی فریب کار یوں کا
بدوہ چاک کرنا۔ ہر قسم کے ختم بندگان دین تندر، نیار، گیارہویں شریف
ذخیرہ اور بندگان دین کے شہر میں ہر لچلے گئے ان جانوروں کی جنہیں صرف اورو
صرف کھانے ہی کیلئے ذبح کیا جاتا ہے حلت ثابت ہو چکی ہے۔ غرضیکہ وہ عا اہل
یہا یخبر اللہ کے حقیقت رکھی غلط اسطو مطالب اخذ کر کے مختلف قسم کے شکوک
شہادت اب بھی پیدا کئے گئے تھے سب کا کما حقہ انکار ہو چکا ہے اور اب اس

مسئلہ کی مزید وضاحت کی کوئی ضرورت نہیں باقی نہیں رہتی۔ کہ یہ
مخالفوں کے پاس پورے قرآن مجید اور احادیث رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کے تمام ذخیرے سے سوائے اس آیت کے ایک جملہ بھی ایسا نہیں جس کو آرینا کہ
یہ لوگ حلال اور پاکیزہ چیزوں کو حرام قرار دینے کی جسارت کرتے۔ اور اگر

ان کے پاس کوئی اور جواز ہوتا تو یہ وہ ضرور پیش کرتے۔ لیکن حق کی طرف سے حق کے مقابلہ میں اور باطل کی تائید میں کسی بھی قسم کا جواز ملے کیسے سکتا تھا۔
 نے دے کے صرف اور صرف یہی ایک آیت پاک ایسی انہیں مل سکتی جس کے مطالبات معافی میں غور و خیر کے مختلف قسم کے جواز ان لوگوں نے پیدا کر لئے۔ جو کہ پوری تفصیل آپ پڑھ چکے ہیں۔ اور یہ بھی ملاحظہ فرما چکے ہیں۔ کہ یہ آیت مقدمہ میں باطل کی مختلف چالاکیوں کے باوجود بھی باطل کا ساتھ نہ دے سکی اس لئے کہ حق کبھی باطل کا ساتھ نہیں دے سکتا اور پھر وہ حق جو حق کی طرف سے حق پر نازل ہوا ہے۔ اللہ اکبر! یہ کیسے ممکن ہے کہ روشنی اندھیرے میں خلط ملط ہو جائے اور حق باطل کے ساتھ مل جائے۔ ایسا ہونا ناممکن اور قطعی ناممکن ہے۔ بلکہ ایسا فرض کر لینا بھی ناممکن اور محال ہے۔ اس لئے کہ حق کے آنے پر تو باطل بے اثر رہی گول کر لیتا ہے۔
 ”جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ“۔ پھر حال حق پہلے بھی حق تھا اب بھی حق ہے اور ہمیشہ ہمیشہ کیلئے حق رہے گا۔ باطل لاکھ فریب کاریاں بھی کرے حق کو حق ہونے سے نہیں بدل سکتا اور نہ ہی حق پر غالب آسکتا ہے۔

آیت پاک ”فَمَا أَهْلَ بِهِ لِيُخَالِدَ اللَّهُ“ کی حقیقت اور ٹھیک ٹھیک مطالب و معافی سامنے آنے کے بعد اب دہا ہیہ اور دیا بنہ کے پاس ایسی کوئی دلیل نہیں۔ جس سے وہ ہمارے عقیدت کو مجروح کر سکیں اور سلف صالحین اعدا و لیاء کبار رحمہ اللہ تعالیٰ کی تقلید میں ختم شریف وغیرہ دینے والے والوں کو مشرک، بدعتی اور بے ایمان وغیرہ کہہ سکیں۔ اس لئے اب اس امر کی ضرورت بھی ختم ہو چکی ہے کہ ہم ختم ہزرگان دین، تدریاز اور گیارہویں شریف کے جواز میں مزید حوالہ جات پیش کریں۔ کیونکہ جس دلیل سے وہ ان معمولات کو ناجائز قرار دیتے تھے وہ دلیل ہی محض خلط اور باطل ثابت ہو چکی ہے۔ اب جبکہ ان پاک اشیاء کو حرام قرار دینے کیلئے ان

کے پاس کسی بھی قسم کی ادنیٰ سے ادنیٰ دلیل بھی موجود نہیں تو ان کے جائز و مجاز پاکیزہ اور طیب ظاہر ہونے میں کیا شک باقی رہ جاتا ہے۔

اس کے باوجود بھی کہ اب مزید کسی قسم کی تشریح کی ضرورت نہیں۔ ہم حق و صداقت کے حق ہونے اور ان معمولات اداء اللہ کے فیوض و برکات سے بہرہ اندوز ہونے کیلئے عامۃ المسلمین کے سامنے بشمار مضبوط سے مضبوط دلائل پیش کرتے ہیں۔ تاکہ اس قسم کے نیک کاموں میں حقہ لیکر دنیا و دین کی فلاح حاصل کریں۔ اس لئے مضمون میں جو کہ فی الواقع گذشتہ سے پیوستہ بھی ہے پہلے کی طرح دہا ہیہ کے چند مفروضوں کا ذکر کریں گے اور پھر انشاء اللہ العزیز بطفیل یختن پاک علیہ الصلوٰۃ والسلام آپ دیکھیں گے کہ پہلے ہی کی طرہ قرآن و حدیث اور اقوال صحابہ و بزرگان دین سے ان مفروضوں کی دھجیاں کس طرح فضائے بسیط میں اڑتی ہوئی نظر آتی ہیں۔ اور آپ اپنے ذہن کے ہر نہر گوشے میں اس حقیقت کو محسوس کریں گے کہ عوام الناس کو کس قدر احسن اور متبرک کام سے روکنے کیلئے باطل نے بھرپور کوشش کی ہے۔ مفروضے ملاحظہ ہوں۔

پہلا مفروضہ

مجلس میلاد اور عرسوں کیلئے دن مقرر کرنا ناجائز و حرام اور فسق و فجور ہے۔ ایسا کرنے والے بدعتی اور بے ایمان ہیں۔ یجا، ساتواں، دسواں، چالیسواں، گیارہویں شریف، عاشورہ، محرم، عید الفطر، شب برات وغیرہ کا دن مقرر کرنے ایصال ثواب کرنا بدعت اور ناجائز ہے۔ اس قسم کے ختم دینے والے بدعتی اور بے ایمان ہیں۔ وہ کھانا جو اس قسم کے ایام میں بغرض

ایصالِ ثواب پکایا جاتا ہے اُس کا کھانا حرام ہے۔

فتاویٰ رشیدیہ

سوال :- یہ تعینات جیسے ربیع الاول میں گونڈا اور عشرہ محرم میں کھجڑا اور صبح حضرت (سیدہ) فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی اور گیارہویں شریف اور توشہ اور سہ منی بونٹ قلندر اور خضر علیہ السلام کے نام کا چاہ پرے جانا مذکورہ بالا میں طعام کی تخصیص اور آیات کا تعین کہ اس کے خلاف ہرگز نہ ہوں بدعت اور حرام ہیں یا نہیں

جواب :- یہ تعینات بدعت ضلالہ ہیں اور طعام میں اگر نیت ایصالِ ثواب کی ہے تو طعام مباح اور سداقہ ہے۔ اور جو بنام ان اکابر کے ہے تو داخل "وَمَا أَهْلُ" یہ لَعْنَةُ اللَّهِ ہے اور حرام ہے۔ اور ایسے عقائد فاسد و موجب کفر کے ہیں الخ (فتاویٰ رشیدیہ مسئلہ مطبوعہ کراچی)۔

ایصالِ ثواب بلا قید طعام و آیات کے مندوب ہے اور قید تخصیص یوم کی اور تخصیص طعام کی بدعت ہے۔ (فتاویٰ رشیدیہ مسئلہ ۴۳۳)

تقسیم صدقات تخصیص ان ایام کے کرنا اگر یہ جانتا ہے کہ آج ہی زیادہ ثواب ہے تو بدعت ضلالہ ہے۔ علیٰ ہذا تخصیص کسی طعام کی کسی یوم کے ساتھ کرنا لغو ہے۔

سوال :- گیارہویں پیران پیر کی کرنا درست ہے یا نہیں! جواب، ایصالِ ثواب بروح حضرت قدس سرہ کی درست ہے۔ اور تعین تاریخ کہ پس و پیش نہ کرے بدعت ہے۔ (فتاویٰ رشیدیہ ۴۳۵)

لہٰذا یہ مسئلہ واضح کیا جا چکا ہے کہ بزرگوں کے نام کی کوئی چیز داخل "وَمَا أَهْلُ" لَعْنَةُ اللَّهِ نہیں۔ (مصنف)

محرم میں (عشرہ وغیرہ کے روز) شہادت حسین علیہما السلام کرنا اگر چہ بروایت صحیحہ ہو یا سبیل لگانا، شربت پلانا، چندہ سبیل اور شربت میں دینا یا دودھ پلانا سب نادرست اور تشبہ و افص کی وجہ سے حرام ہے۔ (فتاویٰ رشیدیہ ۴۳۵)

سوال :- انعقاد مجلس میلاد بدون قیام بروایت صحیح درست ہے یا نہیں۔

جواب :- انعقاد مجلس میلاد ہر حال ناجائز ہے۔

سوال :- سوئم و پہلیم کی مجلس بتخصیص دن کے منع ہے یا بالکل ہی نہ کرنا چاہیے اور اس مجلس میں جانا چاہیے یا نہ۔

جواب :- مجالس مروجہ زمانہ ہذا میلاد و عرس و سوئم و پہلیم بالکل ہی ترک کرنا چاہیے کہ اکثر معاصی اور بدعت سے خالی نہیں۔ (فتاویٰ رشیدیہ مسئلہ ۴۳۴) مطبوعہ کراچی

مفروضے ہی مفروضے

براہین قاطعہ

• ہر گاہ کہ یہ فاتحہ خوانی سرے سے بدعت ہے۔

• طعام و شراب کا سامنے رکھ کر مروجہ قرأت مکروہ و بدعت ہے۔

• طعام آگے رکھ کر کہ جس کی بحث ہے نجاست مضوی بدعت کی جگہ پڑھنے کو بے ادبی فرماتے ہیں اور بے ادبی قرآن کی حرام ہے۔ اس سے ثابت ہوا کہ بدعت کے محل پر قرآن پڑھنا حرام ہے۔ یہاں فاتحہ مروجہ میں بھی بدعت موجود ہے کہ تفصیل مطلق نقص کا یہاں موجود ہے۔

طعام سامنے رکھ کر فاتحہ پڑھنا کہ بدعت ہے اور نجاست مضوی ہے۔ علیٰ ہذا التعین قرآن الفاتحہ لا ایصالِ الثواب مکروہ ہے۔

اور وجہ اس کی یہ ہے کہ • یہ ایک دلیل بدعت ہونے کا تحریر سومر اور سوم وچہلم وغیرہ کی ہے • طعام سامنے رکھ کر تو دل سے ایصال بخیر ہے • فاتحہ بہ نیت قرآن ایصال ثواب کے واسطے پڑھتے ہیں تو قرآن کو ہاتھ آٹھا کہ پڑھنا کہیں شرع میں وارد ہے۔ رکوع و سجود میں قرآن کو پڑھنا مکروہ لکھا ہے • اگر فاتحہ بہ نیت دعا پڑھی جاتی ہے تو قرآن نہیں اور فاتحہ میں جو دعا ہے وہ پڑھنے والے کے حق میں ہے نہ میت کے حق میں سبحان اللہ دعا تو میت کے واسطے کرتا • اس محل میں رفع یدین کا نہ ہونا ثابت ہو گیا اور اطلاق ایصال کو اس قید سے مقید کرنا بدعت ضالہ ہونا اور تشبیہ ہنود کا بھی مترس ہے۔ کیونکہ تمام ہنود میں رسم ہے اندھان کا یہ شعا ہے کہ طعام پر بید پڑھتے ہیں جس کا دل چاہے تحقیق کر لے۔ مولوی عبداللہ اپنے تحفۃ الہنود میں لکھتے ہیں کہ ہر سال جس تاریخ میں کوئی نماز اس ہی تاریخ کو ثواب پہنچاتے ہیں اور اس کو ضرور جانتے ہیں اور پندت اس کھانے پر بید پڑھتا ہے۔ پس اب بدعت ہونا اور مکروہ ہونا اس فاتحہ موضوع کا ثابت بنی ہو گیا۔ پس مقتیان دیندار اگر اس کو مخیر یا پسندیدہ شرعیہ کہیں یا رسم ہنود کہیں بہت بجا اور حق ہے کہ اسوۃ النبی سے اس کی مذمت ثابت ہو چکی ہے۔

(برائین قاطعہ مطبوعہ کتب خانہ المدینہ دیوبند۔ انڈیا)۔

• قال صاحب الجمع لا تجعلوا قبری عبداً ای زیارتہ قبوی عبداً او قبری مطہری عبداً لا تجعلوا قبری زیارتہ اجتماعکم للعباد فان ذلک یوم لہم وسور وحوال الزیارتہ بخلاف کان داب اہل الکتاب فاوردتہم القسوت و من عجیزی عبداً او لا فان حتی بعد والاموات انتہی۔ اب دیکھو کہ عرس کو حدیث صحیحین نے بالکل حرام

تہ ار دیا۔

• پس اصلیت عرس کی ہرگز ثابت نہیں۔ • پس قرآن خوانی طعام رکھ کر خود ممنوع ہو گئی اور صدقہ کا فرق محض دعویٰ مرفوع ہے • طعام کا رکھنا حالت قرآن پڑھنے میں بسبب مشغولی قلب کے مکروہ ہے۔ علیٰ ہذا قرآن پڑھنا طعام رکھی حالت میں مکروہ ہے۔ • لیلتہ الجمعہ (جمعرات) میں استحباب ایصال ثواب کا کسی روایت معتبرہ میں وارد نہیں۔ اور بعد ان سب امور کے یہ سنو کہ یہ اعتقادیات میں داخل ہے کہ ارواح کا شب جمعہ کو گھرا نا اعتقاد کبرے اور اعتقادیات میں قطعیات کا اعتبار ہوتا ہے نہ ظنیات صحاح کا چرچا نیکی ضعاف اور موضوعات کا پس سب قصہ طے ہو گیا • اب سنو کہ جیسا ارواح کفار اور فساق گرفتار عذاب کا یہاں آنا ممنوع ہے اور ملائکہ کے ہاتھ سے پھوٹ جانا محال ہے ایسا ہی ارواح انبیاء و صدیقین و شہداء و اولیاء کا آنا بھی خلاف ہے کہ ایسی حالت ذلت کو اختیار فرمادیں۔ اب عامہ مومنین باقی رہ گئی۔ سو اب تخصیص ہوا کہ اگر صحیح بھی ہوں اور کوئی حدیث صحیح معارض بھی نہ ہو فرضاً ہم قیاس اس کا تخصیص ہو سکتا ہے۔ یہاں تک کہ ایک دو فرد اس میں رہ جاوے۔ • اما ربانی نے یہ فرمایا کہ مطلقاً جب صدقہ کرو تو بخیر و عالم کو ضرور یاد رکھو کہ آپ کا حق اقام ہے اور یہ حکم عمدہ اور ایمان کی بات ہے۔ اس میں کوئی عذر نہیں مگر اس میں نہ عید نہ شہرت نہ محرم، اور پھر اس کے یہ مسئلہ عقائد ہے۔ اس میں مشہور متواتر صحاح کی حاجت ہے۔ اعتقادیات میں روایات ضعاف معتبر نہیں۔ بندہ کہتا ہے کہ احادیث صحاح بھی معتبر نہیں۔ لیلتہ الجمعہ (جمعرات) اور شب برات و عیدین کے صدقہ میں کوئی فضیلت و ثواب عظیم مذکور ہے جس پر عمل کرنا جائز نہ ہو۔ (برائین قاطعہ مطبوعہ دیوبند صفحہ ۸۷)

- اس میں تشبہ ہنود کا بھی حامل ہوتا ہے کہ ان کے یہاں بھی دستور جمع ہونے پر ادنیٰ کا روز سوئم ہے۔ سو یہ تین وجہ بدعت، کراہت سوئم کی اور تخصیص و تقسیم نمود کی واضح ہیں کہ کوئی عاقل اس کا انکار نہیں کر سکتا۔
- بہر حال سوئم کا پڑھنا قرآن اور ختم کا تو سب کے نزدیک بدعت ہو گیا۔
- علیٰ ہذا القائده سوئم وغیرہ رسوم سب بدعت ضلالہ ہوئی۔
- اجتماع قوم میت کے واسطے اور تخصیص روز سوئم کی ان دو میں تشبہ ہنود کے ساتھ ہے۔ سراوگی تیسرے روز جمع ہو کر سوگ کھلاتے ہیں اور شبہی بھی۔ بہر حال ہنود میں روز سوئم جمع ہونا ہے اور یہ شعائر ان کا ہے تو فجر میں تشبہ ہوا۔ پس مجموعہ سوئم کا بدعت ہو گیا اور تشبہ ہنود کا ثابت ہو گیا۔
- (پیشوا براہین قاطعہ مطبوعہ دیوبند۔ مؤلف خلیل احمد انیسٹھوی)

مسائل اربعین

- اجتماع صلحاء و قراء برائے ختم قرآن یا برائے ختم یک سورۃ اذان مکروہ است۔
- مقرر ساختن روز "سوئم و دہم" وغیرہ بختن طعام و اتحاد دعوت و طعام بقراآن خوانان دریں روز یا مکروہ است۔
- ختم نمودن قرآن یا واژ بلند با اجتماع و نام آں شدہ است در فارسی سیپارہ خواندن مکروہ است۔
- مکروہ است تیار کردن طعام در روز "اول" و "سوئم" و بعد ہفت و بردن طعام بسوئے قبر و مومہا یعنی قبر و مومہا۔ یعنی عرس وغیرہ کردن و دعوت

- کردن و قرآن خواندن و جمیع نمودن صلحاء و قراء برائے ختم سورۃ العام یا سورۃ اخلاص و مکروہ است۔
- اجابت کردن طعامیکہ از بہر مروتہ ساختہ باشند مکروہ است۔ بہر روز و ہفتہ و ماہیانہ و سالیانہ و آل طعام مرعلما و فضلاء مکروہ است۔
- (مسائل اربعین مطبوعہ مطبع محبتی دہلی۔ صفحہ ۳۸ تصنیف محمد اسحاق سبط شاہ عبدالعزیز)۔

یہ مفروضے

- ادا اس قسم کے لاتعداد مفروضے ان لوگوں نے پیدا کر رکھے ہیں۔ جن کا مقصد محض یہ ہے کہ مسلمانوں کو کافر، مشرک، بدعتی بنانے کی مشینیں چلتی ہی رہیں۔ بس اس کے سوا اور کوئی مقصد نہیں۔ خیر اس قسم کی وضاحتیں پہلے بھی کئی بار ہو چکی ہیں۔ اب ہم مزید اس موضوع کو چھڑے بغیر مطلب کی طرف آتے ہیں۔ یعنی ان مفروضوں کے مدلل اور مستند جواب پیش کئے جاتے ہیں۔
- پہلا مفروضہ: میں خاص الخاص صرف یہ ایک موضوع پوشیدہ ہے کہ اور کوئی چیز بدعت ہو یا نہ ہو تعین یوم لازمہ طور پر بدعت ہے اور ایسی بدعت ہے کہ جس پر عمل کرنے سے مسلمان بدعتی تو ہوتا ہی ہے مشرک بھی ہو جاتا ہے اور بالآخر کفر تک پہنچ جاتا ہے۔ جیسا کہ بتایا جا چکا ہے کہ اس مفروضے میں تعین یوم کے علاوہ بھی کئی مفروضے پنہاں ہیں۔ لیکن ان مفروضوں کا ذکر چونکہ آگے چل کر آئے گا۔ اس لئے یہاں صرف تعین یوم کے متعلق قرآن مجید اور احادیث مبارکہ سے بیشمار حوالہ جات کے علاوہ چند دلچسپ لطیفے بھی پیش خدمت ہیں۔ پیشتر اسکے

کہ قرآن و حدیث اور اقوال بزرگان دین سے بشمار مضبوط تدریس و تعلیم کی جاسے

خط لڑکے کی شادی کا

اس لئے کہا ایک تو اس طرح مسئلہ آسانی سے ذہن میں آجائے گا۔ اور دوسرے وہ لوگ جو اس مفروضے کے بانی ہیں وہ شاید اپنی مختلف قسم کی خلافات سے مجتمع کر لیں۔ الٰہ میں سے ایک

الْحَيْفُ

یہ ہے کہ اگر تعین یوم فی الواقع بدعت ضالہ اور موجب کفر و شرک ہے تو پھر اس قسم کا دعویٰ کرنے والے خود کو اس فتویٰ کی زد سے صرف اس طریقے سے بچا سکتے ہیں کہ علامہ صاحب جلسہ کو دانا چاہتے ہیں۔ اُس میں مختلف علماء کرام کی شرکت بھی ضروری ہے اور عوام کو اُس جلسہ مبارکہ کی اطلاع بھی ضروری ہے۔ اور جلسہ کا موضوع بتانا بھی لازمی ہے۔

غوطہ لٹکی کی شاوی کا

اشترها رجلسر یا کالقرس

کتاب

کسی سال کے کسی مہینہ کی کسی تاریخ اور کسی دن کے کسی وقت کسی نہ کسی موضوع پر کسی قسم کا کوئی جلسہ منعقد کیا جائے گا۔ جس میں کوئی علامہ صاحب کسی نہ کسی موضوع پر کسی قسم کی کوئی تقریر کریں گے۔ جلسہ کی صدارت کے فرائض کوئی نہ کوئی صاحب ضرور ادا کریں گے۔ کوئی صاحب اگر جلسہ کی رونق کو دو بالا کریں۔

ان تینوں نمونہ جات کے مطابق آپ ہر تقریب مثلاً ساگرہ، برسی، عقیقہ، منگنی، کانفرنس، نو تہذیبی وغیرہ کے مضامین مرتب فرما سکتے ہیں۔ کسی کے فوت ہو جانے پر اظہار افسوس کیلئے آپ اس طرح کا خط لکھ سکتے ہیں۔

خط کسی کے مرنے پر

مگر میں جناب کوئی صاحب السلام علیکم۔ پورے طور پر تعین تو نہیں کیا جاسکتا تاہم قیہ ہو کہ آپ میں سے کسی صاحب ولد کوئی صاحب کے والد مگر امی کسی نہ کسی مرض میں پچھلے کچھ عرصہ مبتلا رہ کر کسی سال کے کسی مہینہ کی کسی تاریخ کو کسی دن کے کسی وقت کسی جگہ سے کسی جگہ کی طرف کوچ کر گئے ہیں جس کیلئے کسی نہ کسی کو ضرور صدمہ ہوا ہوگا۔ ہم میں سے بھی کوئی نہ کوئی ضرور اس صدمے کی پیدائش آیا ہوگا یا آجائے گا۔ اللہ تعالیٰ کسی مرنے والے کو کوئی جگہ عطا فرما دے۔

شریک خیم
کوئی شخص

بہر حال اس لطیفہ سے ہمارا مقصد وہ آپ کو کسی ذائقہ کی طرف سے جانا بہرگز نہیں۔ بلکہ اس طنز و مزاح سے آپ کے شعور کو یہ دعوت دی گئی ہے کہ آپ پوری توجہ اور نہایت دیا اندازی سے اس حقائق کی تہہ تک پہنچنے کی کوشش فرمائیں اور خود تجزیہ کریں کہ کیا تعینات آیام کا بہانہ حقیقت پر مبنی ہے یا کہ ایک کھلے فراڈ کی حیثیت رکھتا ہے جبکہ قرآن و سنت کی روشنی میں ان تعینات کی کہیں بھی نفی موجود نہیں۔

سارا قرآن دیکھ لیجئے

آپ کو پورے قرآن مجید میں ایک آیت تو کیا ایک لفظ بھی ایسا نہیں ملے گا جس میں تعینات آیا کو حرام اور ناجائز کہا گیا ہو۔

تمام احادیث دیکھ لیجئے

احادیث مبارکہ کے تمام تر ذخیرہ سے آپ کو ایک حدیث یا حدیث کا ایک جملہ بھی ایسا نہیں ملے گا جس میں تعینات آیام کو اشارہ کنایہ سے بھی حرام اور بدعت وغیرہ کہا گیا۔

اقوال صحابہ ملاحظہ فرمائے

تمام تر اقوال صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے آپ کو ایک قول بھی ایسا نہیں ملے گا جس میں یہ تعینات آیام کی تہذیبی گئی ہو۔

اور اگر ہمارا مندرجہ بالا دعویٰ درست ہے اور مخالفین ہمارے اس دعویٰ کو قرآن کے دلائل سے مستحضر کر دینے کی ہمت نہیں رکھتے تو پھر آپ کو ضرور کہنا پڑے گا کہ لعنت اللہ علی انکاذین۔

اب اگر انی کاذبین کے کذب و افتراء پر لعین لوگ بعض عقیدت کی وجہ سے چپے ہوئے ہیں تو قصور کس کا ہے۔ جبکہ سادہ لوح لوگ اس لئے تمام قر

خرفات کو مبنی برحق و صداقت سمجھ لیتے ہیں کہ ان کے حضرت صاحب نے ایسا فرما رکھا ہے۔ اور ان کے حضرت صاحب اتنے بڑے عالم فاضل، دلی، غوث،

قطب ابدال ہیں کہ نہ تو دنیا میں ان سے بڑا عالم ہے نہ فاضل، نہ ولی ہے نہ غوث اور نہ قطب ہے نہ ابدال۔ بادی انکس میں یہ ایسا ہی معلوم ہوتا ہے کہ قصور صرف اس حضرت صاحب کا ہے جس نے اس قسم کے مفروضات قائم کئے اور اس کے

ماننے والے معتقدین بیمار سے تو لکیر کے فقیر ہیں۔ ان کی عقیدت انہیں اس سے زیادہ سوچنے ہی نہیں دیتی۔ لیکن حقیقت یہ ہے کہ حضرت صاحب سے کہیں زیادہ یہ لکیر کے فقیر قابل گرفت ہیں۔ جو باوجود اس کے کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں شہر کی دولت سے نوازا ہے عقل کا سرمایہ تفویض کیا ہے، اچھے برے کی تمیز

کا شعور بخت ہے کسی بات کی تہہ تک پہنچنا گوارا ہی نہیں کرتے۔ جبکہ انہیں حق بات بتانے والے موجود ہیں۔ لیکن وہ تعصب کی وجہ سے حق بات سننا گوارا ہی نہیں کرتے بلکہ علمائے حق اور پیرانِ عظام کا مذاق اڑاتے ہیں اور اس سے سلف صالحین کے نقش قدم پر چلنے والے کی "حلوے کھانے" کھیر کھانے وغیرہ کہہ کر تذلیل کی جاتی ہے۔

ایسا کہوں ہے ؟ اس لئے کہ جب عصییت انسان کے دل و دماغ میں اپنی جڑیں مضبوط کرے تو عقل و ہوش مندی اپنا بستر گول کر لیتی ہے۔ اور جب عقل و خرد انسان کا ساتھ چھوڑ دے تو کچھ نتیجہ لازماً ہی ہوگا جو ان لوگوں کے فرسودہ اذہان سے برآمد ہو رہا ہے۔ ورنہ یہ سوچ لینا تو اتنا مشکل نہیں کہ جب تعینات آیام و اوقات کے بغیر پورے کاپور نظام حیات معطل ہو کر رہ جاتا ہے تو پھر۔۔۔

یہ تعینات

جو عرائس اور ایصالِ ثواب جیسے نیک امور کیلئے کئے جاتے ہیں کفر و شرک، بدعت، حرام اور ناجائز کیوں ہو جاتے ہیں۔ کیا کوئی شخص دین و دنیا کا کوئی کام بغیر دن اور وقت کا تعین کئے سرانجام دے سکتا ہے۔

اپنی پیدائش سے لیکر مرتے دم تک انسان آیام و اوقات کا پابند ہوتا ہے یا پابند کر دیا جاتا ہے۔ ہم یہاں مثالیں نہیں بیان کریں گے بلکہ ہر ذی شعور سے درخواست کریں گے کہ خدا را سوچئے اور خوب سوچئے کہ کیا دن اور وقت کا تعین کرنا فی الواقع موجب کفر و شرک ہے یا جتنے ہوئے ذہنوں کی اختراع اور بہکے ہوئے دماغوں کی یا وہ گوئی اور بیہودگی کی منہ بولتی تصویر ہے۔

ہماری اس درخواست پر جو لوگ غور فرمائیں گے ان کی نوازش ہے اور جن کے ذہن اب بھی ان کے حضرت صاحبان کے فرامین تعصب آفرین ہیں انہیں اُلجھے ہوئے ہیں۔ وہ اب ضرور دیکھیں کہ تعینات آیام کے متعلق۔۔۔

قرآن کیا کہتا ہے

آیام تشریق کیلئے ارشاد الہی ہے۔
فَاذْكُرُوا اللّٰهَ فِيْ اَيّٰهَا مَخَدُّوْكَاتِہٖ س۔ البقرہ۔ آیت ۲۰۳
توجہ! ذکر کرو اللہ کا گھٹنے کے دنوں میں۔

کائنات ارضی و سماوی کی تخلیق کے متعلق اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے
توجہ! اور وہی ہے (اللہ جس نے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا) تخلیق فرمایا۔

اللّٰهُ الَّذِیْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَ
الْاَرْضَ فِیْ سِتَّةِ اَیَّامٍ س۔ یونس
آیت ۳۔ السجدۃ آیت ۴۴۔ ہود
آیت ۷۔ الفہقان آیت ۵۱۔ الحدید
آیت ۴۔

اور بیشک ہم نے آسمانوں اور زمین
کو اور جو کچھ ان کے درمیان ہے چھ
دنوں میں بنایا۔

پھر فرمایا خداوندی ہوتا ہے۔
ذِیْنَ کَرَّمَ اللّٰہُ فِیْ اَیَّٰہِہٖ
مَخْلُوْٰکَاتِہٖ س۔ الحج۔ آیت ۲۸

اور اللہ تعالیٰ کا نام لیں جلنے ہوئے
دنوں میں۔

اور اس کے لئے والوں کی روزیاں
مقرر کیں یہ سب ملا کر چار دن ہیں۔

اور ملا حظہ فرمائیے۔
فَاَنْصَلٰ عَلَیْہِمْ رِیْحًا غَمَیْمًا رَّفِیْقًا
اَیَّامِ مَّحْشٰتِہٖ س۔ السجدۃ آیت ۴۱

تو ہم نے ان پر ایک آنندھی بھیجی سخت گرج کی
ان کی شامت کے دنوں میں۔

قوم عادی کی ہلاکت کے بارے میں اللہ رب العزت کا فرمان عالمی شان ہے۔
 قَامَا عَادٌ قَاهِلُکُوَا بِرِیْحٍ مَّرْصُورٍ
 عَاتِبَتْهُ سَحَابٌ مِّنْ عَلَیْمٍ سَبَّاحٍ
 لَّیَالٍ وَثَلَاثِیَّةٍ اَیَّامٍ
 س۔ الحاقة۔ آیت ۷

روزوں کے بارے میں خداوند قدوس کا فرمان ہے اَیَّامًا مَّعْدُودَاتٍ
 یعنی گنتی کے دن ہیں۔ س۔ بقولہ۔ آیت ۸۴
 اسی طرح قرآن مجید میں آیا ہے الَّذِیْنَ یَعْبُدُوْنَ اِلٰهًا غَیْرَ اللّٰهِ

پھر ارشاد ہوتا ہے۔
 لَا یَسْجُدُوْنَ اَیَّامًا اللّٰهِ لَیَجْزِیَنَّ قَوْمًا
 بَسْمًا کَاثِرًا یَّکْسِبُوْنَ۔ الحاقة۔ ۱۴

پھر قرآن مجید میں اس قسم کی آیات تو بیشمار موجود ہیں۔
 یَوْمَ الْجُمُعَةِ۔ یَوْمَ الْجُمُعَةِ۔ یَوْمَ الْاِثْنِیْنِ۔ یَوْمَ الْاِثْنِیْنِ۔
 یَوْمَ الْاِثْنِیْنِ۔ یَوْمَ الْاِثْنِیْنِ۔ یَوْمَ الْاِثْنِیْنِ۔ یَوْمَ الْاِثْنِیْنِ۔
 یَوْمَ الْاِثْنِیْنِ۔ یَوْمَ الْاِثْنِیْنِ۔ یَوْمَ الْاِثْنِیْنِ۔ یَوْمَ الْاِثْنِیْنِ۔
 یَوْمَ الْاِثْنِیْنِ۔ یَوْمَ الْاِثْنِیْنِ۔ یَوْمَ الْاِثْنِیْنِ۔ یَوْمَ الْاِثْنِیْنِ۔
 یَوْمَ الْاِثْنِیْنِ۔ یَوْمَ الْاِثْنِیْنِ۔ یَوْمَ الْاِثْنِیْنِ۔ یَوْمَ الْاِثْنِیْنِ۔

حضرت صالح علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اوشنی جیسے قرآن مجید میں ناقۃ اللہ
 کہا گیا ہے کے متعلق قرآن مجید میں اس طرح آتا ہے کہ۔

قَالَ لِهَذِهِ نَاقَةُ لِّمَآ شِئْتَ وَ
 لَكُمْ شِئْتَ یَوْمَ مَحْضُومٍ
 س۔ الشعراء۔ آیت ۱۵۵

فرمایا یہ ناقہ ہے۔ ایک دن اس کے
 پیچھے کی باری اور ایک مہینے دن تمہاری
 باری۔

پھر ارشاد ہوتا ہے کہ۔
 یَوْمَ نَخْلَعُ عَنْکُمْ وُیَوْمَ اَقَامَ مَکَکُمْ
 س۔ النحل۔ آیت ۸۰

تمہارے سفر کے دن اور تمہارے دن پر
 تمہارے دن۔

بنی اسرائیل کے لئے مچھلیاں نہ بکھرنے کے لئے مخصوص دن کا تعین
 کرنے کے متعلق ارشاد ہوتا ہے۔

اِذْ قَاتَلْتُمُوْهُمْ حِیْثَ اَنْفَعَتْکُمْ یَوْمَ
 سَبَّحْتُمُوْهُمْ شَرَّ عَاوِلَیْہِمْ اَمَّا
 لَیْسَ یَسْئُرُوْنَ کَا تَا قِیَّہُمْ
 س۔ الاعراف۔ آیت ۱۶۲

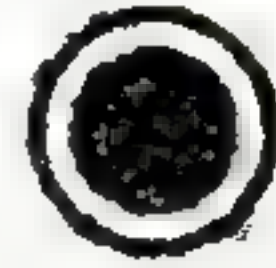
ان متعدد آیات تعلیمات کی موجودگی میں یہ نتیجہ اخذ کر لینا قطعی طور پر مشکل
 نہیں کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنی مخلوق کے لئے تعلیمات ایام فرمایا ہے۔
 اور ان میں سے بعض معین شدہ دنوں میں مختلف عبادات کے احکام بھی صادر
 فرمائے ہیں۔ اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کی قوم کو تو ایک خاص دن مقرر کر کے
 مچھلیوں کا شکار نہ کرنے کی تاکید بھی فرمائی ہے۔ اور اس ارشاد ربانی میں
 مختلف تاریخوں کے معین شدہ دنوں میں شکار کرنے والے بعض بنی اسرائیل
 کی وجہ سے اس قوم پر عذاب نازل کر دیا گیا۔

اسی بنا پر لقیاس اللہ تبارک و تعالیٰ کے فرامین متقدسہ کی روشنی میں
 تعلیمات ایام کے بے شمار شواہد موجود ہیں۔ اس کے برعکس تعلیمات ایام
 کو کفر و شرک وغیرہ سے موزوم کرنے والوں کے پاس تو ان کی وحدانیت کی ایک بھی
 ایسی دلیل موجود نہیں جس سے ثابت ہو سکے کہ دنوں کا تعین کر لینا کفر و بدعت
 ہے۔ جب دنیاوی کاموں میں کوئی کام بھی بغیر تعین یوم کے پایہ تکمیل تک نہیں
 پہنچتا۔ اور اسی طرح دینی کاموں میں بھی تعین یوم اور دینی درس گاہوں میں
 درس و تدریس وغیرہ کا نظام بغیر نظام الاوقات کے نہیں چل سکتا تو کیا وغیرہ

ہے کہ صرف ختم ہندگان دین اور عرائس وغیرہ کے ایام کا تعین کرنا کفر و شرک کا موجب ہو جاتا ہے۔

تین یوم پر بھی بحث باقی ہے لیکن اب ہم اس موضوع کو ایک اور مفروضہ میں شامل کر کے پیش کرتے ہیں۔ تاکہ بیک وقت دونوں مسئلے سمجھ میں آجائیں اور حل بھی ہو جائیں۔ وہ مفروضہ ہے کہ لیلتۃ الجمعۃ یعنی جمعرات کے دن میں کوئی فضیلت نہیں۔ مفروضے کی عبارت آپ سابقہ اوراق میں بھی پڑھ چکے ہیں۔ تاہم اب دوبارہ پھر پیش خدمت کی جاتی ہے۔

لیلتۃ الجمعۃ جمعرات اور شب برات و عیدین کے صدقہ میں کونسا ثواب عظیم مذکور ہے جس پر عمل کرنا جائز ہے۔ (البرہان القاطع صفحہ ۶۹) مذکورہ بالا مفروضہ کے جواب کے ساتھ ساتھ تعینات ایام کا جواب دینا بھی ضروری ہے۔ اس لئے "جمعہ کے دن" جمعہ کی رات، شب برات اور عیدین کے متعلق ایک تو یہ نقطہ ذہن نشین رکھنا ضروری ہے کہ یہ دن اور راتیں پہلے سے خود تعین شدہ ہیں۔ اور دوسری بات یہ آپ کے سامنے آئے گی کہ متعین شدہ یہ دن راتیں اور اسی طرح کئی دیگر دن راتیں عام دنوں سے افضل ہیں۔ اور ان افضلیت والے دنوں اور راتوں میں نہ صرف یہ کہ صدقہ بلکہ ہر قسم کی عبادات کا ثواب عام دنوں سے زیادہ اور عظیم مذکور ہے۔ بلکہ نصوص صریحہ اور قطعیہ سے ثابت ہے۔ پہلے جمعہ کے دن فضائل اور پھر جمعرات، شب برات، عیدین و دیگر ایام و ایام کی فضیلت کی تفصیل ملاحظہ فرمادیں۔



جمعۃ المبارک کے دن کی فضیلت

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خیر یوم ما طلعت علیہ الشمس یوم الجمعۃ فیہ خلق آدم و فیہ ادخل الجنة و فیہ اخرج منها و لا تقوم الساعة الا فی یوم الجمعۃ۔

حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ بہترین دن جمعہ کا ہے۔ جب آفتاب نکلے اس دن حضرت آدم خلق ہوئے۔ اسی دن جنت میں داخل کئے گئے اور اسی دن وہاں سے نکلے گئے۔ نیز قیامت جمعہ کے دن آئے گی۔

مشکوٰۃ شریف مترجم جلد اول ص ۳۱۱

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ایک دوسری روایت میں ہے۔

قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان فی الجمعۃ الساعۃ لایوافقھا عبد مسلم لیسأل اللہ فیھا خیر۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ دراصل جمعہ کے دن ایک ایسی ساعت آتی ہے کہ اگر کسی مسلمان کو معلوم ہو جائے اور اس میں دعا کرے تو قبول ہوتی ہے۔

مشکوٰۃ شریف جلد اول صفحہ ۳۱۱

مشکوٰۃ شریف ہی کی ایک اور حدیث کا ترجمہ ہے کہ افضل ترین دن جب آفتاب طلوع ہو جمعہ کا روز ہے۔ اس میں آدم کو خلق کیا گیا۔ اسی روز جنت میں اتارا گیا۔ اسی دن اس کی توبہ قبول کی گئی اور اسی روز وفات پائی۔ اور جمعہ ہی کو قیامت ہوگی۔ ہر جاندار صبح سے شام تک ملا دو جنات اور نبی آدم کے جمعہ کے دن قیامت کا تصور رکھتا ہے۔

مشکوٰۃ شریف صفحہ ۳۱۱

ایک اور روایت میں حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ارشاد کا متن ہے۔

عن اوس بن اوس بن اوس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان من افضل ايامکم يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه قبض وفيه نفخة وفيه الصعقة فاکثروا علی من الصلوة فيه فان صلواتکم معی وحسنہ علی۔
ابوداؤد شریف ۳۹۹ مشکوٰۃ شریف مترجم ۳۱۲ ابن ماجہ شریف مترجم ۲۵۶
عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خیر یوم طلعت فیہ الشمس یوم الجمعة۔
ابوداؤد شریف ۳۹۶

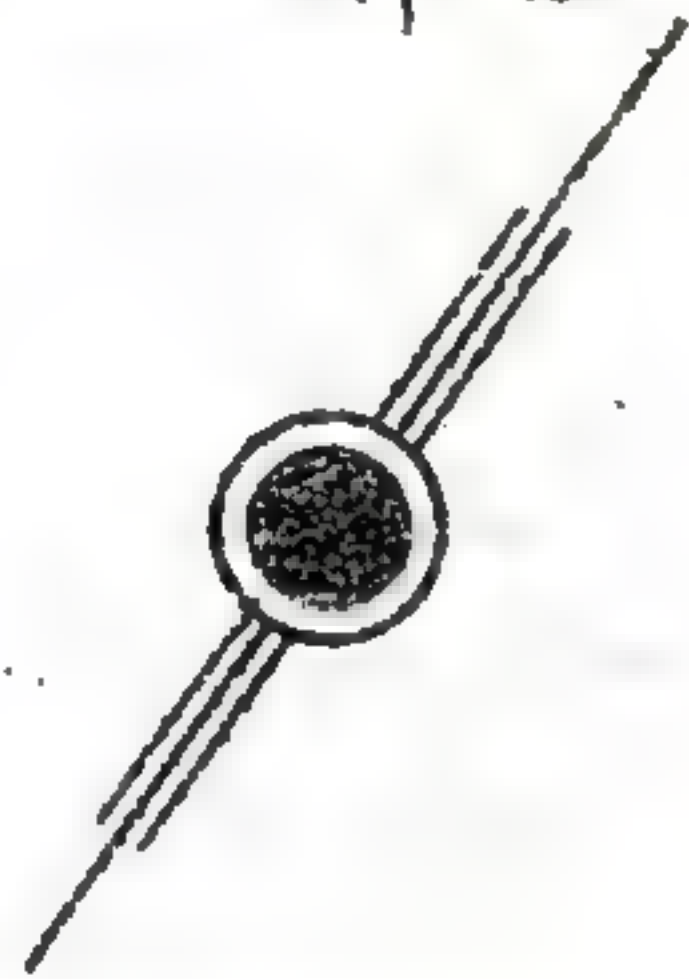
عن ابی لبابۃ بن عبد المندل رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال قال النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان یوم الجمعة سید الايام واعظمها وهو اعظم عند اللہ من یوم الاضحی و یوم الفطر فیہ خمس خلال خلق اللہ فیہ آدم و اہبط اللہ فیہ آدم الی الارض و فیہ

حضرت اوس بن اوس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ دنوں میں افضل ترین جمعہ کا دن ہے اُس دن آدم کو پیدا کیا گیا۔ اُسی روز اُن کی روح قبض کی گئی۔ اُسی روز وہ بچھونکا جلنے لگا۔ اور اُسی دن سب کو مرنا ہوگا۔ لہذا اُس دن مجھ پر کثرت کے ساتھ درود بھیجا کرو۔

ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جتنے دنوں میں آفتاب نکلا ہے سب میں بہتر جمعہ کا دن ہے۔

ابولبابہ بن عبد المندل رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جمعہ کا دن سردار ہے دنوں کا اور سب سے بڑا دن ہے اللہ کے نزدیک اور وہ بڑا ہے اللہ کے نزدیک عید الفصحی اور عید الفطر کے دن سے اس میں پانچ فضیلتیں ہیں۔

ساعة لا یسال ہواما و فیہ تقوم الساعة ما من صلیب و مقرب و لا سماء و لا ارض و لا دیا و لا جبال و لا بحیر الا حق یشفقن من یوم الجمعة ابن ماجہ شریف مترجم عبد اقل ۲۵۵



ایک تفسیر کہ اللہ تعالیٰ نے اُس دن آدم علیہ السلام کو پیدا کیا۔ دوسرے یہ کہ اس دن اللہ تعالیٰ نے آدم کو زمین کی طرف اتارا۔ تیسرے یہ کہ اس دن اللہ تعالیٰ نے آدم کو دنیا سے اٹھا لیا (یعنی وفات ہوئی) چوتھے یہ کہ اس دن میں ایک ساعت ایسی ہے کہ بندہ اس ساعت میں اللہ سے ملنے لگا۔ اس کو دے گا۔ جب تک حرا کا سوال نہ کرے وہ پانچویں یہ کہ اس دن قیامت ہوگی اور کوئی فرشتہ مقرب الیہ نہیں ہے اور نہ آسمان زمین ہوا، نہ ہمارے جو جمعہ کے دن سے نہ ڈرتا ہو۔

جمعہ کے دن کا تین جمعہ کے دن کے فضائل اور جمعہ کے دن فعال ہونے والی برکتوں کے متعلق آپ نے نہایت شریح و بسط کے ساتھ فرامین سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ملاحظہ فرمائیے۔ اب آپ لیلیۃ الجمعة یعنی جمعرات کا تین جہرات کی فضیلت اور جمعرات کو فعال ہونے والی برکتوں اور زیادتی ثواب کے متعلق چند احادیث مقدسہ ملاحظہ فرمادیں:-

لیلیۃ الجمعة جمعرات کی فضیلت

شیخ المحققین مترجم المفسرین حضرت شاہ عبدالحق محدث دہلوی کی تصنیف لطیفہ ثابت بالسنۃ سے معتبر روایات کے ساتھ جمعرات کی فضیلت میں چند

احادیث ملاحظہ فرمادیں۔

وَنَادَى ابْنُ عَسَاكَرٍ وَكَانَ وَكَانَ
اِذَا كَانَتْ لَيْلَةُ الْجُمُعَةِ قَالَ
هَذَا عَمْرُو اِذَا كَانَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ
قَالَ هَذَا يَوْمٌ اَنْ يَحْضُرَ فِيهِ تَنْزِيلُ
الشَّمْسِ لَيْلَةً - ثابت بالسنة ۲۸۹

اور اس کے علاوہ ابن عساکر نے
مزید لکھا ہے کہ شب جمعہ جمعرات
میں آپ فرماتے تھے یہ درختان رات
سے اور جمعہ کے دن کی بابت ارشاد
فرماتے ہیں یہ روزِ نشن دن ہے۔

قَالَ شَا فَعَى اَنَّ اللّٰهَ عَالِي السَّجَابِ
فِي خَمْسَةِ لَيَالٍ لَّيْلَةُ الْجُمُعَةِ
وَالْحَيْدِينَ وَاَوَّلُ لَيْلَةٍ مِنْ
رَجَبٍ وَنُصْفِ شَعْبَانَ -
ثابت بالسنة ۲۸۹

انام شافعی کا بیان ہے کہ پانچ
راتیں ایسی ہیں جن میں دعا قبول ہوتی
ہے۔ ایک جمعہ کی رات (جمعرات) ایک
عیدین کی رات۔ ایک یکم رجب کی رات
انہ ایک پندرہویں شعبان کی رات۔

وَمَا ثَبَتَ مِنْ فَعْلَةٍ صَلَّى اللّٰهُ
عَلَيْهِ وَاٰلِهِ وَسَلَّمَ اَنَّهٗ اَتَى
الْمَقْبُورَةَ لَيْلَةَ النُّصْفِ شَعْبَانَ
لِيَسْتَقْضِيَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ
وَالشَّهِدَاءِ مَا ثَبَتَ بِالسَّنَةِ مَفْرُوعًا

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا
یہ عمل ثابت ہے کہ شعبان کی پندرہویں
تاریخ کو آپ مسلمان مرد و زن اور
شہداء کی مغفرت کیلئے قبرستان میں
تشریف لے گئے۔

حدیث کی معتبر کتاب شمائل ترمذی شریف میں ہے کہ:-

عَنْ عَالِشَةَ قَالَتْ كَانَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَاٰلِهِ وَسَلَّمَ
يَتَحَسَّى يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ وَ
الْخَمِيسِ - شمائل ترمذی شریف صفحہ ۲۵۸

اقم المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ
تعالیٰ عنہا ارشاد فرماتی ہیں کہ حضور اقدس
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پیر اور جمعرات کے
روزے کا اکثر اہتمام فرماتے۔

ایک حدیث میں وارد ہے کہ پیر کے دن اور جمعرات کے دن حق تعالیٰ
جنتِ ثنائیہ ہر مسلمان کی مغفرت فرمادیتے ہیں۔ مگر جن دو شخصوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم
اختیار کر لی ہو ان کے متعلق ارشاد ہوتا ہے کہ جب تک یہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نہ کر لیں۔
(شرح شمائل ترمذی صفحہ ۱۵۸)

عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ اَنَّ النَّبِيَّ
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَاٰلِهِ وَسَلَّمَ
قَالَ تَعْرِضُ الْاَعْمَالُ لِيَمَّا الْاِثْنَيْنِ
وَالْخَمِيسِ فَاحْبَبْتُ اَنْ يَحْضُرَ
عَمَلِي مَا نَا حَاضِرًا
شمائل ترمذی شریف صفحہ ۲۵۸

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے روایت ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اعمال پیر
اور جمعہ کے دن حق تعالیٰ جنتِ ثنائیہ کی عالی
بارگاہ میں پیش ہوتے ہیں۔ میرا دل چاہتا
ہے کہ میرے اعمال روزہ کی حالت میں پیش ہوں

لَیْلَةُ الْجُمُعَةِ جَمْعَرَاتِ كِي فَضِيلَتِ يَوْمِ تَمْرِ الْمَجَا كِي كِي چند مستند روایات ملاحظہ فرمادیں

عَنْ اَبِي عُبَّاسٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يُحْضِرُ لِلّٰهِ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ لَاهِلِ
الْاِسْلَامِ اَجْمَعِينَ وَعَنِ الشَّيْخِ
عَبْدِ الْقَادِرِ الْكَلْبَلَانِيِّ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالَى
عَنْهُ فِي الْغَلِيَّةِ رَجَبِ جَمَاعَةٍ مِنْ
الْعُلَمَاءِ تَفْخِيمًا لَّيْلَةَ الْجُمُعَةِ عَلَى
لَیْلَةِ الْقَدْرِ -

حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ
عنہما سے روایت ہے کہ سرکارِ دو عالم
حضور محمد نور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد
فرمایا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ بخشش
فرماتا ہے جمعرات کو تمام اہل
اسلام کی۔ اور فرمایا حضرت شیخ عبدالقادر
جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے غنیۃ الطالبین
شریف میں۔ علمائے جماعت نے فضیلت دی

نزدہترہ المجالس جلد اول صفحہ ۱۳۶

جمہرات کو اور لیلۃ القدر کے

عن الامام احمد وقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم الا البشر كم ثلثات لبيارات بشرى بهن جبريل قالوا البشونا قال بشري بسبب يوم النفا يعقهم الله من النار في كل ليلة الجمعة الخ - نزدہترہ المجالس ۱۳۶



حضرت امام احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ بیشک تم کو خوشخبری دی جاتی ہے۔ عین بشارتوں کی بشارت دی مجھے ان کی جبریل نے۔ کہا بشارت دو۔ کہا بشارت ہو کہ ستر ہزار کو اللہ تعالیٰ رہائی دیتا ہے جہنم سے ہر جمہرات کو۔

روایت کی حضرت علی المرتضیٰ کرم اللہ وجہہ الکریم نے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب جمہرات آتی ہے تو آپ فرماتے مرحبا رہائی و مغفرت کی رات۔ خوشخبری اس کے لئے جو عمل کرے تم میں سے نیکی کا اور خیرانی اس کے لئے جو تم میں سے برا عمل کرے۔ تحقیق اللہ تبارک و تعالیٰ ہر جمہرات کو ایک لاکھ ایسے لوگوں کو جو مستحق عذاب ہو چکے تھے۔ آگ سے رہائی عطا فرماتا ہے۔

قال علي المرتضى رضي الله تعالى عنه كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول اذا كانت ليلة الجمعة رحبا ليلته الصق والاهضرتا طوبى عن عمل فيل خير او ذيل من عمل فيل شرا وان الله تعالى يعق في كل ليلة الجمعة مائة الف عتيق من النار كلهم استوجب العذاب۔

نزدہترہ المجالس جلد اول صفحہ ۱۳۶

لحالا الطبراني وقال جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من مات يوم الجمعة أو ليلة الجمعة أجبر من عذاب الله يوم القيامة۔

نزدہترہ المجالس صفحہ ۱۲۷

روایت کیا البرانی نے کہا جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فوت ہوا جو جمعہ کے دن کو یا جمعہ کو محفوظ ہو اور وہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کے عذاب سے۔

ومن النبي صلى الله عليه وآله وسلم اذا كانت ليلة الجمعة امر الله تعالى الملائكة بفتح ابواب السماء فيشرون على عباد فيبوي فيهم النعائم والنعائم فيقول ساجزى القوام على قيامهم والنعائم على قدر نومهم فاذا كان آخر الليل اشرف الملائكة الثانية فيبوا هم كن الملك فيقول سبحانه وتعالى ما بالخل من شاني اشهدكم يا ملائكتي اني وحييت القائلين القائلين وفتحت من ظيورا عن ابواب النيران في قيام الليل۔ نزدہترہ المجالس صفحہ ۱۳۰

حضرت نبی پاک صاحب لولاك عليه الصلوة والسلام نے فرمایا جب جمعہ کی رات ہو تو اللہ کریم جل جلالہ فرشتوں کو آسمان کے دروازے کھولنے کا حکم فرماتا ہے۔ پھر اپنے بندوں پر تجلی فرماتا ہے۔ پس دیکھتا ہے کچھ کھڑے کچھ سونے والے۔ پھر فرماتا ہے۔ غصقرب میں بدل دو لگا کھڑے ہونے والوں کو ان کے قیام کے مطابق اور سونے والوں کو ان کے سونے کے مطابق۔ اور جب رات کا آخری حصہ ہوتا ہے تو اللہ کریم دوبارہ جلوہ فرماتا ہے۔ پس دیکھتا ہے ان کو اسی طرح۔ پھر فرماتا ہے تجلی میری شان میں۔ اے فرشتو گواہ ہو جاؤ کہ بخش دیا میں نے

سونے والوں کو جاگنے والوں کے
صدقہ سے۔

ابن ماجہ شریف

حدیث کی مشہور کتاب ابن ماجہ شریف میں ہے کہ۔

عن ربيعة ابن الغار انه سأل
عائشة عن صيام رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم فقال
كان يتحصى ثمانين
والخمس -

ابن ماجہ مترجم جلد اول صفحہ ۵۰۱

ابن ماجہ یہی ایک دوسری روایت اس طرح ہے کہ۔

عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه
قال سأل رسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم كان يصوم
الاثنين والخميس - فقلت
يا رسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم فقال ان يوم
الاثنين اغفر الله فيه
لكل مسلم الا متناجرا يقول
وعنه - يعني ليصالحا -

ابن ماجہ شریف جلد اول صفحہ ۵۰۲

ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے
ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
پیر اور جمعرات کا روزہ رکھتے
آپ سے عرض کیا گیا یا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔ آپ
پیر اور جمعرات کا روزہ رکھتے
ہیں۔ آپ نے فرمایا پیر اور جمعرات
کے روزہ اللہ تعالیٰ کے مسلمانوں
کی مغفرت فرماتا ہے سوائے سولہ ماہ
لبنے والوں کے۔ تاوقتیکہ دونوں
صلح نہ کر لیں۔

جمعرات کی فضیلت قرآن مجید سے

قَالَ سَوِّفَ اسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي اِنَّهُ
هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ
توجہ دے کہ البتہ بخشش طلب کرو لگا ہمارے
لئے رب اپنے سے تحقیق وہ بخشنے والا مہربان ہے۔

مندرجہ بالا آیت مقدسہ میں وہ الفاظ ہیں جو حضرت یعقوب علی دینیٰ علیہ الصلوٰۃ
والسلام نے اپنے صاحبزادگان کو اُس وقت فرمائے جب انہوں نے اپنی غلطی کا اعتراف کرتے
ہوئے باپ کی خدمت میں گزارش کی کہ ہمارے لئے خداوند کریم سے بخشش و مغفرت طلب فرمائیے۔
اس آیت مقدسہ کی تفسیر مبارک صاحب قرآن، مہبط وحی رحمان شہنشاہ زمین و آسمان
پیغمبر برحق، مخبر صادق حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ و اصحابہ وسلم کی زبان
فیض ترجمان سے سنئے۔

تفسیر مصطفیٰ ترمذی شریف • المستدرک للحاکم

حضرت عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما
روایت بیان کرتے ہیں۔ میں اُس وقت سرکار
دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں بیٹھا
ہوا تھا کہ آپ کی خدمت میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم
حاضر ہوئے اور کہا میرے ماں باپ آپ پر قربان
ہوں یہ قرآن میرے سینے میں نہیں ٹھہرتا اور میں
اپنے وجود میں اس پر قدرت کی قوت نہیں رکھتا

عن ابن عباس انه بينما هو جالس
عند رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم، اذ جاء علي بن ابي طالب
فقال: يا بني انت واحيا يا رسول
الله اقلت هذا القرآن من صدري
في احد في اقدر عليه فقال له!
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

یا ابا الحسن افلا اعلمت کلمات
ینفعک الله بهن ینفع بهن
من علمته وثبت ما علمته فی
صدرک قال اجل یا رسول الله
فعلمنی قال - انا کانت لیلة
الجمعة فان اسقت ان تقوم
فی ثلث اللیل الاخر فانتما
ساعتہ مہودۃ الدعا فیہا
مستجاب و ہی قول اخی یعقوب
ایذیہ سوف استغفرکم ربی
لیلة الجمعة -

ترندی شریف مطبوعہ لکھنؤ - جلد دوم - صفحہ ۵۳۱
مستدرک حاکم مطبوعہ جدید آباد دکن جلد اول صفحہ ۳۱۶

پس ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد
فرمایا - اے ابا الحسن! کیا میں تجھ کو وہ کلمے سکھاؤں
کہ جن کے ساتھ اللہ تعالیٰ لغع عطا فرمائے اور نفع
دیں وہ کلمے اُس کو جس کو تو سکھائے حضرت علی
کرم اللہ وجہہ الکریم نے عرض کیا ہاں! یا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم مجھے آپ سکھائیے۔ آپ نے فرمایا
جب لیلتہ الجمعہ جمعرات ہو۔ اور تجھے آخرات کی
تہائی میں کھڑے ہونے کی طاقت ہو! کیونکہ وہ
ساعت ایسی ہے کہ اُس میں فرشتے حاضری
ہوتے ہیں اور دعا اُس وقت میں قبول ہوتی ہے
اور مجھائی یعقوب علیہ السلام نے کہا تھا کہ
میں تمہارے لئے بخشش مانگوں گا۔ کہ جب
”جمعرات“ آئے گی۔

مسند امام اعظم

حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان
فرماتے ہیں کہ کہا قیس بن طارق نے اُن سے
ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہ و سرایا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ کوئی
جمعہ کی رات ”جمعرات“ ایسی نہیں جس میں اللہ
عزوجل اپنی مخلوق کو نہ نظر رحمت میں
مرتبہ نہ دیکھتا ہو۔ مغفرت فرماتا ہے اُس کی
جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک نہیں کرتا۔

عن ابو حنیفہ ، عن قیس
بن طارق ، عن ابن مسعود رضی اللہ
عنہ - قال - قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم - ما من
”لیلة الجمعة“ الا وی نظر اللہ
عزوجل الی خلقہ ثلاث
مرات یعقر اللہ لمن لا یشرت بہ شیئاً
مسند امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ مطبوعہ کراچی
باب فضیلت لیلة الجمعة صفحہ ۱۶۵

جامع الصغیر للسیوطی

①

فقال الاعمال تعرض کل
اثنين وخمیس فیغفر لکل مسلم
الا المتہاجرین -

حدیث حسن (مسند احمد)

جامع الصغیر مطبوعہ مصر - صفحہ ۱۱۱

پس فرمایا پیش کئے جاتے ہیں۔
اعمال ہر سوموار اور جمعرات کو۔
پس بخشش فرمادی جاتی ہے مسلمانوں
کی سوائے انقطاع کرنے والوں
کے۔

②

ما من مسلم یوم الجمعة
لیلة الجمعة الا وقا اللہ تعالیٰ
فتنة قبر -

جامع الصغیر مطبوعہ مصر - صفحہ ۱۵۳

جو شخص مسلمانوں میں سے جمعہ کے
دن اور جمعہ کی رات کو فوت ہو جائے تو اللہ
تعالیٰ اُس کی قبر کے قتلوں سے حفاظت
فرماتا ہے۔

مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ملا علی قاری

مسلمانوں سے جو شخص جمعہ کے دن اور
لیلتہ الجمعہ کو فوت ہو جائے اللہ تبارک و تعالیٰ
اُس کو قبر کے قتلوں سے محفوظ رکھتا ہے۔

ما من مسلم یوت یوم الجمعة
اولیلة الجمعة الا وقا لا اللہ
فتنة قبر -

نسائی شریف

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے
روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہر مہینے
میں تین روزے رکھتے۔ ایک پہلے پیر کو ،

ان ابن عمر - ان رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وآلہ وسلم - کان یصوم
ثلاثہ ایام من کل شہر یوم الاثنين

من أول الشهر والخميس الذي يليه ثم الخميس الذي يليه عن هنيذ الخراعي قال دخلت على أم المؤمنين حفصة تقول كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يصوم من كل شهر ثلاثة أيام أول اثنين من الشهر ثم الخميس الذي يليه - نسائي شريف - جلد دوم - صفحہ ۷۹

دوسرے اس کے بعد کی جمعرات کو تیسرے اس کے بعد کی جمعرات کو - حضرت ہنیدہ خراعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں ام المومنین حضرت حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی خدمت میں حاضر ہوا - وہ فرماتی تھیں ہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہر مہینے میں تین روزے رکھتے تھے - ایک پہلے پیر کو ، دوسرا دوسری جمعرات کو اور تیسرا تیسری جمعرات کو -

بخاری شریف

کعب ابن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جمعرات کے دن غزوہ تبوک میں تشریف لے گئے اور آپ جمعرات کے دن نکلنا پسند فرماتے تھے -

عن كعب بن مالك ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم - خرج يوم الخميس في غزوة تبوك وكان يحب ان يخرج يوم الخميس بخاري شريف كتاب الجهاد - جلد صفحہ مشکوٰۃ شریف - جلد صفحہ

عمل اليوم والليلة

اور قرآن کیلئے افضل اوقات بعد نماز صبح اور بعد غروب اور عشاء ہیں اور دنوں میں سے جمعہ المبارک ، پیر اور جمعرات اور عرفہ ہیں -

اور اختیار کرے شروع کرنا قرآن مجید کا جمعہ کی رات سے اور ختم کر جمعرات کی

واحصل الاوقات الفرائد بعد صلاة الصبح ، وبعد المغرب والعشاء ، ومن الايام الجمعة والاثنين والخميس والعرفة الخ ويختار الابتداء به ليلة الجمعة ، ويختتم ليلة الخميس

(عمل اليوم والليلة - مطبوعہ مہر - صفحہ ۳۵)
مولفہ علامہ جلال الدین سیوطی

الاذکار - نوری

فقد كان عثمان رضي الله عنه ياتى ليلة الجمعة ويختم يوم الخميس - (كتاب الاذکار - صفحہ ۹۶)
پس تحقیق حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ ابتدا فرماتے تھے جمعہ کی رات سے اور ختم فرماتے جمعرات کے دن -

کنز العمال

كان يحب ان يخرج اذا غزا يوم الخميس عن كعب بن مالك كان يستحب ان يسافر يوم الخميس - (کنز العمال - حاشیہ سند احمد مطبوعہ بیروت) جلد سوم - صفحہ ۷۲

قول الجلیل (شاہ ولی اللہ)

فاذا اراد الشيخ ان يلقن تلميذه الامور ان يصوم يوما فان كان يوم الخميس فهو اولى شفا العلیل - ترجمہ قول الجلیل - شاہ ولی اللہ صفحہ ۶۹

پھر جب مرشد ارادہ کرے اپنے مرید کی تلقین کرنے کا تو اس کو امر کرے روزہ رکھنے کا - سواگر جمعرات کا دن ہو بہتر ہے -

اخبارُ الاخیار

شیخ المحققین سرتاج المحدثین حضور سیدنا شاہ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ من فخر الاولیاء حضرت جناب ملک زین الدین رحمۃ اللہ علیہ کے اعمال صالحہ میں سے ایک کا ذکر اس طرح فرماتے ہیں کہ:-

وے رات شب جمعہ بروج مطہر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مقدار چندین برقع قلعے می نچند کہ سر مرآت قل هو اللہ احد خواندہ می دمیدند۔
وہ جمعرات کو بروج مطہرہ سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے زردہ پلاؤ وغیرہ پکا کر اس پر تین مرتبہ قل هو اللہ احد پڑھتے۔

اخبار الاخیار مطبوعہ دہلی ۲۲۶

فخر الواعظین

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ جب عاشورہ اور جمعہ المبارک اور جمعہ کی رات رجب کے چھینے میں اور پندرہویں شعبان کی رات آتی ہے تو فویدگان اپنی قبروں میں سے نکل کر اپنے گھروں کے دروازوں پر آتے ہیں۔

قال ابن عباس اذا كان يوم عاشورا او يوم الجمعة اذ ليلة الجمعة من شهر رجب او ليلة النصف من شعبان يخرج الاموات من قبورهم فيقفون على ابواب بيوتهم۔

ذکر التروح بعد الخروج فخر الواعظین صفحہ ۱۱۴

مطبوعہ ۱۸۷۰ء



وہابیہ کے مفروضوں کا جنازہ

لیلة الجمعة جمعرات کی فضیلت اور خاص طور پر جمعرات سے رُوحوں کے تعلق کے بارے میں جس قدر روشن ترین دلائل ہم نے پیش کئے ہیں اس سے کئی گنا زیادہ حوالہ جات ہمارے سامنے موجود ہیں جنہیں محض طوالت کی وجہ سے قلم انداز کیا جا رہا ہے۔ تاہم ان معتقد حوالہ جات کی موجودگی میں قارئین کو یہ فیصلہ ہرگز دشوار نہیں کہ سنی کس طرف ہے۔ نیز یہ کہ وہابیہ کا یہ کہنا کہ کیلة الجمعة میں کوئی خاص خصوصیت ہے جس کے بنا پر اس دن کو مقرر کیا جائے۔ کس قدر بیہودگی اور کج فہمی پر مبنی ہے۔ اہل دانش حضرات سمجھ گئے ہوں گے کہ وہابیہ کے بے شک اور لایعنی مفروضوں کا جنازہ کل گیا اور عوام الناس کو گمراہ کرنے کی حسرت ان کے تصورات میں ہی دم توڑ چکی ہے۔

بہر حال ہم جمعرات کی بحث کو ختم کرتے ہوئے اب دوسرے مسائل کی طرف رجوع کرتے ہیں۔ جمعرات شریف کے متعلق کئی ایک نئے حوالے آپ کو اس کتاب میں متعدد جگہ پر اور بھی ملیں گے۔

بستان العارفین

شیخ فقیہ الدین نجم علیہ گری کی وفات ۶۵۶ ہجری میں ہوئی۔ وہ دمشق کے مدرسہ رواجیہ میں فقیہ تھے۔ میں نے ان کی وفات کے چند روز بعد جمعرات کو انہیں خواب میں دیکھا۔ اور میں نے پہچان لیا کہ یہ مرچکے ہیں۔ میں نے سلام کیا اور کہا اے نجم الدین آپ زندہ ہو گئے تب ہلکے ہیں؟ پھر میں نے ان سے پوچھا کہ انا غزالی نے اپنی کتاب احیاء العلوم الدین میں کہا ہے کہ موت ایک مشکل معاملہ ہے اور کوئی مرنے کے بعد واپس نہیں آیا جو یہی موت کی حقیقت سے باخبر کرتا اور اس کی حقیقت وہی شخص پہچانتا ہے جو اس کا ذائقہ چکھ لے۔ میں نے کہا موت کی بھی بتلائیے؟ انہوں نے فرمایا موت اگرچہ دشوار ہے لیکن مختصر سا وقت جو گزر جاتا ہے۔ میں نے کہا آپ کی کیا حالت ہے۔ فرمایا یہاں یعنی اللہ کے نزدیک بڑی خیر ہے۔ گویا کہ آپ نے بتایا حالت اچھی ہے اسی سال فقیہ شمس الدین نووی کا انتقال ہوا۔ میں نے ان کیلئے ختم پڑھا اور ان کو بھی خواب میں دیکھا اور پہچان لیا کہ یہ مرچکے ہیں۔

(بستان العارفین صفحہ ۱۳۹ مؤلفہ محی الدین شرف نووی متوفی ۷۷۶ ہجری)

”ذہن نشین رکھنے والی خاص بات یہ ہے کہ جن مخصوص ایام کے مقرر کرنے کو بدعت ضالہ سے موسوم کیا جاتا ہے وہ دن اور راتیں فی الواقع اپنی شان و عظمت اور خصوصیات و انفرادیت کی وجہ سے پہلے ہی مقرر شدہ ہیں۔ انہیں ہم نے مقرر نہیں کیا بلکہ خالق کائنات عزوجل اور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مقرر فرما رکھا ہے۔

اؤں ان مقررہ ایام کو شرک و بدعت سے موسوم کرنا خیانت فی الدین جہالت و گمراہی اور اسلام کے ساتھ مناقشت و مخالفت کی مندرجہ ذیل تصویر ہے۔

علاوہ ازیں سب سے بڑی بات یہ ہے کہ اگر کوئی شخص کسی خاص کام کیلئے کسی خاص دن کو مقرر کرے۔ نفلی عبادات کیلئے دن اور رات کے کسی حقہ کو مخصوص کر لے اور اس پر عمل پیرا رہے تو قرآن و حدیث کی کوئی ایسی نص ہرگز نہ ہو جو نہ اس کی رو سے ان ایام و لیال اور اوقات کو بدعت وغیرہ کہا جاسکے۔

تین ایام کو جو لوگ بدعت کہتے ہیں وہ خود بدعتی ہیں۔ ان کے پاس قرآن و حدیث کی کوئی دلیل موجود نہیں۔ اور یہ سب محض اور محض دین سے تعصب و عناد کی پیداوار ہے۔

طریقہ محمدیہ

عن جابر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قال تعرض الاعمال يوم الاثنين والخميس فمن مستغفر فمغفر له ومن تائب تائب عليه ويرد اهل الضغائن بضغائهم حتى يقولوا منها۔

طریقہ محمدیہ جلد دوم ۲۹۶ مطبوعہ لاہور
مؤلف سیدی محمد امجدی البرکلی آفندی

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ تحقیق حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے حضور میں بندوں کے اعمال سوموار اور جمعرات کو پیش کئے جاتے ہیں۔ پس جو شخص مغفرت کا طالب ہو خدا اُس کی مغفرت فرماتا ہے اور جو توبہ کرے اُس کی توبہ قبول کی جاتی ہے سوائے ان کے کہ جو کینہ توڑیں۔ جب تک کہ وہ کینے سے توبہ نہ کریں۔

جمعرات کو ارواح کا اپنے گھروں میں آنا اور صدقات وغیرہ کا ثواب طلب کرنا

اگرچہ جمعرات کے فضائل میں بی شمار روایات آپ گذشتہ صفحات میں پڑھ چکے ہیں جن کی روشنی میں آپ نے اندازہ کر لیا ہوگا کہ کسی کو مذاق کے طور پر جمعراتیہ کہنا اہانت کلام مصطفیٰ کے مترادف ہے۔ اور یہ بھی آپ جان چکے ہیں کہ لیلة الجمعة (جمعرات) میں کونسی فضیلت ہے، کہنے والوں کی خرافات محض خرافات تک ہی محدود ہے اور یہ کہ یہ لوگ بالکل جاہل اور دین کے علم میں قطعی طور سے ہیں۔ بجائے اس کے کہ کسی معاملہ میں تحقیق کریں جو جی میں آئے۔ کہتے چلے جاتے ہیں اب جبکہ اس کی وضاحت کی جا چکی ہے کہ جمعرات کے فضائل کیا ہیں اور یہ بھی بتایا جا چکا ہے کہ روحوں آتی بھی ہیں اور فیضیاب بھی کرتی ہیں۔ صرف یہ بتانا باقی ہے کہ روحوں خاص طور پر جمعرات کو اپنے اپنے گھروں میں آکر اپنے لواحقین سے قرآن خوانی اور صدقات و خیرات کا ثواب طلب کرتی ہیں۔ لہذا ایفائے وعدہ کرتے ہوئے چند حوالہ جات پیش خدمت ہیں۔

اشعة اللمعات شرح مشکوٰۃ

(شاہ عبدالحق محدث دہلوی)

میت کا سامنا (ساتواں) اور جمعرات کو روحوں کا آنا

مستحب ہے کہ صدقہ کیا جائے میت کے اس دنیا سے چلے جانے کے سات روز بعد تک۔ صدقہ میت کو نفع دیتا ہے اور اس میں علماء کا اختلاف نہیں۔ صحیح احادیث مبارکہ میں خاص طور پر پانی کے متعلق آیات ہیں اور بعض علماء کہتے ہیں کہ نہیں پہنچتا میت کو مگر

مستحب است کہ تصدق کردہ شود از میت بعد از رفتن او از عالم تا هفت روز تصدق از میت نفع می کند او را بے خلاف میان اہل علم وارد شدہ است در آن احادیث صحیحہ خصوصاً آب و بعضی از علماء گفتہ اند کہ نمی رسد میت را مگر صدقہ و دعا و

در بعض روایات آمده است کہ روح میت می آید خانه خود را شب جمعہ پس نظر می کند کہ تصدق میکند از دوسے یا نہ۔
اشعۃ اللمعات شرح مشکوٰۃ مطبوعہ لکھنؤ جلد اول ص ۳۲

صدقہ اور دُعا۔ بعض روایات میں آیا ہے کہ میت کی روح جمعرات کو اپنے گھر میں آتی ہے اور دیکھتی ہے کہ اس کیلئے کوئی صدقہ کرتا ہے یا نہیں۔

حاشیہ نسائی شریف

ولیتحبہ ان یتصدق عن البیت بنفقہ بلا خلاف بین اهل العلم وفيہ ورد الاحادیث الصحیحة خصوصاً فی الساء وقد جاء فی بعض الروایات ان روح البیت تأتي ذللاً لیلۃ الجمعہ فینظر هل یتصدق لاجلہ واللہ اعلم من المرقات واللمعان۔

اور مستحب ہے صدقہ دینا میت کی طرف سے۔ اور نہیں اختلاف میان اہل علم کے اور یہ احادیث صحیحہ میں آیا ہے خصوصی طور پر پانی اور تحقیق بعض روایات میں آیا ہے کہ آتی ہے روح جمعرات کو اپنے گھر میں۔ اور انتظار کرتی ہے کہ کوئی اس کی طرف سے صدقہ دے۔ والشہ اعلم۔

ہے یہ مرقاة اور لمعان میں۔

حاشیہ نسائی شریف مطبوعہ مطبعہ مجتہبی دہلی جلد اول صفحہ ۲۸۵

کشف الغطاء

اعلیٰ حضرت شاہ احمد رضا خاں فاضل بریلوی مجدد مائتہ حاضرہ اپنی تصنیف لطیف ایتان الارواح میں جمعرات کو روحوں کے آنے کے متعلق معتبر کتب کشف الغطاء، خزینۃ الروایات وغیرہ کی عبارات نقل فرماتے ہیں جو میں وعن پیش خدمت ہیں:-

شیخ الاسلام کشف الغطاء عما لزم للموتی علی الاحیاء فصل ششم میں فرماتے ہیں:-

در غریب و خزانہ نقل کردہ کہ ارواح مومنین می آیند خانہ ہائے خود را ہر شب جمعہ، در روز عید، در روز عاشورہ و شب برات پس ایستادہ می شوند ببردن خانہ ہائے خود و ندای کند ہر یکے باواز بلند و اندوگین۔ اے اہل و اولاد من و نزدیکان من مہربانی کنید بر ما صدقہ۔

کشف الغطاء فصل ششم بحوالہ ایتان الارواح صفحہ ۳۲

غرائب اور خزانۃ الروایات میں نقل ہے کہ مومنین کی روحیں جمعرات کو اپنے گھروں میں آتی ہیں۔ اور عید کے دن اور عاشورے کے دن اور شب برات کو آتی ہیں اور اپنے گھروں کے دروازوں کے باہر کھڑی ہو جاتی ہیں اور غمناک آواز سے کہتی ہیں کہ اے ہمارے اولاد اور ہمارے قریب و پیوستہ ہم مہربانی کر دو ہمارے لئے صدقہ کرنے سے۔



خزینۃ الروایات!

عن بعض العلماء محققین ان الارواح یتخلص لیلۃ الجمعۃ و تنتشر فجاوا الی مقابرہم ثم جاءوا فی بیوتہم۔

بعض علمائے محققین سے روایت ہے کہ روحیں جمعرات کو آزاد ہوتی ہیں اور پھیلتی ہیں۔ پہلے وہ اپنی قبروں پر آتی ہیں پھر اپنے گھروں میں آتی ہیں۔

خزینۃ الروایات بحوالہ ایتان الارواح ص ۳۲

دستور القضاة!

فتاویٰ امام نسفی علیہ الرحمۃ

ان ارواح المومنین یا تون فی کل لیلۃ الجمعۃ و یوم الجمعۃ فینقومون بقضاء بیوتہم ثم ینادی کل واحد منہم بصوت حزین یا

یعنی بیشک مومنوں کی روحیں ہر شب جمعہ اور جمعہ کے دن اپنے گھروں میں آتی ہیں اور دردناک آواز سے دروازوں کے پاس کھڑی ہو کر پکارتی ہیں کہ اے میرے

اہلی دیا اولادی دیا اقربانی
اعطفوا علینا بالصدقة واذکرونا
ولا تنسونا وارحمونا فی غیر مبتنا۔
دستور الفقہاء فتاویٰ امام السنفی بحوالہ ایتان الارواح

گھر والو، اے میرے بچو، اے میرے
عزیزو ہم پر صدقہ سے مہربانی کرو۔ ہمیں
یاد کرو اور ہمیں بھول نہ جاؤ۔ ہماری غربت
میں ہم پر تریس کرو اور رحم کھاؤ۔

احوال الآخرت

رات جمعہ دی مغرب پہنچے ایک روایت آئی
آون روح گھر اپنے خوشیاں یا چتھ ہے آشنا
باہر گھروں کھلی تے ویکھن کم جو دنیا کر دے
ہن اسیں ہو محتاج کما کو پھوڑوڑے وچ قبریاں
منتان عاجزیاں کر منگن روون کر کر زاری
کرن دعائیں راضی ہون خوشیاں کر دے جاون
نا امید عشاؤں پہنچے ہو کر آکھن بار خدا یا!
رحمت تھیں ادھناں غالی رکھیں جیوں انہاں سانوں بھلایا

یہ سب کچھ تحریر کرنے کے بعد روح و بائیت بھڑک اٹھتی ہے کہ یہ روایت ضعیف ہے
حالانکہ نہ تو اسے شیخ الحدیث شاہ عبدالحق محدث دہلوی نے ضعیف فرمایا اور نہ ہی کسی دوسرے
نے۔ بہر حال آگے لکھتا ہے:-

بہر چند ضعیف روایت ہے پر روا ہے عمل کچھوے
صدقہ، خیر، تلاوت لفظوں رات جمعہ بخشوے
پر شرط ایہی جو واجب دانگ ناں لازم کرے
کرن دے نوں منع ناں کرے تارک عیب ناں دھریے

(احوال الآخرت مطبوعہ لاہور ص ۱۸)

بہر حال اتنا تو پھر مان لیا کہ جمعرات کو صدقہ و خیرات اور تلاوت قرآن کا ایصال ثواب کرنے
والوں کو منع نہیں کرنا چاہیے اور خود بھی بغیر فرض واجب مانے ہوئے عمل کر لیا جائے تو ٹھیک ہے۔

جمعرات کو ارواح کی ملاقات

أحياء العلوم الدین (غزالی)

اور ایک شخص عام مجددی کی اولاد میں سے کہتا ہے کہ میں نے عام کو مرنے کے دو سال
بعد خواب میں دیکھا اور پوچھا کہ تم مر گئے تھے۔ انہوں نے کہا کہ ہاں۔ میں نے پوچھا کہ تم کہاں رہتے ہو
انہوں نے فرمایا کہ ہم جنت کے باغوں میں سے ایک باغ میں رہتے ہیں اور چند ہمارے جمعہ کی
رات (جمعرات) کو اور اس کی صبح کو لکرن عبد اللہ مرنی کے پاس لکھے ہوتے ہیں اور تم لوگوں کی
خبریں سنتے ہیں۔ میں نے پوچھا تمہارے جسم ملتے ہیں یا روہیں۔ انہوں نے فرمایا جسم تو
پڑے سوتے ہیں ان کا ملنا کہاں مگر روہوں میں ملاقات ہوتی ہے۔ میں نے پوچھا تم ہماری
زیارت سے مطلع ہوتے ہو؟ انہوں نے کہا ہاں! جمعرات کو اور تمام روز جمعہ کو اور ہفتے
کے دن آفتاب نکلنے تک تمہاری زیارت کی خبر ہوتی ہے۔ میں نے کہا اور دنوں میں کیوں نہیں
ہوتی۔ فرمایا جمعہ کی بزرگی اور فضل کے باعث اس میں اطلاع ہوتی ہے۔

(أحياء العلوم - جلد چہارم ص ۲۳۳ مطبوعہ لاہور (مصنفہ ام غزالی علیہ الرحمۃ)

جمعرات کو ختم شریف پڑھ کر

ایصال ثواب کر نیکی برکت

جمعرات کو روہوں کا گھروں میں آنا اور صدقات و خیرات، تلاوت قرآن مجید کے ثواب کے
حصول کیلئے اپنے گھروں کے دروازوں پر انتظار کرنے کے متعلق کئی ایک روایات ملاحظہ فرماتے
کے بعد اب آپ قبرستانوں میں مردوں کا جمعرات کو ختم شریف کے ثواب سے فیضیاب ہونے اور
صدقات و خیرات اور ختم شریف کے منتظر رہنے کے متعلق دو دلچسپ اور دلچسپ پروردگار
ملاحظہ فرمادیں۔

شرح الصدور

(امام جلال الدین سیوطی رضی اللہ تعالیٰ عنہ)

واخرج ابن الجار في تاريخه عن مالك بن دينار قال دخلت المقبرة ليلة الجمعة فاذا بنور مشرق فيهما فقلت لا اله الا الله - فخرى ان الله عز وجل قد غفر لاهل المقابر فاذا انا بها تفتت! تهيف من البعد وهو يقول - يا مالك بن دينار هذه هدية المؤمنين الى اخوانهم من اهل المقابر قلت بالتدري الطق لا اخبرني ما هو قال رجل من المؤمنين قام في هذه ليلة فاسبع الوضوء - وصلى ركعتين ، وقرا فيهما فاتحة الكتاب "وَقُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ" - وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ - وقال اللهم اني قد ذهبت ثوابها لاهل المقابر من المؤمنين فادخل الله علينا الفياض والنور والنعمة والسور في المشرق والمغرب ، قال ! مالك فلم ازل اقرؤهما في كل ليلة الجمعة فرأيت النبي

ابن الجار نے اپنی تاریخ میں حضرت مالک بن دینار رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ، وہ کہتے ہیں کہ میں جمعرات کو ایک قبرستان میں داخل ہوا تو دیکھا کہ ایک نور چمک رہا ہے تو میں نے کہا لا اله الا الله - ایسا معلوم ہوتا ہے کہ رب تعالیٰ نے قبرستان والوں کی مغفرت فرمادی ہے - تو غیب سے آواز آئی کہ اے مالک بن دینار یہ مومنوں کا اپنے بھائیوں کیلئے تحفہ ہے میں نے ہاتھ کو خدا کا واسطہ دیکر پوچھا کہ یہ ثواب کس نے بھیجا ہے ؟ تو ندا آئی کہ ایک مومن بندہ اس قبرستان میں آیا اور اس نے اسی رات یہاں قیام کیا اور اچھی طرح وضو کر کے دو رکعت نماز ادا کی اور پھر سورۃ فاتحہ اور قل یا ایہا الکافرؤن اور قل هو الله احد پڑھا اور دعا کی یا اللہ اس کا ثواب ان قبول واسے مومنین کو عطا فرما - تو اللہ تعالیٰ نے اس ثواب کی وجہ سے ہم کو یہ روشنی اور نور و سرور و مشرق و مغرب تک عطا فرمادیا مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ پھر میں

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فی المناجی ليقول لی مالک بن دینار - قد غفر الله لك بعد والنور الذي اهديته الى امي تلك ثواب ذالك ثم قال لي و بنی الله لك بلیتا فی الجنة فی قصر یقال له المنیف ! قلت ! وما المنیف ! قال المعطل علی اهل الجنة ، شرح السدور فی بشرح حال مولی والقبر مطبوعہ مصر ۱۲۸

ہر جمعرات کو ثواب ہدیہ کرنے لگا تو خواب میں حضور سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زیارت سے مشرف ہوا - آپ فرما رہے تھے مالک جتنے نور تو نے ہدیہ کئے ان کے بدلے میں اللہ تبارک و تعالیٰ نے تیری مغفرت فرمادی اور تیرے لئے جنت میں قصر منیف بنا دیا - میں نے عرض کیا منیف کیا ہے - فرمایا اہل جنت کیلئے مخصوص

فتاویٰ عالمگیریہ

اور مضمرات میں محمد رحمۃ اللہ علیہ میں ہے کہ زیارت کے لئے افضل دن چار ہیں - سو موار ، جمعرات اور جمعۃ المبارک و ہفتہ اور زیارت جمعہ کے دن اور ہفتے کو سورج نکلنے وقت اور جمعرات کو دن کے پہلے پہر یا چوتھے پہر شام کے وقت -

وهو قول محمد رحمۃ اللہ علیہ کذا فی المضمرات وافضل الايام زیارت اربعۃ ايام الاثنين والخميس والجمعة ، والبست والزیارت يوم الجمعة بعد الصلوات حسن و يوم البست الى طلوع الشمس و يوم الخميس فی اول النهار وقيل فی آخر النهار -

فتاویٰ عالمگیریہ مطبوعہ افغانستان -

تعیّنات و کمالات عزیزی

جمعرات کا روزہ

سوال کوئی درود شریف اور استغفار ہمیشہ وظیفہ کیلئے ارشاد ہو۔
 اگر کسی کو ہر شب ورنہ شب جمعہ میں ہمیشہ سو مرتبہ درود شریف پڑھنا چاہیے۔
 اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَ عَلٰی اٰلِہٖ وَ بَارِکْ وَسَلِّمْ اور
 بہترین استغفار سیدنا الاستغفار ہے۔ (کمالات عزیزی ص ۲۳)

یوم عاشورہ کے وظائف کا تعین

نماز عاشورہ کی ترکیب کتب مشائخ میں پائی گئی ہے کہ عاشورہ کے دن جب آفتاب بلند ہو تو
 دو رکعت نفل نماز پڑھے۔ پہلی رکعت میں الحمد کے بعد آیتہ الکرسی ایک مرتبہ پڑھے اور دوسری رکعت میں
 الحمد کے بعد سورہ بقرہ پڑھے اور سلام کے بعد حسب قدر چاہے درود شریف پڑھے۔ اور مشائخ کی
 بعض روایات میں یہ ترکیب ہے کہ چھ رکعت پڑھے اور پہلی رکعت میں سورہ و الشمس اور دوسری میں
 اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ وِیْلًا لِّمَنْ یَّرِیْہِ اِذَا اَنْزَلْنَاهُ اِلَیْہِمْ اَنْزَلْنَاهُ اِلَیْہِمْ اَنْزَلْنَاهُ اِلَیْہِمْ اَنْزَلْنَاهُ اِلَیْہِمْ اَنْزَلْنَاهُ اِلَیْہِمْ
 بوب الفلق اور چھٹی میں قل اعوذ برب الناس پڑھے اور جب نماز سے فارغ ہو جاوے تو
 سجدہ کرے اور اپنی حاجت کے لئے دعا کرے۔ (کمالات عزیزی ص ۲۴)

مندرجہ بالا اُوراد و وظائف کی تعداد وغیرہ کا تعین قرآن و حدیث سے ہرگز ثابت
 نہیں۔ کیا شاہ عبدالعزیز صاحب کے حواری ان بدعات پر تعزیر جرم لگا کر حق تو جبریت ادا
 کرنے کی زحمت گوارا کریں گے۔ (مصنف)

جمعۃ المبارک کے دن اور لیلۃ الجُمُعہ (جمعرات مبارک) کہ فضائل میں آنے
 والی تمام تعینات کو اگر ایک جگہ اکٹھا کر دیا جائے تو یقیناً ایک ضخیم کتاب مرتب
 ہو سکتی ہے۔ حقائق پر ایمان لے آنے والوں کیلئے اب تک کی پیش کی گئی احادیث
 مبارکہ جو کیا کم ہیں۔ جمعرات کے بعد شبِ برات کے فضائل ملاحظہ فرماویں۔ اس کے
 بعد عیدین و دیگر ایام مبارکہ کی عام دنوں سے افضلیت ثابت کی جائے گی۔
 شبِ برات کے متعلق سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ارشادات مقدسہ
 ملاحظہ ہوں:- مَا ثَبَتَ بَالِسُنَّةِ مِنْ اَمَامِ الْمُحَدِّثِ شَاہِ عَبْدِ الْحَمْدِ حَدَّثَ دَلِیْلُی
 قَدَسَ سِرُّہُ الْعَزِیزِہُ شَبِّ بَرَاتٍ کِی فَضِیْلَتِہُ کِی جَوَاحِدِیْنِ نَقْلُ فَرَاتِہِ مِنْ اَنْکَا تَرْجَمِہُ بِرَبِّہِ

شبِ برات

اُمّ المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا ارشاد فرماتی ہیں کہ حضور صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جن لوگوں کی روحیں قبض کر لیا میں ان کے نام کی فہرست
 اسی ماہ شعبان میں ملک الموت کو دی جاتی ہے۔ دوسری روایت میں حضرت عائشہ
 صدیقہ رضی اللہ عنہا ارشاد فرماتی ہیں کہ مرنے والوں کے ناموں کی فہرست پندرہویں
 شعبان کی رات کو تیار کی جاتی ہے۔

عطار بن یسار کا بیان ہے۔ شعبان کی پندرہویں شب میں ملک الموت کو ایک
 فہرست دے کر اللہ تعالیٰ حکم فرماتا ہے کہ جن لوگوں کے نام اس میں لکھے ہیں ان کی
 ادوار اس سال وقت مقررہ پر قبض کرنا اور شعبان کی پندرہویں شب کے وقت
 لوگوں کے حالات متفرق ہوتے ہیں۔ الخ

احادیث میں خصوصیت کے ساتھ پندرہویں شعبان کی فضیلت حکیم الہی
 "رَفِیْہَا لِفِیْہِ کُلِّ اَمْرٍ حَکِیْمٍ" یعنی اس شب میں ہر حکمت والے کام کا فیصلہ
 دیا جاتا ہے کی تفسیر کرتے ہوئے حضرت عکرمہ بیان فرماتے ہیں کہ پندرہویں شعبان
 کی رات میں سال بھر کے تمام کاموں کا فیصلہ کیا جاتا ہے۔ الخ

قاسم بن محمد بن ابی بکر اپنے والد و چچا کی زبانی اپنے دادا حضرت ابو بکر

رضی اللہ عنہما کی زبانی بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ارشاد فرماتے تھے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ پندرہویں شعبان کی شب میں آسمان دنیا کی طرف نزول فرماتا ہے۔ اس میں سوائے مشرک اور کفریہ پروردگار کے ہر گناہ کی بخشش ہو جاتی ہے۔

ابن ماجہ میں موسیٰ کی زبانی مرقوم ہے کہ کوئی شب شب قدر کے بعد پندرہویں شعبان کی شب سے زیادہ افضل نہیں۔ اس شب میں اللہ تعالیٰ آسمان دنیا پر نزول فرماتا ہے اور اپنے تمام بندوں کی مغفرت فرماتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جبریل نے میرے پاس آکر کہا یہ شعبان کی پندرہویں شب ہے اس میں اللہ تعالیٰ اپنے گناہگار بندوں کو جن کی تعداد قبیلہ کلب کی بکریوں کے بالوں کے برابر ہو تب بھی مغفرت فرمادیتا ہے۔

بیہقی نے عثمان بن عاص کے ذریعہ حضرت صدیق کی زبانی لکھا ہے کہ شعبان کی پندرہویں شب میں ندا آتی ہے، شبے کوئی طالب مغفرت؛ تاکہ اس کی مغفرت کر دوں، ہے کوئی طالب مغفرت تاکہ اس کی مغفرت کر دوں، ہے کوئی طالب تاکہ اس کا دامن گم ہر ارادے سے بچ دوں اور اللہ تعالیٰ سائل کی دعا قبول کرے۔ اور زانیہ عورت اور مشرک کی دعا کی طرف التفات ہی نہیں فرماتا۔

کتاب کی روایت ہے کہ شعبان کی پندرہویں شب اللہ تعالیٰ جبریل کو جنت میں بھیج کر کہلواتا ہے کہ پوری جنت سجاد ہی چلے۔ کیونکہ آج کی رات آسمانی تاروں، دنیا کے شب و روز، درختوں کے پتوں، پہاڑوں کے وزن، اور ریت کے ذروں کی تعداد کے برابر اپنے بندوں کی مغفرت کر دوں گا۔

مَا ثَبَتَ بِالسَّنَةِ - صفحہ ۱۶۵

صحاح کی معروف کتاب ابن ماجہ شمس لہف میں شب برات کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ارشاد رات طلیات اس طرح ہیں:-

ابن ماجہ شریف

عن علی بن ابی طالب قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم انما كانت لیلة النصف من شعبان فقوموا لیلہا و صوموا نهارہا۔ فان اللہ یزل فیہا الخروب الشمس الی السماء الدنیا فیقول الا من مستغفر لی فاعفواہ الا مستترق فادرقہ الا متبلی فاعافیہ الا کذا الا کذا حتی یطلع الفجر۔

ابن ماجہ شریف، جلد اول صفحہ ۴۱۲

شب برات کی فضیلت میں آنے والی تمام آثار و روایات تمام کتب احادیث سے نقل کی جائیں تو مضمون بے حد طویل ہو جائے گا۔ اس لئے انہیں چند روایات پر اکتفا کیا جاتا ہے۔ تاہم چند روایات معتبرہ شب برات کی فضیلت میں آگے چل کر کسی دوسرے عنوان کے تحت پیش کی جائیں گی۔ دیگر فضیلت واسلہ دونوں اور راتوں کے متعلق بھی اختصار سے چند حوالہ جات پیش خدمت کئے جاتے ہیں تاکہ براہین و قاطعہ کے مصنف اور اس کے دیگر حوالہ دہوں کے اس فرمودہ و تحریر مفردہ کی تردید نہ ہو۔ کہ تعین آیات بدعت ہے اور اس قسم کے تعینات کرنا شرک و بڑھتی ہیں۔ نیز یہ کہ حجرات، شب برات اور عیدین میں امور خیر انجام دینے میں کونسا عظیم ثواب موجود ہے۔ اگرچہ ان لوگوں کے ان عزیمت عقائد کی وجہ سے ان کی ہوتی ہوئی آپ سالقہ اوراق میں ملاحظہ فرما چکے ہیں۔ تاہم اسی طرح اب دیگر آیات

اسلہ اور کون شہو کا سے گوشت اسلہ ذوق و لذت

کے فضائل بھی ملاحظہ فرمادیں۔

لَيْلَةُ الْقَدَرِ

چونکہ ابھی ابھی آپ شبِ برات کے متعلق چند حوالہ جات پڑھ رہے تھے۔ اس لئے بہتر معلوم ہوتا ہے کہ عیدین سے پہلے جمعرات اور شبِ برات ہی کی طرح ایک اور فضیلت والی رات "لَيْلَةُ الْقَدَرِ" شریفہ کے متعلق بھی چند حوالہ جات پیش کر دیئے جائیں۔ یہ مقدس رات استغفر فضیلت اور برکت والی ہے کہ اس کا ذکر اللہ تبارک و تعالیٰ بن محمد و اکرم نے قرآن مجید میں بڑے پیمانے اور نرے انداز میں فرمایا ہے۔ ارشاد خداوندی ہے:-

إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدَرِ
وَمَا أَزِلُّكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدَرِ
لَيْلَةُ الْقَدَرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ نَهْجَةٍ تَنْزِيلُ
الْمَلَكِ بِلَيْلَةٍ وَالرُّوحُ فِيهَا يَأْذُنُ
رَبِّهِمْ مِنْ كُلِّ أُمُورٍ سَلَامٌ هُنَّ
هِيَ حَتَّى مَطْلَعِ الْفَجْرِ



اب اس آیت مقدسہ کی تفسیر میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی احادیث مبارکہ ملاحظہ فرمادیں۔

عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تحرم ليلة القدر في الوتر من العشي إلى الفجر من رمضان رزاه البخاري - مشكاة مشرق ص ۱۸۱ ج ۱

اب اس آیت مقدسہ کی تفسیر میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی احادیث مبارکہ ملاحظہ فرمادیں۔

عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تحرم ليلة القدر في الوتر من العشي إلى الفجر من رمضان رزاه البخاري - مشكاة مشرق ص ۱۸۱ ج ۱

عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذا دخل بيتي هذا في العشي إلا وأخبر ما لا يحتج به في غيره رزاه المسلم - مشكاة مشرق ص ۱۸۱ ج ۱

آتم المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا روایت کرتی ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم رمضان کے آخری عشرہ میں جتنی عبادت فرمایا کرتے تھے کبھی نہ کرتے۔

اب ایک اور حدیث ملاحظہ فرمائیں جس میں لیلۃ القدر اور عید الفطر کے دن اللہ تبارک و تعالیٰ کا اپنے بندوں پر عالم فرماتے کا تذکرہ ہے:-

عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذا كان ليلة القدر نزل جبرائيل عليه السلام في كعبة من الملائكة يصلون على كل عبد قائم أو قاعد يذكر الله عز وجل فإذا كان يوم عيد هم يعني يوم فطر هم باهي بهم ملائكة - فقال يا ملائكتي ما جزاء جبريل وحنى عمله قالوا ربنا جنتنا وولاءنا يوفى أجره قال ملائكتي عبيدي واما في فضاقر ليعتق عليهم ثمنا فخر جولي جبريل إلى - إلى الدعاء دعوتني وجبريل وكبري وعلوي وارتقار مكاني لا جبريلهم

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ قدر کی رات میں جبریل مع ملائکہ کے نازل ہو کر عبادت کرنے والوں کیلئے خواہ مخواہ عبادت کریں یا کھڑے ہو کر رحمت و بخشش کی دعا کرتے ہیں اور عید الفطر کے روز خداوندِ عالم ان ملائکہ پر اس سبب سے فخر کرتا ہے اور کہتا ہے کہ اے ملائکہ تم بتاؤ جو مزدور حسب وخواہ مالک مزدوری کرتا ہے اسکو کیا مزدوری عطا ہو ملائکہ جواب دیتے ہیں اس کے کام کی پوری پوری اجرت عطا ہونا چاہیئے اس کے بعد عید گاہ کی طرف متوجہ ہو کر خداوندِ عالم فرماتا ہے اے میرے بندے تم نے فرض پورا کر دیا۔ لہذا اب سبھی

فَيَقُولُ الرَّحِيمُ وَافَقَدَ غَضَبَتِ
لَكُمْ وَبَدَلَتْ سَيِّئَاتِكُمْ حَسَنَاتٍ
قَالَ فَيَرْجِعُونَ مَغْفُورًا لَهُمْ
رواه البیهقی و شعب الایمان
مشکوٰۃ شریف ۱۰۶

اپنی عزت و بزرگی اور بلندی مرتبت
شان الرفیع و اعلیٰ کی قسم ہے کہ میں تم سب
کی ہر دُعا قبول کروں گا۔ اور تم لوگ
گھروں کو خوش و خرم واپس ہو۔ میں نے تم کو
بخشایا اور تمہارے تمام گناہ معاف کر دیئے

ابن ماجہ شریف میں ہے کہ۔
عن انس بن مالک قال دخل
رمضان فقال رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم ان هذا الشهر
قد حضىكم وفيه ليلة خير من
الف شهر من حر ما فقد حر
الخير كله ولا يجيئ خيره
الا محروما

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہما
سے روایت ہے کہ ماہ رمضان المبارک
آیا تو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
ارشاد فرمایا۔ یہ مہینہ آگیا تمہارے
ادھر۔ اس میں ایک رات ہے جو ہزار
مہینہ سے بہتر ہے۔ جو اس سے
محروم رہا۔ وہ بالکل بھلائی سے
محروم رہا اور اسکی بھلائی سے وہ محروم
ہے (جو عبادت الہی پھوڑ کر فتن و فحش
میں مصروف ہے)۔

ابن ماجہ۔ جلد اول۔ صفحہ ۶۷۶

اس سے پہلے کہ عیدین اور یوم عاشورہ کی فضیلت میں مختلف احادیث و
روایات پیش کی جائیں بہتر معلوم ہوتا کہ یہ بھی بتا دیا جائے کہ بعض آیات و لہجہ کو
فضیلت ملنے کی وجہ کیا ہے۔ تو اس کے لئے ہم شیخ الحقین شاہ عبدالحق
محدث دہلوی قدس سرہ الحزینہ کی تحقیق الیوت سے استفادہ کرتے ہوئے
انہی کی تصنیف مبارکہ ما ثبت یا لست شریف کی عبارت پیش کرتے
ہیں۔ آپ فرماتے ہیں۔

خاص دنوں کی فضیلت کی وجہ

وفی صحیح ابن عوانہ صحیح
ابن حبان عن جابر بن عبد الله
افضل من عشرة ذي الحجة
قال العلماء يوند راحمد
صيام افضل ايام السنة الفري
الى هذا الايام تذا الصوم
يوم افضل من سائر الايام
فالى يوم عرفة وان تذا يوم
من الاسبوع فالى يوم الجمعة
والاختار ان ايام هذا العشرة
افضل لها فيما من عرفة
وليالي عشية و رمضان
افضل لها فيها من ليلة القدر
وهذا هو القول الافضل
وقد جاء في صيام عشية
ذي الحجة و فضيلة و
واسحابه ايضا احاديث
اي في تسعة ايام منه فقد
روى ابو داود والنسائي
عن بعض ازواج النبي
صلى الله عليه وآله وسلم
انه يصوم تسعة في ايام
ذي الحجة ويوم عاشوراء

ابن عوانہ اور ابن حبان نے اپنی
اپنی صحیح میں جابر کی روایت سے لکھا
ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم نے فرمایا عشرہ ذی الحجہ سے
زیادہ کوئی افضل دن نہیں ہے علماء
کہتے ہیں جس نے سال کے افضل دنوں
میں روزہ رکھنے کی منت پوری کی ہے
اور جس نے سال کے کسی ایک افضل
دن روزہ رکھنے کی منت مانی ہو
اسے عرفہ کے دن روزہ رکھ کر اپنی نذر
پوری کرنا چاہیے۔ اور جس نے ہفتہ
کے کسی دن روزہ رکھنے کی نذر مانی ہو
تو وہ جمعہ کے دن روزہ رکھے۔
عشرہ ذی الحجہ کے دنوں کی
افضلیت اسلئے ہے کہ اس میں عرفہ
دن کا واقعہ ہے۔ اور ماہ رمضان
کے عشرہ آخر کی راتیں اسلئے افضل ہیں
کہ ان میں شب قدر واقع ہے اور
چونکہ ماہ ذی الحجہ میں عرفہ کا دن آتا
ہے اس لئے اس دن کو سب پر فضیلت
مائل ہے۔ عشرہ ذی الحجہ کے روزے
بقریہ کے شروع کے نو دن میں
روزہ کی فضیلت ادا ان کے مستحب

وَقُلْتُ لَهُ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ وَمِنْ
أَوَّلِ الْأَشْيَاءِ فِيهِ وَمِنْ أَوَّلِ
خَمْسِينَ فِيهِ وَفِي رِوَايَةٍ
آخَرَى كَانَ بِصَوْمِ يَوْمِ الْعَشْرِ
وِثْلَتَهُ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ
مَا ثَبَتَ بِالسَّنَةِ - صفحہ ۳۰۳

ہونے کی احادیث درج ذیل ہیں۔
ابو داؤد و نسائی میں بعض ازواج مطہرات
رضی اللہ تعالیٰ عنہن سے منقول ہے کہ
سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بقرعید
کے دن دن، دسویں محرم اور ہر ماہ تین
دن کے روزے اکثر و بیشتر رکھتا
کرتے تھے۔ اور ہر ماہ کے پہلے تین
دنوں میں سے پہلے پیر اور پہلی جمعرات
کے دن روزہ دار رہتے تھے۔

فضیلتِ عاشورہ بخاری شریف

①

عن ابن عباس قال قال النبی
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم المدینۃ فرای
الیہود تصوم یوم عاشوراء - فقال
ما هذا - قالوا : هذا یوم صالح هذا
یوم نوحی اللہ بنی اسرائیل من عدوہم
فصامہ موسیٰ قال فانا احق بموسیٰ
منکم فصامہ وامی لبیا مہ -
بخاری شریف کتاب الصوم صفحہ ۱۷۱ جلد اول مترجم

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
مدینہ منورہ تشریف لائے تو یہود کو دیکھا کہ عاشورہ
کے دن روزہ رکھتے ہیں۔ آپ نے استفسار فرمایا
یہ روزہ کیسا ہے۔ تو ان لوگوں نے عرض کیا
کہ بہتر دن ہے۔ اسی دن اللہ تعالیٰ نے
بنی اسرائیل کو ان کے دشمنوں سے نجات دلائی
تھی۔ اس لئے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے
اس دن روزہ رکھا تھا۔ آپ نے فرمایا ہم
تمہارے اعتبار سے موسیٰ علیہ السلام کے
زیادہ حقدار ہیں۔ چنانچہ آپ نے روزہ رکھا
اور لوگوں کو بھی اس دن روزہ رکھنے کا حکم دیا

②

عن ابی موسیٰ قال کان یومہ
عاشوراء تعدل الیہود عیدہا
اقال النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
فصوموا انتم -

حضرت ابی موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
ہے کہ یہودی عاشورہ کے دن کو عید سمجھتے تھے
تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے صحابہ
رضوان اللہ علیہم اجمعین سے فرمایا تم بھی اس
دن روزہ رکھو۔

③

عن ابن عباس قال ما رأیت

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ

النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یحرم
صیام یوم فضله علی غیلا الا هذا
الیوم یوم عاشوراء

فرماتے ہیں کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم کسی دن کو عاشورا کے دن سے افضل
سمجھ کر روزہ نہیں رکھتے تھے۔

عن سلمہ بن اکوع قال امر النبی
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم رجلا من
اسلم ان اذن فی الناس ان ما کان
اکل فلیصم بقیۃ یومہ ومن لم یکن
اکل فلیصم فان الیوم یوم عاشوراء
بخاری شریف کتاب الصوم جلد اول ص ۸۸

حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ تعالیٰ عنہ
فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
ایک شخص کو ارشاد فرمایا کہ لوگوں میں اعلان
کر دو کہ جس شخص نے کچھ کھا لیا ہے وہ باقی
دن تک کچھ نہ کھائے۔ اور جس نے نہیں کھایا
ہے وہ روزہ رکھے اسلئے کہ آج عاشورہ کا دن ہے

عظمت عاشورا

ما ثبت بالستہ

وردی ابوالشیمہ فی الثواب
انہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم! ان نوحا هبط
من السفینۃ علی الجودی یوم
عاشوراء، فصام نوح والرم من معہ
لصیامہ شکراً للہ فی یوم عاشورا
تاب اللہ علی آدم، وعلی اهل المدیۃ
یونس وفیہ خلق البحر لنبی اسرائیل
وفیہ ولد ابراہیم واین مریم
علیہ السلام وعن ابن مسعود

ابو الشیمہ نے کتاب الثواب میں
روایت بیان کی کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ حضرت نوح علیہ السلام
عاشورے کے دن اپنی کشتی سے جودی
پہاڑ پر اترے اور روزہ رکھا اور ساتھ
کو اللہ تبارک و تعالیٰ کا شکر ادا کرنے کیلئے
روزہ رکھنے کا حکم دیا اور اسی عاشورے
کے دن حضرت آدم علیہ السلام کی توبہ قبول
فرمائی اور حضرت یونس علیہ السلام کے
شہر والوں کی اور اسی دن بنی اسرائیل

رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم من وسع علی
عیالہ یوم عاشوراء لم یزل فی وسعۃ
سائر ستۃ۔ (ما ثبتہ بالستہ ص ۱۹)
تالیف لطیف امام المحدثین شاہ عبدالحق محدث دہلوی

کے لئے دیر پا بچاؤ آگیا۔ اور اسی دن
حضرت ابراہیم علیہ السلام اور حضرت عیسیٰ
علیہ السلام پیدا ہوئے۔

عنیۃ الطالبین

انما سعى عاشورا، لان الله
تعالى اكرم فيه عشرة من الانبياء
عليهم السلام بعشر كرامات -
(احدھا) انہ عز وجل تاب
علی آدم علیہ السلام فیہ (والثانیہ)
رفع الله عز وجل ادریس علیہ
السلام فیہ مکافا علیا (والثالثہ)
استوت سفینۃ نوح علیہ السلام
فیہ علی الجودی، (والرابعہ) ولد
ابراہیم علیہ السلام فیہ واتخذ
الله تعالیٰ خلیلا والنجا من فاجر
نمرود فیہ (والخامسہ) تاب الله
عز وجل علی داود علیہ السلام فیہ
ورد المملک علی سلیمان علیہ السلام
فیہ (والسادسہ) کشف الله حر
یوب علیہ السلام فیہ (والسابعہ)
نجی الله عز وجل موسیٰ علیہ السلام

اس کا نام عاشورہ اس واسطے رکھا
ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس دن
دس پیغمبروں کو بزرگی عطا فرمائی دس
کرامتوں کے ساتھ۔ ایک یہ ہے کہ
اللہ تبارک و تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کی
توبہ قبول فرمائی اس دن۔ اور دوسری
یہ کہ امثالہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے
حضرت ادریس علیہ السلام کو مکان بلند میں
اسی روزہ۔ اور تیسری یہ کہ حضرت نوح
علیہ السلام کی کشتی نے اسی دن جودی پہاڑ
پر قرار پکڑا۔ اور چوتھی یہ کہ حضرت ابراہیم
علیہ السلام اسی دن پیدا ہوئے اور بنایا
حضرت ابراہیم علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے
نے دوست اور نجات دی نافرود سے
پانچویں یہ کہ اس دن میں اللہ تعالیٰ نے
حضرت داؤد علیہ السلام کی توبہ قبول فرمائی
اور اسی دن حضرت سلیمان علیہ السلام کو ہولناک

من البحر واغرق فرعون في البحر
فيه - (والشامدة) نجى الله
عز وجل الله يونس عليه السلام
من بطن الحوت (والتاسعة)
رفع الله عز وجل عيسى عليه السلام
إلى السماء فيه

(غنية الطالبين مطبوعہ دہلی ص ۶۲۱)



انسائیکلو پیڈیا

عاشورہ عشر سے بنا ہے جس کے معنی دس کے ہیں۔ اصطلاح میں اسلامی مہینے
محرم کی دس تاریخ۔ ہجرت مدینہ کے بعد مسلمانوں پر رمضان کے روزے فرض ہوئے۔
اس سے قبل یہ عاشورہ کا روزہ رکھتے تھے۔ یہودی بھی اسی دن روزہ رکھتے ہیں۔ کیونکہ
اس دن حضرت موسیٰ علیہ السلام اور سی اسرائیل نے فرعون اور اس کے لشکر سے نجات
حاصل کی تھی۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ اس دن آدم و حوا کی تخلیق ہوئی۔ جنت، دوزخ، تقدیر
زندگی اور موت کو خدا نے پیدا کیا۔ اسی دن حضرت نوح کی کشتی کنارے پر گئی اور لوگ اس میں بجاہت اُترے
اسی دن زلزلہ ہوا۔ کہا جاتا ہے کہ ابتدائے دن خوشی کے اظہار کیلئے مخصوص تھا۔ مگر
۱۰ محرم ۱۰ اکتوبر ۱۸۸۷ء کو میدان کربلا میں یزدی فوجوں نے حضرت امام حسین اور آپ کے کنبہ
کو شہید کر دیا۔ اس دن عاشورہ غم اور ماتم کے طور پر منایا جاتا ہے۔ اہل شیعہ ذوالجناح اور
تحریری نکالتے ہیں، ماتم کرتے ہیں۔ اہلسنت والجماعت اس دن روزہ رکھتے ہیں اور امام
موصوف کے نام کی نذر نیا زولتے ہیں۔ (انسائیکلو پیڈیا اردو ص ۱۲۸)

دسویں دن کی اور برکتیں

نزہۃ المجالس

لأن الله اكتم فيه من جماعة
من الانبياء عليهم الصلوات
والسلام اصطفى آدم و رفع
ادريس واستوت سفينه نوح
على الجودي يوم عاشوراء
واتخذ الله ابراهيم خليلا يوم
عاشوراء واغفر الله لداود يوم
عاشوراء ورد الله على سليمان
ملكه فيه وتزوج النبي صلى عليه
والآله وسلم خديجة وخلق الله
السموات والارض - والقلم
وآدم وحواء كل ذلك في
يوم عاشوراء -
ازممة المجالس جلد اول ص ۱۷۷ مطبوعہ مصر

اللہ تبارک و تعالیٰ نے انبیاء علیہم الصلوٰۃ
والسلام کی جماعت سے اکرام کیا انبیاء کا
چنا آدم کو اور اٹھایا ادریس کو۔
اور ٹھہرا ابراسفینہ نوح کو جو دی
پہاڑ پر دن عاشورے کے۔ اور
ابراہیم خلیل اللہ کو اللہ تعالیٰ نے
بچایا آگ سے دن دسویں کو۔ اور
بخشش فرمائی داؤد کی دن دسویں کو
اور ملک واپس دیا سلیمان کو دن دسویں
اور نکاح ہوا حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا
ام المومنین حضرت خدیجہ الکبریٰ سے دن دسویں
اور پیدا فرمایا اللہ تعالیٰ نے آسمانوں اور زمین
کو اور قلم کو اور آدم کو اور حوا علیہم السلام
کو دن دسویں کو۔

عاشورہ اور کیا رہویں شریفے

ان حوالہ جات کی روشنی میں منکرین کے باطل دعویٰ کی تردید ہو جاتی ہے جو کہتے ہیں کہ عاشورہ وغیرہ
میں کوئی ثواب عظیم مذکور ہے۔

چونکہ عاشورہ محرم کے علاوہ دیگر اسلامی مہینوں کی دسویں تاریخ میں مختلف خصوصیتیں موجود
ہیں اسلئے کیا رہویں شریف کا اس سے بھی تعلق ہے۔ چونکہ اسلامی تاریخ رات سے شروع ہوتی ہے
اسلئے ان حوالہ جات کی روشنی میں ملاحظہ فرمائیں کہ دن دسویں اور رات کیا رہویں کو کیا ہوا۔

قلم قدرت کو پیدا فرمانے کا دن
لوح محفوظ پیدا فرمانے کا دن
قلم کا لوح محفوظ پر تقدیر عالم لکھنے کا دن
ساتوں زمینوں کو بنائے جانے کا دن
ساتوں آسمانوں کو پیدا فرمانے کا دن
اللہ تبارک تعالیٰ کا عرش پر غلبہ فرمانے کا دن
سورج کو پیدا فرما کر منور کرنے کا دن
چاند کو پیدا فرما کر تابانی بخشنے کا دن !
ستاروں کو پیدا فرما کر روشنی دینے کا دن
آسمانوں کو چاند ستاروں اور سورج سے زینت کا دن
پہاڑوں کو زمین کی میخیں بنانے کا دن
سمندروں اور دریاؤں کو پیدا کرنے کا دن
جنت کو پیدا فرمانے کا دن
دوزخ کو پیدا فرمانے کا دن
جوہن کوثر کو پیدا فرمانے کا دن
جوہریں پیدا فرمانے کا دن
غلمان پیدا فرمانے کا دن
فرشتے پیدا فرمانے کا دن
رضوان پیدا فرمانے کا دن
جنت کے محلات تعمیر فرمانے کا دن
حضرت آدم علیہ السلام کی توبہ قبول فرمانے کا دن
حضرت ادریس علیہ السلام کو مکان بلند ملنے کا دن

[illegible]

حضرت نور علیہ السلام کی کشتی کو کنارہ ملنے کا دن
حضرت ابراہیم علیہ السلام کی پیدائش مبارک کا دن
حضرت ابراہیم علیہ السلام کا خلعتِ غیبی پہن کر نبی کا دن
حضرت ابراہیم علیہ السلام کیلئے نار کے گلزار کا دن
بننے کا دن

حضرت داؤد علیہ السلام کی توبہ قبول
ہونے کا دن

حضرت ایوب علیہ السلام کی مصیبت دور
ہونے کا دن

حضرت موسیٰ علیہ السلام کیلئے دریا میں رستہ بننے کا دن
حضرت موسیٰ علیہ السلام کے دشمن فرعون کے
غرق ہونے کا دن

حضرت موسیٰ علیہ السلام کے دشمن فرعون کیوں
کے غرق ہونے کا دن

حضرت یونس علیہ السلام کو مچھلی کے پیٹ سے رہائی ملنے کا دن

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا آسمانوں پر اٹھانے
جانے کا دن

حضرت یونس علیہ السلام کے شہر والوں کی
توبہ قبول ہونے کا دین

حضرت نوح علیہ السلام اور ان کے ساتھیوں
کے روزہ رکھنے کا دلی

حضرت یوسف علیہ السلام کی حضرت یعقوب علیہ السلام سے ملاقات کا دن

✓ ۳۱/۳۰

گیارہویں شریف کیا ہے؟

۲ گیارہویں شریف کے متعلق سیدھی بات یہ ہے کہ حضور سیدنا عون اعظم
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا عرس پاک ہے۔ عرس پاک کی حقیقت کیا ہے اور یہ کیوں کیا جاتا ہے اس
کی وضاحت آپ آئندہ اوراق میں ملاحظہ فرمائیں گے جس میں ہم نے قرآن مجید اور متعدد کتب احادیث
کی روشنی میں اس مسئلہ کو حل کیا ہے۔ بہر حال اولیاء اللہ کے عرائس ایک مٹھوس حقیقت ہیں اور
قرآن و سنت کے مطابق ہیں۔

عُرسِ غوثِ اعظمؒ اور شاہ عبدالرحمنؒ دہلوی

حضرت سیدنا باغوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا عرس منانے کے متعلق شیخ محقق امام المحدثین، خاتم الاولیاء سیدنا شاہ عبدالحق محدث دہلوی اپنی کتب "صَافِیَّتُ بِالْمُسْنَدِ" اور اخبار الاحیاء میں نہایت شرح و بسط سے تحریر فرماتے ہیں۔ شاہ عبدالحق محدث دہلوی کون ہیں اور آپ کا علمی اور روحانی مقام کیا ہے یہ محتاج تعارف نہیں۔ نجدی و بابی بالعموم اور دیوبندی و بابی بالخصوص آپ کے کمالات علمی کے معترف ہیں۔ مذکورہ بالا دونوں کتب کے دیباچے مفتی محمد شفیع دیوبندی نے بھی لکھے ہیں۔ اول الذکر کتاب "صَافِیَّتُ بِالْمُسْنَدِ" کے دیباچے میں مفتی محمد شفیع دیوبندی لکھتا ہے کہ اس کتاب کی عظمت اور صحت کی اس سے بڑھ کر اور دلیل کیا ہوگی کہ اس کے مصنف شاہ عبدالحق محدث دہلوی ہیں دوسری کتاب اخبار الاحیاء کے دیباچے میں یہی صاحب اس طرح رقمطراز ہوتے ہیں۔ کہ اولیاء اللہ کے حالات میں اخبار الاحیاء دنیا کی بہترین کتاب اسلئے ہے کہ اس میں ہر واقعہ کو مصنف نے حدیث کی طرح سندیں چال کر کے تحریر فرمایا ہے۔ بہر حال شاہ عبدالحق محدث دہلوی ایک ایسی عظیم شخصیت ہیں جنہوں نے سب سے پہلے ہندوستان کو علوم حدیث کے مطالب و معارف سے روشناس کرایا جس کے اپنے پر اٹے

سب معروف ہی

کعبہ شریف کا دروازہ کھلنے کا دن۔
حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق کا دن
حضرت حوا سلام اللہ کی پیدائش کا دن
زندگی کو زندگی ملنے کا دن
موت کو پیدا کرنے کا دن
حضرت اسماعیل کو ذبح عظیم کا لقب ملنے کا دن
ذبیح اللہ کی کامیابی کا دن
شیطان کی ناکامی و ناکامی کا دن
جبریل علیہ السلام کی تخلیق کا دن
جبریل علیہ السلام کو سدرۃ المنتہی کا مقام ملنے کا دن
نواسہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی شہادت کا دن
حسین علیہ السلام کی حقیقی کامیابی کا دن
یزید یلید کی حقیقی موت کا دن
عند کی رحمتوں کے نزول کا دن
حضور غوث اعظم کی گیارہویں پکھنے کا دن
بیت اللہ کا حج قبول ہونے کا دن
قربانی دینے کا پہلا دن
ارکان حج ادا کرنے کا دن
بارگاہ خداوندی میں دعائیں قبول ہونے کا دن

دسویں دن اور گیارہویں رات کی تفصیلات اور خصوصیتوں کا اگر پوری تفصیل سے ذکر کیا جائے تو ہزاروں صفحات میں بھی نہیں سما سکتی مختصر طور پر بیان کیا رہیاں یعنی پچپن خصوصیتوں کا اجمالی خاکہ پیش کر دینے پر ہی اکتفا کیا جاتا ہے۔ ثبوت کے طور پر کتب احادیث وغیرہ سے حوالہ جات بھی تحریر کر دیئے گئے ہیں جنہیں آپ عاشورہ کی تفصیلات وغیرہ کے عنوان کے تحت ملاحظہ فرما چکے ہیں۔ اب ہم گیارہویں شریف کے متعلق ایک خاص نزع کا ازالہ کرتے ہیں۔

سب معترف ہیں۔ حتیٰ کہ وہابیوں کے امام صدیق حسن بھوپالی لکھتے ہیں کہ میں آپ کے مزار پر گیا تو وہاں رحمت کی برسات ہوتی تھی۔ مولوی اشرف علی تھانوی لکھتا ہے کہ آپ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دربار میں حضوری حال تھی (حوالے آگے آئیں گے) شاہ صاحب قدس سترہ العزیز کا یہ تعارف اس لئے کر دیا گیا ہے تاکہ منکرین گیارہویں شریفیہ تصور اساعور کریں اور بریلویوں کو بدعتی کہنے کے بجائے اس بات کو سوچیں کہ شاہ عبدالحق محدث دہلوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مقدس زمانہ وہ زمانہ ہے کہ جس وقت نہ بریلوی تھے اور نہ دیوبندی۔
 نہ غیر مقلد وہابی تھے اور نہ مقلد وہابی۔ اگر اُس وقت وہ لوگ جنہیں شیخ محقق علیہ الرحمۃ کامل اولیاء اللہ سے شمار کرتے ہیں۔ گیارہویں شریفیہ کی بدعت کا ارتکاب کرتے تھے تو پھر آج بریلویوں کو نشانہ ستم کیوں بنایا جاتا ہے۔ اگر وہابیوں کے امام کو نشانہ صاحب کے مزار پر رحمت کی برسات نظر آتی ہے اور دیوبندیوں کے پیشوا اشرف علی آپ کو صاحب حضوری سمجھتے ہیں تو پھر یہ تصور کسی طرح بھی نہیں کیا جاسکتا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دربار میں شریف باریابی حاصل کرنے والا شخص نہ صرف یہ کہ بدعت کی ترغیب دے بلکہ بدعات کے ارتکاب کرنے والوں کو کامل اولیاء اللہ کے روپ میں پیش کریں۔ ان تمہیدی کلمات کے بعد ہم پہلے سرتاج المحدثین شاہ عبدالحق محدث دہلوی قدس سترہ العزیز کی مذکورہ دونوں کتابوں سے غوث الثقلین سیدنا عبد القادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عرس پاک اور گیارہویں شریفیہ کا جواز پیش کرتے ہیں۔

عرس غوث اعظم گیارہویں شریف ماثبت بالسنة

قلت فی هذا الرواۃ
 یكون "عرسہ" تاسع ربيع الآخر
 ہم کہتے ہیں کہ اس روایت کے موجب
 (حضرت غوث اعظم) کا عرس مبارک ۹ ربیع الآخر

وهذا هو الذي ادركنا عليه
 سيدنا الشيخ الامام سيدنا
 الشيخ عبد الوهاب القادري
 المتقي السكتي فانه قدس سره
 كان يحافظ يوم "عرسہ"
 هذا التاريخ اما اعتمادا على
 هذا الرواۃ او على ما راى
 من شيخه الشيخ الكبير علي
 المتقي او من غيره من المشايخ
 رحمهم الله تعالى وقد اشتهر
 في ديارنا هذا اليوم "الحادی
 عشر" وهو المتعارف عند
 مشائخنا من اهل الهند من
 اولادہ۔
 (ماثبت بالسنة مترجم صفحہ ۱۲۲)
 سید المحدثین حضرت شاہ عبدالحق محدث
 دہلوی قدس سترہ العزیز

ماثبت بالسنة کی ایک روایت

وقد اشتهر في ديارنا
 هذا اليوم الحادی عشر وهو
 المتعارف عند مشائخنا من
 اهل الهند من اولادہ کذا
 ذکر شیخنا وسیدنا السید
 اور بیشک ہمارے ملک میں
 حضور غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 کے عرس مبارک کا دن گیارہ
 ربیع الآخر ہی مشہور ہے اور یہی
 تاریخ اس ملک میں حضور غوث الثقلین

کو ہونا چاہیے۔ اور یہ وہ تاریخ ہے
 جس پر ہم نے پیر و مرشد امام عارف
 کامل شیخ عبد الوهاب قادری متقی
 مکی قدس سترہ العزیز کو پایا ہے۔
 شیخ قدس سترہ آپ کے عرس
 مبارک کے دن کے لئے یہی تاریخ
 یاد رکھتے تھے۔ لیکن اس روایت پر
 اعتماد کرتے ہوئے یا اس سبب
 سے کہ اپنے پیر و مرشد شیخ اکبر علی
 متقی قدس سترہ یا اور کسی بزرگ کو
 دیکھا ہو۔ بیشک ہمارے ملک میں
 آج کل گیارہویں شریفیہ تاریخ
 مشہور ہے۔ اور یہی تاریخ آپ
 کی ہندی اولاد و مشائخ میں متعارف
 ہے۔

بھی الرضی الوصی ابوالحسن
سیدی الشیخ الکامل العارف
المعظم المکرم ابی الفقم الشیخ
حامد الحسنی الجیلانی نقلاً
من اوارد القادریہ -
تصنیف المحدث الامام الاعظم الاکرم
الامجد فحیم ولی اللہ بالالتفاق -
ما ثبت بالسنة ۵۵

کی اولاد میں متعارف ہے - اسی
طرح پیر و مرشد سیدنا سید بھی
رضی الوصی ابوالحسن سیدنا شیخ
کامل، عارف، معظم و مکرم ابوالفقم
شیخ حامد حسنی جیلانی اولاد قادریہ میں
۱۱۔ ربیع الآخر شریف ہی نقل
فرماتے ہیں -

یہی امام المحدثین اخبار الاحیاء شریف میں حضور سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ
کے متعلق فرماتے ہیں کہ امام الاولیاء شیخ امان پانی پتی جو مشہور اولیاء اللہ ہیں سے ہیں سرکار
غوث اعظم کا عرس گیارہویں شریف گیارہ تاریخ کو ہمیشہ کئے کرتے تھے
یاد رہے کہ شیخ امان پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ کا زمانہ آج سے ساڑھے پانچ سو سال پہلے کا ہے

گیارہویں شریف غوث پاک رضی اللہ عنہ اخبار الاحیاء

یازدہم ماہ ربیع الآخر عرس
غوث الثقلین رضی اللہ عنہ کرو -
(اخبار الاحیاء مطبوعہ دیوبند ۷۲۲)
ربیع الآخر مہینے کی گیارہویں کو
عرس غوث الثقلین رضی اللہ تعالیٰ عنہ
کا کرتے تھے -

تقریم الخاطر

تقریم الخاطر یہ ہیں حضور سیدنا غوث اعظم رضی اللہ عنہ کے وصال شریف کے متعلق لکھا ہے -
وفی ليلة الاثنين بعد صلوات
العشاء احدى عشرة من ربيع الثاني
سنة خمس مائة و احدى وستين
(تقریم الخاطر صفحہ ۱۲۹)
اور آپکا وصال شریف سوموار کی شب
کو عشاء کی نماز کے بعد ۱۱ ربیع الثانی
۵۶۱ ہجری کو ہوا -

حقیقت گیارہویں شریف

جیسا کہ ہم نے مختصر طور پر اس بات کی وضاحت کی ہے کہ شہنشاہ لبنان حضور غوث الثقلین
سیدنا عبد القادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ کے وصال پاک کی تاریخ گیارہ ربیع الآخر ہے - اور
گیارہویں شریف منانے کی خصوصی وجہ یہی ہے - نیز اہل بیت متقدمین اور جمیع اہلسنت
کا اس پر صدیوں سے عمل رہا ہے کہ وہ سرکار غوث اعظم رضی اللہ عنہ کے وصال پاک کی
تاریخ پر کھانا وغیرہ آپ کی نیاز کا پکا کر غریاء و مساکین میں تقسیم فرماتے اور قرآن مجید کی تلاوت
کر کے طعام و کلام کا ثواب سیدنا غوث اعظم کے حضور میں پیش کرتے -

گیارہویں شریف کے مشہور مہو کی ایک اور وجہ

علاوہ ازیں گیارہویں شریف کے مشہور ہونے کی ایک اور وجہ یہ ہے - جسے
امام المحدثین امام الائمہ امام یافعی قدس سرہ العزیز اس طرح بیان فرماتے ہیں -

قرة الناظره و خلاصة المفاخره (امام یافعی)

حضور سیدنا غوث اعظم رضی اللہ عنہ
کی گیارہویں شریف کا ذکر تھا - تو ارشاد
ہوا کہ گیارہویں شریف کی اصلیت یہ تھی کہ
حضرت غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور پر نور
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے چالیسویں
کا ختم ہمیشہ گیارہ ربیع الثانی کو کیا کرتے تھے
وہ نیاز اتنی مقبول و مطبوع ہوئی
کہ اس کے بعد ہر مہینے سرکارِ دو عالم
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ختم شریف مقرر کر دیا
اور پھر دوسرے لوگ بھی حضرت غوث پاک کی
اتباع میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی
گیارہویں شریف منانے لگے -

ذکر یازدہم کہ حضرت غوث الثقلین
رضی اللہ عنہ بود - ارشاد شد کہ اصل یازدہم
ایں بود کہ حضرت غوث الصمدانی بت تاریخ
یازدہم ربیع الآخر فاتحہ چہلم پیغمبر صلی اللہ
علیہ وسلم کردہ بودند آن نیاز آن چنان
مقبول و مطبوع افتاد کہ در ہر ماہ بتاریخ
یازدہم فاتحہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم مقرر فرمودند و دیگر اتباع حضرت
غوث پاک بتقلید و سے علی بیتنا یازدہم
مکند - (قرة الناظره و خلاصۃ المفاخره -
مؤلف امام الائمہ امام یافعی علیہ الرحمۃ)

گیارہویں شریف کی شہرت کی وجہ

اما یا فعی علیہ الرحمۃ کی یتیم کے مطابق گیارہویں شریف کی شہرت کی اگر یہ وجہ بھی ہو تو ترین قیاس ہے۔ بہر حال یہ بات متفق علیہ ہے کہ گیارہویں شریف کا ختم حضور غوث الثقلین رضی اللہ عنہ کی نیاز ہے جسے مسلمان صدیوں سے حضور غوث اعظم کے حضور میں پیش کرتے چلے آئے ہیں اور انشاء اللہ العزیز نیاز مند ان سرکارہ انداز قیام قیامت اپنی نیاز مندی پیش کرتے رہیں گے۔

منکرین کا یہ پاگل پن ہے کہ ایک سیدھی سی بات کو جیستان بنانے کی فکر میں لگے رہتے ہیں۔ اور اولیاء اللہ سے اپنا تعلق قائم رکھنے والوں کو بدعتی ٹولہ کے نام سے موسوم کرتے ہیں۔

عرس غوث اعظم ایک ایسی ٹھوس حقیقت ہے جس کا منکرین کے باپ داداؤں کو بھی اعتراف ہے۔ چنانچہ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی لکھتے ہیں:-

کلمات طیبہ (شاہ ولی اللہ)

شاہ ولی اللہ محدث دہلوی مکتوبات مرزا مظہر جان جاناں سے ایک مکتوب نقل کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ:-

”میں نے خواب میں ایک چبوترہ دیکھا جس میں بہت سے اولیاء اللہ حلقہ باندھ کر مراقبہ میں بیٹھے ہیں۔ اور ان کے درمیان حضرت خواجہ نقشبند دوزانو اور حضرت جنید تکبیر لگا کر بیٹھے ہیں۔ استغنا، ماسوا اللہ اور کیفیات فناہ آپس میں جلوہ نما ہیں۔“

میں نے اُن سے دریافت کیا کہ یہ معاملہ ہے تو اُن میں سے کسی نے بتایا کہ امیر المومنین حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم کے استقبال کیلئے جا رہے ہیں۔ آپ کے ساتھ ایک کلیم پوش سرادر پاؤں سے برہنہ زولیدہ بال ہیں۔ حضرت علی

نے اُن کے ہاتھ کو نہایت عزت و عظمت کے ساتھ اپنے ہاتھ مبارک میں لیا ہوا تھا۔ میں نے پوچھا کہ کون ہے تو جواب ملا کہ یہ خیر التالین حضرت اولیہ قرنی رضی اللہ عنہ ہیں۔ پھر ایک حجرہ ظاہر ہوا جو نہایت ہی صاف تھا اور اس پر نور کی بارش ہو رہی تھی۔ یہ تمام کمال بزرگ اس میں داخل ہو گئے۔ میں نے اس کے وجہ پوچھی تو ایک شخص نے کہا:-

امروز عرس حضرت غوث الثقلین است بتقریب عرس یروند
(کلمات طیبات شاہ ولی اللہ صفحہ ۸)

ایک واقعہ ہزار مسئلے

مندرجہ بالا حضرت مرزا مظہر جان جاناں کے ساتھ پیش آنے والا واقعہ نجدیوں کیلئے بالعموم اور دیوبندیوں کیلئے بالخصوص دعوت غور و فکر ہے۔ نجدیوں کا ذکر اسلئے کیا کہ یہ بول شاہ ولی اللہ کی علمی شخصیت کے پورے طور پر معترف ہیں اور اس واقعہ کو نقل کرنا شاہ ولی اللہ ہیں۔ اور دیوبندیوں کا ذکر اسلئے کیا ہے کہ وہ حضرت مرزا مظہر جان جاناں کی عظیم المرتبت شخصیت کے نہ صرف یہ کہ مداح ہیں بلکہ انہیں لفظاً ہر اپنا روحانی پیشوا مانتے ہیں۔ کیا یہ واقعہ واقعی طور پر ان لوگوں کیلئے موجب غور و فکر نہیں۔ ہم کہتے ہیں کہ اگر بغور اس عبارت کو پڑھا جائے تو ہمارے اور ان کے مابین کوئی ایک چھوٹے سے جھوٹا مسئلہ بھی باعث نزاع نہیں رہ سکتا۔ بہر حال ہمارے موضوع کے مطابق یہ مسئلہ سامنے آتا ہے کہ:-

- ۱۔ حضور سیدنا غوث اعظم رضی اللہ عنہ کے عرس پاک میں صحابہ کرام اور اولیاء عظام کی شرکت ہوتی ہے۔
- ۲۔ حضور سیدنا غوث اعظم رضی اللہ عنہ کے عرس مبارک میں شمولیت کرنا اولوں کی سربراہی شیر خدا، مشککشا، جیدر گرا سیدنا حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم سیدنا اولیہ قرنی رضی اللہ عنہ کو ساتھ لے کر فرماتے ہیں۔

اگرچہ عرس غوث اعظم کی عظمت و فضیلت، شان و شوکت اور شکوہ و سطوت کے اظہار کیلئے یہی ایک واقعہ کافی ہے۔ تاہم چند درجہ پائیں بلا حلف فرمادیں۔

قرآن مجید سے گیارہویں کی ثبوت

اب جبکہ پوری پوری وضاحتوں اور صراحتوں کے ساتھ اس بات کا فیصلہ ہو چکا ہے کہ نذر، نیاز، ختم بزرگانِ دین اور گیارہویں شریفیے وہابیوں کے وہاں اہل کے زمین نہیں آتے۔ اس لئے یہ سب امور جائز اور ان تقریبات پر پکائے جانے والے ہم اقسام کے کھانے طیب و طاهر اور حلال و پاکیزہ ہیں تو اب منکرین کا ایک اور اعتراض ملاحظہ کریں۔

منکرین کا اعتراض

گیارہویں شریفیے پر منکرین کے فرسودہ ترین اعتراضات میں سے یہ اعتراض سرفہرست ہے کہ گیارہویں شریفیے کا ثبوت قرآن مجید سے دو۔ چونکہ یہ اعتراض بھی انتہائی عجیب ہے اس لئے اس کا جواب بھی عجیب و غریب دیا جاتا ہے۔

پہلا جواب

قرآن مجید کی سورہ یوسف میں گیارہ کا ذکر اس طرح آتا ہے۔
رَاقِي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا (سورہ یوسف آیت ۲۱) توجہ تفتیش
دیکھنے میں نے گیارہ ستارے۔

چلئے جواب ختم گیارہ کے ہندسے کی بات تھی سو قرآن مجید سے ثابت ہو گیا۔ اب منکرین شیطا کر یہ اعتراض کر سکتے ہیں کہ بات تو دنوں اور تاریخ کی تھی۔ اور یہ تو ستاروں کی بات ہے اس لئے بات بنتی نہیں۔ ہم کہتے ہیں کہ بات تو تمہاری بن ہی نہیں سکتی۔ ہم نہیں دنوں کا تذکرہ بھی قرآن مجید سے دکھا دیتے ہیں۔

دوسرا جواب

ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةً | تین دن حج کے اور سات دن جب

اِذَا رَجَعْتُمْ فِیْ ذَٰلِكَ عَشْرًا
کا جملہ۔ (سورہ بقرہ آیت ۱۹۷)
تم واپس لوٹو یہ پورے دس دن
ہوئے۔

چونکہ ہم دسویں دن کی رات کو گیارہویں کہتے ہیں۔ لہذا دس دنوں کا تذکرہ ثابت ہونے کے بعد دن دسواں اور رات گیارہویں ثابت ہو گئی۔
اب منکرین گھبرا کر دھڑ دھڑ دیکھیں گے اور بڑے غور و خوض کے بعد یہ اعتراض کریں گے کہ یہ تو حج کے دنوں کی بات ہے۔ ایسی آیت دکھاؤ جس میں مطلق دنوں کا ذکر ہو۔ چلو یہ اعتراض بھی مان لیا۔ لہذا قرآن مجید کی ایسی آیت ملاحظہ ہو جس میں مطلق دنوں کا ذکر ہے

تیسرا جواب

يَتَخَفَتُونَ بَيْنَهُمْ اِنْ لَبِثْتُمْ
اِلَّا عَشْرًا (سورہ طہ آیت ۲۳)
آہستہ کہتے ہوں گے درمیان اپنے
نہیں رہیں گے مگر دس دن۔

منکرین اب کیا کہیں گے۔ اب تو قرآن مجید سے مطلق دس دنوں کا تذکرہ بھی ثابت ہو گیا دس دنوں کے بعد رات یقیناً گیارہویں ہوگی۔ لہذا دن دسواں اور رات گیارہویں ثابت ہو گئی۔ اب کیا اعتراض باقی ہے۔

اب اگر کوئی اعتراض نہیں سوچتا تو قرآن مجید ہی سے دو آیتیں اور ملاحظہ کر۔ پہلی آیت میں دس دنوں کا تذکرہ ہے اور دوسری آیت میں تو اللہ تعالیٰ گیارہویں شریفیے کی قسم کھاتا ہے۔

چوتھا جواب

وَوَعَدْنَا مُوسٰی
ثَلَاثِينَ لَّيْلَةً وَّاَتَمَمْنٰهَا
بِعَشْرَةٍ (سورہ اعراف آیت ۱۳۹)
اور وعدہ دیا ہم نے موسیٰ کو
تیس رات کا اور پورا کیا اس کو ساتھ
دس کے۔

پانچواں جواب

وَالْفَجْرِ ۝ وَلَيَالٍ عَشْرٍ ۝
(سورہ فجر آیت ۱ تا ۳)
قسم ہے فجر کی اور دس راتوں کی۔

اس آیت پاک میں اللہ تبارک و تعالیٰ جلّ مجدّ کا الکریم نے ایک صبح اور دس راتوں کی قسم کھائی ہے جس سے گیارہویں شریفیہ کی عظمت معلوم ہو گئی۔

جیسے کو تیسرا

اگرچہ منکرین کا قرآن مجید سے گیارہویں شریفیہ کا ثبوت مانگنا مبنی بر جہالت ہے۔ تاہم ہم نے نہایت سنجیدگی سے قرآن مجید کی پانچ مختلف آیات سے جیسا بھی بن پڑا جواب پیش کر دیا۔ بہر حال ان جوابات کو جیسے کو تیسرا کی مثال پر محمول کرنا چاہیئے۔ اب جبکہ جیسے کو تیسرا کی مثال سامنے آئی گئی ہے تو ہمیں بھی حق ہے کہ اس سے پورا پورا فائدہ حاصل کرنا چاہیئے۔ لہذا ہم گیارہویں شریفیہ کے منکرین سے مندرجہ ذیل چند سوالات کے جوابات طلب کرتے ہیں۔ منکرین کو ہمارے ان سوالوں کا جواب اپنے فارمولے کے مطابق قرآن مجید سے ہی دینا ہوگا۔ ہم نے جیسا بھی ہو سکا قرآن مجید سے گیارہویں شریفیہ کا ثبوت دے دیا۔ مگر منکرین قیامت تک ہمارے سوالوں کا جواب قرآن مجید سے نہیں دے سکتے۔

تم بھی قرآن سے ثابت کرو

تم کہتے ہو گیارہویں اس لئے بدعت ہے کہ اس کا ذکر قرآن میں نہیں۔ ہم کہتے ہیں کہ گیارہویں کا ذکر تو قرآن سے ثابت ہو گیا اب تم اپنی بیشمار بدعتیں قرآن سے ثابت کرو۔

- ۱۔ حدیث کی کتابوں کا نام۔ بخاری۔ مسلم۔ ترمذی۔ نسائی۔ ابوداؤد۔ ابن ماجہ وغیرہ رکھنا۔
- ۲۔ ان حدیث کی چھ کتابوں کو صحاح ستہ کے نام سے موسوم کرنا۔
- ۳۔ ان چھ کتابوں کو سال بھر میں دورے کی صورت میں پڑھانا۔

۴۔ درس گاہوں کے نام۔ جامعہ سلفیہ، جامعہ رشیدیہ، جامعہ اشرفیہ وغیرہ رکھنا اور بخاری شریفیہ کو قرآن کے بعد درجہ دینا۔

۵۔ حدیث پڑھانے والے معلموں کی تنخواہیں مقرر کرنا۔

۶۔ درس گاہوں میں وقت مقرر کر کے پڑھنا پڑھانا۔

۷۔ تقسیم اسناد اور دستار بندی کے سالانہ جلسے کرنا۔

۸۔ جلسہ میں ہر قسم کی تداعی سے کام لینا۔ شامیانے لگانا۔ اسٹیج بنانا۔

۹۔ روشنی کا اہتمام کرنا۔ کرسیاں لگانا۔ سیٹج پر میز وغیرہ رکھ کر اوپر کھڑے

رکھنا۔ قالینوں اور دیروں کے فرش بچھانا۔ لاؤڈ سپیکر لگانا۔ مولویوں کے

ٹائم مقرر کر کے تقریریں کرنا کر دانا۔ طالب علموں کو سندیں وغیرہ دینا۔

۱۰۔ جلسوں کے رنگ برنگے اشتہار چھاپنا لاؤڈ سپیکر پر سبسی کرنا۔ اشتہاروں

میں مولویوں کو لمبے لمبے القاب دینا۔ مولویوں کو تقریروں کا معاوضہ دینا۔

۱۱۔ بخاری شریفیہ کا وقت مقرر کر کے ختم کرنا اور اس کا نام ختم بخاری رکھنا۔

۱۲۔ درس گاہوں کیلئے مختلف ہتھکنڈوں سے چندے وصول کرنا اور کھالیں طلب کرنا۔

اعلان

ہم یہاں گیارہویں والے کی نسبت سے ان گیارہ سوالوں پر ہی اکتفا کرتے ہیں۔ آئندہ اوراق میں ان سوالات کے کچھ حصوں کی تفصیل بھی بیان کی جائیگی۔ یہاں ہم اپنے پیش کئے گئے ان گیارہ سوالوں کے جوابات کیلئے پوری دنیائے وراثت کو حیلج کرتے ہیں کہ اگر ان لوگوں کا ان گیارہ باتوں پر فی الواقع عمل ہے تو وہ قرآن مجید سے ان باتوں کا ثبوت فراہم کر دیں۔ یہاں ہم خود ہی سی رعایت اور بھی کر دیتے ہیں کہ قرآن مجید میں ثبوت فراہم کرنے میں ناکام رہیں تو پھر اپنی موعودہ صحاح ستہ کی کتب سے ہی ان باتوں کا ثبوت پیش کر دیں۔ اور اگر انہیں ہر طرف سے اپنی محرومی اور بے بسی کی تصویریں کھینچی ہوئی نظر آئیں اور ہر سمت سے ناکامی اور ناتمامی کے پتھروں کی برسات ہوتی نظر آئے تو آج کے بعد یا تو ان بدعتوں سے باز آجائیں یا پھر ہر نیکے کام کو بدعت کہنا چھوڑ دیں۔



نذارِ نیاذِ بزرگانِ دین اور ختمِ گیارہویں شریف کے منکرین کے اعتراضات کا آخری حربہ یہ ہے کہ چونکہ غیر اللہ کے ساتھ جو چیز منسوب کی جلتے وہ حرام ہے۔ اس لئے یوں کہنا چاہیے کہ:

ہنیاز اللہ تعالیٰ کیلئے = گیارہویں اللہ تعالیٰ کی وہ دیکیں واسطے اللہ تعالیٰ کے وہ کھانا واسطے اللہ تعالیٰ کے۔ اور پھر دعائیں اس کا ثواب غوثِ پاک کو پہنچا دینا چاہیے۔

ہمارا مطالبہ

دعا بیہ کی یہ دلیل ہم کسی بحث و تمحیص کے بغیر تسلیم کر لیتے ہیں۔ لیکن انہیں بھی ہمارا ایک مطالبہ تسلیم کرنا ہوگا۔ اور وہ مطالبہ یہ ہے کہ اگر تم ہر قسم کے دہائی اجتماعی طور پر اپنے اس فتویٰ کو قلبی اور فہمی طور پر تسلیم کر لو اور اس پر عمل پیرا ہونے کا وعدہ کر لو کہ تم ہمیشہ اللہ تعالیٰ کے نام کا کھانا پاک کر اس کا ثواب غوثِ اعظم کی روح پر فتوح کو پیش کیا کرو گے اور پورے کا پورا دہائی فرقہ اس پر کاربند رہے گا۔ تو ہم پورے یقین اور اعتماد کے ساتھ تم سے وعدہ کرتے ہیں کہ تمہارا کہا مان لیا جائے گا۔ لیکن تمہاری قلا باز یوں کے پیش نظر ہمیں یقین ہے کہ تم ہمارا یہ مطالبہ کبھی منظور نہیں کرو گے۔

تم کبھی نہیں مانو گے

ہمارے دعوے کی دلیل یہ ہے کہ تم اس لئے کبھی نہیں مان سکتے کہ تم ذہنی طور پر ایصال اب کے بھی قائل نہیں۔ یہ محض لوگوں کو فریب دینے کے لئے ایک دھوکہ ساز تیار کر رکھا ہے۔ کہ جب کوئی جواب نہ بن پڑا تو یوں تمیں مار خاں بن گئے۔ اور اگر تم ایصالِ ثواب

کو جائز خیال کرتے ہو اور اچھا فعل خیال کرتے ہو تو کیوں نہیں اس کا رخصت کا آغاز کر دیتے۔ اور اگر یہ کام بھی بدعت ہے تو پھر اسے اچھا اور نیک عمل کیوں کہتے ہو۔

سوال تیرا، جواب میرا

اس بحث کو چھوڑتے ہوئے کہ تم ہمارے مطالبے کو تسلیم کرتے ہو یا نہیں ہم تمہاری غلط فہمی یا چال بازی کا مستند جواب دیتے ہیں۔ یہ ہے کہ ہم پیش ازین بڑی وضاحت و صراحت اور بے پناہ پہلا جواب:۔ دلائل کی روشنی میں ثابت کر چکے ہیں کہ خدا تعالیٰ کے سوا دوسروں کے نام منسوب کر دینے سے کوئی چیز حرام اور ناجائز نہیں ہوتی۔ ہم بتا چکے ہیں کہ ایک صحابی نے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نام کی بکری نامزد کر رکھی تھی۔

آپ و ما اہل کی بحث میں یہ روایات بھی پڑھ چکے ہیں کہ مختلف صحابہ کرام نے حضور کے لئے بکریاں ذبح کیں۔ جن کے لئے حدیثِ پاک میں یہ لفظ آتے ہیں کہ:۔ لِرَسُولِ اللہ یعنی واسطے رسول اللہ کے۔

دوسرا جواب الزامی ہے اور اس کے متعلق بھی ہم بتا چکے ہیں کہ اگر اس فارمولے کو تسلیم کر لیا جائے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کسی سے منسوب کرنے سے چیز حرام اور ناجائز ہو جاتی ہے۔ تو دنیا کی کوئی چیز جائز اور حلال نہیں رہ سکتی۔ جیسے ذید کی بکری، بکری کی گلہ، عمر کا مکان، ناقد کی بیوی، شاہد کا بیٹا، حدیقہ کی لٹکی، فلاں کے کپڑے فلاں کی روٹی علیٰ ہذا القیاس اسی طرح دنیا کی ہر چیز کسی نہ کسی سے یقیناً منسوب ہے۔

اس مسئلہ کا حل کیا ہے؟

اگرچہ اس مسئلہ کا حل پہلے بھی بیان کیا جا چکا ہے۔ تاہم قارئین کے ذہن نشین

کرنے کیلئے دوبارہ عرض خدمت ہے کہ مسئلہ حقیقت و مجاز کا ہے۔ جس طرح کائنات کی ہر چیز کا مالک و متصرف حقیقی اللہ تبارک و تعالیٰ ہے۔ اسی طرح ہر قسم کی نذر، نیاز وغیرہ حقیقی طور پر اللہ تعالیٰ ہی کیلئے ہے۔

اور جس طرح دنیا کی ہر چیز کی ملکیت و تصرف انسان کو مجازی طور پر عطا کر دی گئی ہے۔ اسی طرح نذر، نیاز وغیرہ مجازی طور پر انسانوں سے منسوب کی جاسکتی ہے۔ جیسے فلاں کی دوتی اور فلاں کا مکان وغیرہ وغیرہ۔ اگر حقیقت و مجاز کے اس مسئلہ پر اعتقاد و یقین نہ رکھا جائے تو پھر دنیا کی کوئی چیز کسی دوسرے سے منسوب نہیں کی جاسکتی اور نہ ہی حلال اور حباب نذرہ سکتی ہے۔

آخری اور تحقیقی جواب

ابوداؤد۔ نسائی

عن سعد بن عبادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے روایت ہے۔ انہوں نے کہا۔
یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سعدی
ماں یعنی میری ماں مر گئی ہے۔ میں کوئی نسا صد
بہتر ہے۔ آپ فرمایا، پانی! پس سعد نے
کنواں کھو دیا اور کہا یہ سعد کی ماں واسطے ہے

عن سعد بن عبادہ قال
یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم ان ام سعد ماتت فآمت
الصدقة افضل قال الماء فحضر
بیحا وقال ہذا لام سعد
(ابوداؤد شریف)

دوسری روایت

ایک اور حدیث میں ایک صحابی کے نماز پڑھنے کے متعلق آئے ہے کہ ہذا لامی ہر مروتہ
یعنی یہ نماز ابی ہرید کیلئے ہے۔ حالانکہ مقصد ان کا بھی یہی تھا کہ اس نماز کا ثواب ابی ہرید کیلئے
ہے۔ لیکن لفظ یہ میں کہ یہ نماز ابی ہرید کیلئے ہے۔ الفاظ پر زیادہ زور نہ دیا کہ بلکہ مفقود
سمجھنے کی کوشش کیا کرو۔ مسلمانوں کی نیتوں پر حملے کرنے کے بجائے نیک گمان رکھا کرو۔

ہم کہتے ہیں گیارہویں غوث پاک کی یا گیارہویں غوث پاک کے واسطے تو یہ ایسے ہی ہے جیسے
ہذا لام سعد یا ہذا لامی ہریدہ۔

دن مقرر کرنے کا تحقیقی جواب

قارئین جان چکے ہیں کہ بغیر دن اور وقت مقرر کرنے کے دنیا کا کوئی کام
سرا انجام نہیں دیا جاسکتا۔ متعدد مقامات پر قرآن و حدیث کے مختلف حوالہ جات بھی آپ
ملاحظہ فرما چکے ہیں جن سے ظاہر ہوتا ہے کہ دنوں کو مقرر کرنا جائز بھی ہے اور ضروری بھی۔
اور سب سے بڑی بات یہ ہے کہ دن ہم مقرر نہیں کرتے بلکہ دن پہلے سے مقرر شدہ ہیں۔
اور یہی وہ دن ہیں جن دنوں کا ہم افضل دن خیال کرتے ہیں۔ بدنی اور مالی عبادات کا ثواب
پہلوں کو پہنچاتے ہیں۔

دن مقرر شدہ ہیں

۳۵۶
حضور سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنی تصنیف لطیف غنیۃ الطالبین ص
پر فرماتے ہیں کہ علمائے دین اس پر متفق ہیں کہ تمام سال میں چودہ راتیں اور سترہ دن
عبادت کیلئے نہایت بلند مرتبہ ہیں۔

محرم کی پہلی رات، عاشورہ کی رات، رجب کی پہلی رات، رجب کی درمیانی رات، رجب کی
ستائیسویں رات، شعبان کی درمیانی رات، شبِ عرفہ، ہر دو عیدوں کی پہلی رات اور
آخری عشرہ کی طاق راتیں۔ عرفہ کا دن، عاشورہ کا دن، شعبان کا درمیانی دن، جمعہ کا
دن، دونوں عیدوں کا دن اور ذوالحجہ کے دس دن۔

فتاویٰ شاہی

راتوں سے افضل رات حضور صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم کی ولادت کی پھر لیلۃ القدر، پھر
شبِ عرفہ پھر شبِ جمعہ پھر شہرہ شعبان کی
رات پھر عید کی رات اور تحقیق صحیح ہے فرمایا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے

افضل الیال لیلۃ مولدہ صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم لیلۃ القدر ثم لیلۃ
الاسویٰ والمعراج ثم لیلۃ العرفہ
ثم لیلۃ الجمعہ ثم لیلۃ النصف من
شعبان ثم لیلۃ العید۔ وقد صم ان

(شاہی جلد ۱ ص ۲۸۸)

۳۵۷
حضور سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنی تصنیف لطیف غنیۃ الطالبین ص
پر فرماتے ہیں کہ علمائے دین اس پر متفق ہیں کہ تمام سال میں چودہ راتیں اور سترہ دن
عبادت کیلئے نہایت بلند مرتبہ ہیں۔

مکرمین مت پڑھیں
صرف اہل محبت کیلئے

گیارہویں شریف

اسرار و رموز

یارہویں شریف گیارہویں شریف
اور

گیارہویں شریف گیارہویں شریف
تعارف

سیدنا غوث اعظم کا اسم گرامی اور گیارہ کا ہندسہ

سیدنا غوث اعظم کے القابات اور گیارہ کا ہندسہ

یارہویں والے گیارہویں والے متعلق

سرکارِ دو عالم حضور پر نور احمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم
کے میلاد مقدس کی تاریخ ۱۲

سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا سال ولادت
۱۲۷۱ھ اب ۱۲۷۱ کا صغریٰ بنائیں ۱ + ۷ + ۲ = ۱۲

یاجدارِ مدینہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وصال پاک
کی تاریخ ۱۲

سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے وصال کا سال ۱۲۷۱ھ
اب ۱۲۷۱ کا صغریٰ بنائیں - ۱ + ۷ + ۵ = ۱۲

گیارہویں والے کا بارہویں والے متعلق

سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تاریخ وصال

حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وصال مقدس کا سال ۱۲ھ ہجری

نوٹ: حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اسم گرامی محمد کے عدد ۹۲ کو ۲ + ۹ کریں تو گیارہ بنتے ہیں

گیارہویں والے کے گیارہ گیارہ حروف والے گیارہ اسماء والقباب

۱	یا رہویں والا	۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱
۲	سیدی غوث اعظم	۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱
۳	بابیر دستگیر	۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱
۴	شیخا اللہ یا غوث	۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱
۵	تاجدار بغداد	۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱
۶	شہنشاہ جیلان	۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱
۷	محبوب سبحانی	۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱
۸	میراں محی الدین	۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱
۹	سرور جیلانی	۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱
۱۰	تاجدار ولایت	۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱
۱۱	سلطان لیا	۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱

گیارہویں شریف کے گیارہ حروف والے گیارہ نام

۱	ختم گیارہویں	۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱
۲	یارہویں شریف	۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱
۳	نیاز غوث اعظم	۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱
۴	نذر میراں پیر	۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱
۵	یاد غوث ثقلین	۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱
۶	ہدیہ غوث اعظم	۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱
۷	نذرانہ میراں	۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱
۸	فاتحہ غوث پاک	۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱
۹	عس شاہ بغداد	۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱
۱۰	محفل غوث زماں	۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱
۱۱	جشن شاہ جیلان	۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱

نذر، نیاز کی حقیقت

نذر، نیاز کے متعلق قارئین وہابیوں دیوبندیوں کے متعدد اعتراضات مختلف مقامات پر ملاحظہ فرمائیے ہیں۔ دراصل بات یہ ہے کہ دیگر مسائل کی طرح اس مسئلہ میں بھی ان لوگوں نے حقیقت و مجازی کی شرط کو پس پشت ڈالتے ہوئے محض حقیقی معنوں کا سہارا لیکر حقائق کو مسخ کرنے کی کوشش کی ہے۔ حالانکہ یہ قطعی طور پر کھلی اور واضح حقیقت ہے کہ ان دونوں الفاظ کا اطلاق حقیقی معنوں پر بھی ہوتا ہے اور مجازی معنوں پر بھی۔ چنانچہ سب سے پہلے آپ چند معتبر کتب سے اس کے دونوں حقیقی، مجازی اور دیگر کئی اصطلاحی معنی ملاحظہ فرمادیں۔ اس کے بعد ان الفاظ کے مجازاً مستعمل ہونے کے متعلق چند حوالے پیش کئے جائیں گے۔

فیروز اللغات

- نذر کے حقیقی معنی :- (۱) ممت، صدقہ، قربانی، بھینٹ۔
- نذر کے مجازی معنی :- (۲) نیاز، تحفہ، فاتحہ
- نذر کے لغوی معنی :- (۳) اپنے اوپر کوئی چیز واجب کر لینا۔
- نذر پیکرنا :- ہدیہ دینا، تحفہ دینا، پیشکش کرنا۔
- نذر دینا :- (۱) کسی بڑے کے سامنے کوئی چیز یا نقدی بطور تحفہ پیش کرنا۔ (۲) رشوت دینا۔ (۳) فاتحہ کرنا۔
- نذر کرنا :- (۱) بھینٹ چڑھانا (۲) پیش کرنا (۳) رشوت دینا (۴) پوجنا (۵) حوالہ کرنا، سپرد کرنا۔
- نذر ماننا :- کسی بات یا عہد کو اپنے اوپر واجب کر لینا۔
- نذر رکھنا :- حاضر ہے، موجود ہے۔
- نذرین گذرنا :- حاکم کے سامنے تحفہ اور نقدی پیش کرنا۔
- نذر آندہ :- (۱) پیشکش (۲) تحفہ، ہدیہ

(فیروز اللغات صفحہ ۱۱۷۷)

- نیکار :- (۱) حاجت (۲) احتیاج (۳) آرزو (۴) تمنا (۵) میل خواہش، (۶) اظہار محبت (۷) انکسار (۸) عاجزی (۹) مسکینی (۱۰) تبرک (۱۱) تحفہ و دلنشا (۱۲) نذر (۱۳) بھینٹ (۱۴) چڑھاوا (۱۵) ممت (۱۶) التجا (۱۷) ملاقات (۱۸) واقفیت (۱۹) روشناسی (۲۰) جان پہچان۔

(فیروز اللغات - مطبوعہ فیروز سنز لاہور ۱۲۰۸ھ)

- نیکار دلوانا :- (۱) فاتحہ دلوانا (۲) دُودِ فاتحہ دلوانا۔
- نیکار کرنا :- (۱) نیاز دلانا (۲) فاتحہ دلانا (۳) کسی بزرگ کے نام کا کھانا کرنا (۴) نذر کرنا (۵) بھینٹ کرنا (۶) نذر چڑھانا (۷) نذر پیکرنا۔ (۸) صدقہ کرنا (۹) نثار کرنا (۱۰) دینا (۱۱) حوالہ کرنا۔

لغات سعیدی



- نذر کرنا :- (۱) ممت (۲) عہد (۳) پیمان (۴) اپنے اوپر کوئی چیز واجب کر لینا
- نیکار :- (۱) عاجزی (۲) حاجت (۳) ضرورت (۴) اظہار محبت۔
- نیکار کردن :- اہتمام کرنا۔
- نیکار مند :- (۱) محتاج (۲) حاجت مند (۳) حقیر (۴) کمترین۔

جامع اللغات

- نذر کرنا :- اپنے اوپر کوئی چیز واجب کرنا = عہد = اقرار = خدا کے نام پر کوئی چیز دینا جیسے صدقہ، قربانی، بھینٹ = ممت = چڑھاوا = نیاز = فاتحہ = چراغی = تحفہ = پیشکش جو بڑے لوگوں بادشاہوں کی خدمت میں پیش کیا جانے
- نذر کرنا = عہد کرنا = نذر آندہ = اماموں کے گذارے کیلئے جاگیر نذر کرنا = وہ چیز جو بطور پیشکش نذر دی جائے = تحفہ = ہدیہ = بھینٹ۔
- نذر پیکرنا = تحفہ یا ہدیہ دینا = پیشکش کرنا = نذر چڑھانا

و۔ قریباً تعزیری پر کوئی چیز بطور منت کے چڑھانا۔ نذر دیکھانا یا نذر دیکھلانا۔ ہاتھ پر نقدی یا رومال رکھ کر کسی رئیس کے پیش کرنا اور وہ ہاتھ لگا کر چھوڑ دیتے ہیں۔ نذر دینا۔ تحفہ دینا خصوصاً بڑے کو پیشکش پیش کرنا۔ فاتحہ کرنا۔ کناثر رشوت دینا۔ سپرد کرنا۔ حوالے کرنا۔ نذر نیاز۔ فاتحہ و درود، شیرینی، پھل جو کسی بزرگ کے نام پر دی جاتے۔ نیکار۔ حاجت، احتیاج، درخواست، گزارش، خواہش، آرزو، منت عاجزی، التجا، ملاقات، واقفیت، روشناسی، فاتحہ، درود، نذر چڑھاوا، چڑھاوے کی شیرینی، تبرک۔

نیاز دلانا۔ ختم دینا، فاتحہ دلانا، نیاز رسول نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نام کا فاتحہ نیاز کرنا، فاتحہ دلوانا۔ (جامع اللغات مطبوعہ لکھنؤ جلد سوم ص ۵۳۴)

انسائیکلو پیڈیا

نذر، پیشکش :- (۱) وہ چیز جو خدا کی راہ میں پیش کی جائے (۲) بزرگوں کی روح کو ثواب پہنچانے کے واسطے (۳) بادشاہوں کو تحفہ کے طور پر دی جائے۔ الخ

لغات کشوری

نذر سہ۔ عہد، پیمان جو اپنے اوپر واجب کر لیں۔ (۱) اور جو خدا کے واسطے مثلاً روزہ یا صدقہ وغیرہ مقرر کر لیں (۲) کھانا، فاتحہ و درود بزرگوں کا (۳) وہ نقد اور جنس جو امیروں اور بادشاہوں کے سامنے بروقت ملاقات رکھیں۔

نیکار۔ حاجت، احتیاج، خواہش، آرزو، اظہار محنت۔ لغات کشوری ص ۵۴

نذر نیاز کا ثبوت

قارئین جان چکے ہیں کہ ہر نذر حقیقی طور پر اللہ تعالیٰ کیلئے ہے اور ان سب الفاظ کا اطلاق مجازاً و سرور پر بھی ہوتا ہے۔ طوالت سے بچنے کیلئے صرف ان دو حضرات کے دو واقعات پیش کئے جاتے ہیں جن کی نذر، نیاز پر منکرین بہت زور دیا کرتے ہیں یعنی گیارہویں غوث اعظم کی اور سیرینی بوعلی قلندر بالذبتی کی۔

غوث اعظم کی نذر

بہجت الاسرار مطبوعہ مصر جس کے مصنف امام المحدثین ہیں کے صفحہ ۱۰ پر طویل واقعہ درج جس کا خلاصہ یہ ہے کہ ایک جماعت سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور کافی مال اسباب نذر کیا۔ آپ نے اُسکی وجہ پوچھی تو انہوں نے کہا کہ فلاں مقام پر ہمارا جہاز غرق ہونے کو تھا تو ہم نے آپ کی یہ نذر مان لی۔ چنانچہ ہم امن و امان کے ساتھ واپس آگئے ہیں اور آپ کی نذر آپ کی خدمت میں نذر کر دی ہے۔

بوعلی قلندر کی نذر اور سیرینی

سید واقعہ اخبار نو اے وقت نور بعیرت کے کالم اور اشاعت ۲۶/۵ کا ہے۔ کالم نویس لکھتا ہے۔ ایکے جلال کا یہ عالم تھا کہ بادشاہ وقت بھی آپ سے دبتا تھا۔ چنانچہ مشہور واقعہ ہے کہ علاؤ الدین خلجی نے آپ کی خدمت میں نذر پیش کرنی چاہی تو امیر خسرو نے پہلے اجازت چاہی۔ دوسرا حوالہ ملاحظہ کیجئے۔

مفتاح الغیب شرح دیوان بوعلی قلندر

حضرت بوعلی قلندر رحمۃ اللہ علیہ نے ارشاد فرمایا کہ کسی کو کوئی مشکل یا حاجت درپیش ہو تو وہ خدا کی نذر اور اس فقیر کی نیاز اس طرح پکائے ایک من میدہ یا آب کی چائیاں ایک من دہی اور ایک من گوشت پکا کر تقسیم کرے۔ انشاء اللہ اس کی مشکل خداوند کریم حل کر دے گا۔ اور اس کی دینی اور دنیاوی مرادیں بر لائے گا۔

(مفتاح الغیب صفحہ ۹۴) (باقی حوالے ۵۴ سے ۶۴ تک ملاحظہ فرمائیے)

کھانا ارواح کے لئے

ختم پنجتن پاک و اہل بیت المؤمنین رضی اللہ عنہم

پیش ازین پچند سال واپ فقیر آن
بودہ کہ اگر طعام می بخشت مخصوص روحانیت مطہرہ
آل عبا می ساخت و با آن سرورہ حضرت
امیر و حضرت فاطمہ و حضرات امانین را صبح
میکرد و علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات - شبہ
در خواب می بیند کہ آن سرورہ حاضر است
علیہ و آلہ الصلوٰۃ والسلام
فقیر برایشان سلام میکند - متوجہ فقیر
نمیشوند و در بجانب دیگر دارندہ -
دریں اثناء فقیر فرمودند کہ من طعام
در خانہ عائشہ می خورم ہر کہ مرا
طعام فرستد بخانہ عائشہ فرستد این
زمان فقیر دریافت کہ سبب عدم توجہ
شریف ایشان آن بودہ کہ فقیر حضرت
صدیقہ را در آل طعام شریک
نی ساخت بعد ازاں حضرت صدیقہ
را بلکہ سائر ازواج مطہرات را کہ ہمہ
اہلبیت اند شریف می ساخت و جمیع
اہلبیت توکل می نمود -
(مکتوبات شریف حصہ ششم فقرہ مکتوب
۳۶ صفحہ ۸۵)

اس سے چند سال پہلے فقیر کی عادت
تھی کہ کھانا پکاتا تھا تو آل عبا کی روحانیت مطہرہ
کیلئے مخصوص کرتا تھا اور ایصال ثواب میں حضرت
علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ حضرت امیر علی
کرم اللہ وجہہ الکریم حضرت فاطمہ الزہرا اور
حضرات حسین امانین کرمین رضی اللہ عنہم کو
ملا تھا -

ایک رات یہ فقیر خواب میں کیا دیکھتا ہے
کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تشریف فرما ہیں -
فقیر آپ کو سلام عرض کرتا ہے - آپ فقیر کی
طرف توجہ نہیں فرماتے اور رخ انور بجائے
فقیر کے دوسری جانب رکھتے ہیں - اسی دوران
میں فقیر سے فرمایا کہ ہم کھانا عائشہ کے گھر
سے کھاتے ہیں جو شخص ہمیں کھانا بھیجے عائشہ
کے گھر بھیجے - اس وقت فقیر کو معلوم ہو گیا کہ
توجہ شریف نہ مبذول فرمانے کی وجہ یہ تھی کہ فقیر
اس کھانے میں حضرت عائشہ صدیقہ کو شریک
نہیں کرتا تھا - اس کے بعد حضرت صدیقہ
بلکہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی باقی ازواج مطہرات
کو تمام اہل بیت کے ساتھ شریک کرتا اور تمام
اہل بیت سے توکل کرتا -

ختم شریف کیا ہے؟

وہابیوں دیوبندیوں وغیرہ کی طرف سے نہایت تحقیر و تذلیل آمیز انداز سے جن خطابات
سے ہیں نوازا جاتا ہے ان میں سے چند یہ ہیں - "جموعہ تہتہ" "ختیہ" "قل اعوذ بک" "مکر بوجہ" -
"سیرے چٹ" وغیرہ -

جموعات شریف کے فضائل آپ گذشتہ صفحات میں پڑھ چکے ہیں اور آپ نے اچھی طرح جان لیا
ہو گا کہ لیتہ الجمعہ کی مقدس ساعتوں میں کون کونسی برکات حاصل ہوتی ہیں اور اس کی قدر و منزلت کے
اظہار کے لئے یہ ہی کیا کہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے برگزیدہ پیغمبروں نے دربار الہی میں دُعا کرنے کے لئے اسی
مبارک رات کا انتخاب فرمایا اور دُعا کے لئے جموعات کے آنے کا انتظار کیا - اب اس کا فیصلہ ناظرین پر
بھجوا رہا ہوں کہ کیا پیغمبروں کی سنت اور سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات عالیہ کا مذاق اڑانے
کی شریعت مطہرہ اجازت دیتی ہے - کیا حضرت یعقوب علیہ السلام و آلہ السلام کو اسی توہین آمیز
انداز سے جموعہ تہتہ کہا جائے گا - کیا حضور فخر موجودات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ
کو اسی قسم کا جموعہ تہتہ بنانا چاہا تھا - اور حضرت علی المرتضیٰ نے دوسروں کو اسی قسم کے جموعہ تہتہ
بنانے کے لئے جموعات کو دُعا کا طریقہ سکھایا تھا؟ جیسا کہ آپ سابقہ اوراق میں پڑھ چکے ہیں -

خدا را سوچئے اور فیصلہ کیجئے کہ تعصب نے ان لوگوں کو دین سے کس قدر دور کر دیا ہے جن کے بچے
ہوتے دباؤں سے سوائے خرافات کے کسی اور بھی بات کی توقع ہی فضول ہے۔
اب آپ ملاحظہ فرمادیں کہ

ختم شریف کیا ہے | ختم شریف کی دو صورتیں ہیں - ایک تو یہ کہ مقررہ مدت میں قرآن مجید
ختم کرنا جیسا کہ تہجد، ساتویں، دسویں اور چالیسویں پر کیا جاتا ہے -

اس کے متعلق آئندہ صفحات میں آپ بے شمار احادیث مبارکہ ملاحظہ فرمائیں گے کہ قرآن مجید تین دن رات
یوم اور چالیس یوم وغیرہ میں ختم کرنا چاہیے - یہ الگ بات ہے کہ بعض بے لگام لوگ یوں مذاق کرتے
ہیں کہ جب ختم ہی ہو گیا تو باقی کیا رہا -

ختم شریف کی دوسری صورت جس کی مدد سے زیادہ تفصیل کی جاتی ہے یہ ہے کہ اولیائے کرام اور

دیگر لوگوں کو ایصال ثواب کرنے کے لئے جو چند سورتیں قرآن مجید کی تلاوت کی جاتی ہیں۔ جیسا کہ چاروں قلی شریف، سورۃ فاتحہ، سورۃ بقرہ کی پہلی اور آخری آیات، سورۃ شریف وغیرہ یہ سب ہمارے سب سے عظیم اور ناقابل معافی جرم جس کی پاداش میں جہنم ہے۔ "قل اعوذ بے" اور بدعتی وغیرہ خطابات سے نوازا جاتا ہے۔ یہاں ہم پہلے تو جو کچھ ختم شریف میں پڑھا جاتا ہے مع پڑھنے کے طریقے تحریر کریں گے تاکہ عامۃ المسلمین استفادہ کر سکیں اور پھر جو سورت تلاوت کیا جاتا ہے۔ ان کلمات کی برکات اور فضیلتیں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث مبارکہ سے پیش کریں گے۔ اور بتائیں گے ختم شریف اور قلی اعوذ کی شان کیا ہے۔ اس کے بعد دو مزید خطابات "سیرے چٹ" اور "مکر بوج" کا جواب نہایت متانت سے پیش کیا جائے گا۔ یہ متانت سے اس لئے کہا ہے کہ ان الامام لکھانے والے لوگوں کی تصویریں ان کی اپنی تحریروں کے آئینے میں دکھائی جائیں گی۔ یہ الگ بات ہے کہ ان تصویروں کو نکالتے وقت ہمیں ان کے درون خانہ بھی جھانکنا پڑے گا اور کئی نقاب پوش بجنادریں کی نقاب کشائی کی رسم بھی ادا کرنے پڑے گی اور ہو سکتا ہے ان حضرات کا یہ عالم ہو جائے کہ

شیشہ کیا جب سامنے چھینیں نیکل گئیں

بہر حال ختم شریف پڑھنے کا طریقہ تفصیل ملاحظہ فرمائیں۔

طریقہ ختم شریف

اگر قراء حضرات اور حفاظ کرام ختم شریف کی محفل میں موجود ہوں تو حسب استطاعت الحمد شریف سے والتاس یک جو کچھ بھی کسی کو یاد ہو کر کوئی ایک سورت یا ایک دو رکوع یا چند آیات تلاوت کرتے ہیں جن میں خاص طور پر قاری حضرات مندرجہ ذیل آیات تلاوت کرتے ہیں۔

أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ لِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بعد ازاں۔

لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنْ تُبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ يَخَافُ سُبْحَانَ اللَّهِ مُتَغَيِّرِينَ لِيَسَاءَ مَا يَنْشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ أَمِنْ بِاللَّهِ وَمَلَيْكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا فَرْقَ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ لَا يَكْفِي اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا أَوْشَعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ

رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا هَ رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ وَاعْفُ عَنَّا وَاعْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا أَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ

سورۃ حشر کی آخری آیات

سورۃ بقرہ کی ان آخری آیات مبارکہ کے بعد سورۃ حشر کی مندرجہ ذیل آخری آیات تلاوت کی جاتی ہیں۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْتَنْظُرْ نَفْسٌ مِمَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ وَالْقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنْسَاهُمْ أَنْفُسَهُمْ أُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ لَا يَسْتَوِي أَصْحَابُ النَّارِ وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ الْفَائِزُونَ لَوْ أَنْزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَرَأَيْتَهُ خَاشِعًا مُتَصَدِّعًا مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ لَضَرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ

هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ هُوَ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيْمِنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ

سورۃ حشر کی ان آیات مبارکہ کے بعد سورۃ قلی یا ایہا الکافرون کی تلاوت کی جاتی ہے۔ اس سورۃ مبارکہ کی آیات یہ ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ وَلَا أَنْتُمْ عِبُدُونَ مَا أَعْبُدُ وَلَا أَنَا عِبْدٌ مِمَّا تَعْبُدُونَ وَلَا أَنْتُمْ عِبْدُونَ مَا أَعْبُدُ لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ ه

سورۃ اخلاص (تین بار)

قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ اللَّهُ الصَّمَدُ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ

لَمْ يَكُنْ أَحَدٌ هـ اس کے بعد متواتر یعنی سورۃ فلق اور سورۃ والناس ایک ایک مرتب پڑھی جاتی ہے۔

سورۃ فلق (ایک بار)

قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ ۝ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ ۝ وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ ۝ وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثِ فِي الْعُقَدِ ۝ وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ ۝

سورۃ والناس (ایک بار)

قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ۝ مَلِكِ النَّاسِ ۝ إِلَهِ النَّاسِ ۝ مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ ۝ الَّذِي يُوَسْوِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ ۝ مِنَ الْغَيْثِ وَالنَّاسِ ۝ سورۃ فاتحہ کے بعد سورۃ البقرۃ کی ان چند ابتدائی آیات کی تلاوت کی جاتی ہے

سورۃ البقرۃ کی پہلی آیات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

الْحَمْدُ ۝ ذَٰلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ ۝ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ۝ وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ۝ أُولَٰئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝

بعد از اس قرآن مجید کی جن چند متفرق آیات کی تلاوت کی جاتی ہے وہ یہ ہیں۔

إِن رَّحِمْتَ اللَّهُ قَرِيبٌ مِّنَ الْحَسَنِينَ ۝ دَعَا هُمْ فِيهَا طَٰغِيَاتُكَ ۝ اللَّهُمَّ وَتَحْيَتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ ۝ وَآخِرُ دَعْوَاهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ۝ مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ خَاتَمِ النَّبِيِّينَ ۝ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ۝ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ۝ اس کے بعد تمام ماضیٰ مجس نہایت ذوق و شوق محبت و الفت اور احترام و ادب کے ساتھ باواز بلند سرکار و دو عالم، نور مجسم، فخر آدم و بنی آدم

احمد مجتبیٰ، محبوب کبریا حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات ستورہ صفات پر جھوم جھوم کر درود پاک نچھاور کرتے ہیں۔

درود شریف

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ ۝ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى سَيِّدِنَا إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ سَيِّدِنَا إِبْرَاهِيمَ ۝ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَّجِيدٌ ۝

اور ساتھ ہی ذوق و وجدان کی کیفیتوں میں دُوب کر محبانِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے ہیں۔ صلی اللہ علیک وسلم یا رسول اللہ وسلم علیک یا حبیب اللہ! صلوة و سلام کی ان سرور آفرینیوں کے جلو میں ختم شریف پڑھنے والا اگر وقت سہ تو درود تاج پڑھتا ہے۔ درود تاج یہ ہے۔

درود تاج شریف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ صَاحِبِ النَّجَّ وَالْمِعْرَاجِ وَالْبَرَقِ وَالْعَلَمِ ۝ دَافِعِ الْبَلَاءِ وَالْوَبَاءِ وَالْهَظْطِ وَالْمَرَضِ وَالْأَلَمِ ۝ اِسْمُهُ مَكْتُوبٌ مَرْفُوعٌ مَشْفُوعٌ مَنقُوشٌ ۝ فِي الْمَوْجِ وَالْقَلَمِ ۝ سَيِّدِ الْعَرَبِ وَالْعَجَمِ ۝ حُسْنُهُ مُقَدَّسٌ مَّطَهَّرٌ مَنُورٌ ۝ فِي الْبَيْتِ وَالْحَرَمِ ۝ شَمْسُ الضُّحَىٰ بِذِرَاذِ الْجِ صَدْرِ الْعُلَىٰ نُورِ الْهُدَىٰ ۝ كَهْفِ الْوَدَىٰ مِصْبَاحِ الظُّلَمِ ۝ حَبِيبِ الشَّيْمِ شَفِيعِ الْأُمَمِ ۝ صَاحِبِ الْجُودِ وَالْكَرَمِ ۝ وَاللَّهُ عَاصِمُهُ وَجَبْرِيلُ خَارِمُهُ وَالْبَرَقُ مَرْكَبُهُ وَالْمِعْرَاجُ مَسْبَقُهُ ۝ وَسَيِّدَةُ الْمُسْتَهْلَىٰ مَقَامُهُ وَقَابُ قَوْسَيْنِ مَطْلُوبُهُ ۝ وَالْمَطْلُوبُ مَقْصُودُهُ وَالْمَقْصُودُ مَوْجُودُهُ ۝ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ خَاتَمِ الْمُرْسَلِينَ شَفِيعِ الْمَذْنُونِ ۝ أَنَيْسِ الْغَرِيبِينَ رَحْمَةً

لِلْعَلَمَيْنِ رَاحَةَ الْعَاشِقَيْنِ مُرَارَ الْمُشْتَاقَيْنِ شَتَّى الْعَارِفِينَ
سِرَاجِ السَّالِكِينَ مُصْبِحِ الْمُقَرَّبِينَ مُحِيطِ الْفُقَرَاءِ وَالْمَسَاكِينِ
سَيِّدِ الثَّقَلَيْنِ نَبِيِّ الْحَرَمَيْنِ إِمَامِ الْقِبْلَتَيْنِ وَسَيِّدِنَا فِي
الدَّارَيْنِ صَاحِبِ قَابِ قَوْسَيْنِ فَحُبَّوبِ رَبِّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبِّ
الْمَغْرِبَيْنِ حَبِّ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ مَوْلَانَا وَمَوْلَى الثَّقَلَيْنِ
أَبِي الْقَاسِمِ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ نُورٍ مِّنْ نُورِ اللَّهِ يَا أَيُّهَا
الْمُسْتَأْذِنُونَ بِنُورِ جَبَالِهِ صَلُّوا عَلَيْهِ وَآلِهِ وَاصْحَابِهِ وَسَلِّمُوا
تَسْلِيمًا

درود تاج شریف کے بعد ہر شخص یہ دُعا مانگتا ہے اور باقی آمین کہتے ہیں۔

مغفرت اور ایصالِ ثواب کی دُعا مع ترجمہ

اللَّهُمَّ أَوْصِلْ ثَوَابَ مَا قَرَأْتُكَ مِنْ الْقُرْآنِ
وَمَا حَقَّقْتُ لِي مِنْ هَذَا الْحَجَلِ أَوْ
قَبْلَهُ وَمَا لَصَدَّقْتُ لَكَ الْآنَ مِنْ الْآ
طَعْمَةِ وَالْأَشْرِبَةِ إِلَى حَبِيبِكَ سَيِّدِ
الْإِنْسِ وَالْجِنِّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ
وَالْحِمْ أَرْوَاحَ آلِهِ وَاصْحَابِهِ وَ
آبَائِهِ وَأَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّاتِهِ
وَأَهْلِيَّتَيْهِ وَنَحْبَيْهِ كَامِلِ
الْإِيمَانِ وَالْإِيقَانِ ثُمَّ إِلَى
أَرْوَاحِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْأَوْلِيَاءِ
وَالْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ
وَالْمُؤْمِنَاتِ حَاصَّةً إِلَى
رُوحِ فَلاَنٍ وَآبَائِهِ
وَاحْدَادِهِ وَأُمَّتِهِ

الہی ثواب پہنچا، جو کچھ پڑھا میں نے قرآن مجید سے
اور جو کچھ ملا مجھ کو مجلس والوں سے (یعنی جو کچھ میری
بلک کیا گیا، یا پہلے اس کے اور جو کچھ اب مدد کیا
گیا واسطے تیرے۔ کھانے سے اور پانی سے، طرف
اپنے پیارے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کے، جو سزاوار
ہیں انسانوں اور جنوں کے، درود و سلام ہو آپ
پر اور طرف آپ کی آل پاک اور صحابہ کرام اور ان کے
اور ازواج مطہرات اور اولاد پاک اور اہلیت اطہرا
اور آپ کے کمال الایمان و یقین محبان کے اور احوال کو
پھر طرف انبیاء کرام اور اولیائے عظام اور مسلمان
مردوں، مسلمان عورتوں اور مومن مردوں اور مومن
عورتوں کے اور احوال کے۔ بالخصوص طرف روح فلاں
(یعنی اس کا نام لیں جس کو طعام و کلام کا ثواب پہنچانا ہے)
اور طرف اس کے باپ اور اس کے دادا اور مائیں

وَحَبَّةِ آدَمَ وَأَشْرِبَاتِهِ وَعَشِيرَتِهِ
وَمَنْ لَّهُ عَلَيْهِ حَقٌّ مِنَ الْآخِرَةِ
وَالْآخِرَاتِ هَبْ بِوَحْتِكَ يَا رَحْمَنُ
اے اگر عورت ہو تو آبیائے کے بجائے آبیائے پڑھا جاتا ہے۔

اور دادیاں اور خویش و اقارب اور جس کا کہ ہو
اور پر اس کے حق پہنوں اور نبھائیوں سے ساتھ
رحمت اپنی کے اے بخشش فرمانے والے۔

یہ تھا ختم شریف

ختم شریف کا یہ عنوان کہ یہ تھا ختم شریف اس لئے رکھا گیا ہے کہ مخالفین و منکرین ختم شریف
رعایت المسلمین کو ہوتا بنا کر پیش کرتے ہیں اور طرح طرح کے متحزرات کا نشانہ بناتے ہیں اور اسے
وَمَا أَهْلًا میں شامل کر کے بدعت اور رسوم قبیحہ کا نام دیتے ہیں اور اس ختم شریف کا استہام کرنے والوں
کو بدعتی، مشرک اور بے ایمان کہتے ہیں اور ختم شریف کے کھانوں کو حرام، مردار اور سوز سے بدتر قرار
دیتے ہیں۔ جیسا کہ آپ سابقہ اوراق میں ان لوگوں کے مفروضوں کے عنوان سے پڑھ چکے ہیں۔ ہم کچھ
صفحات میں بتا چکے ہیں کہ یہ ختم شریف کی دوسری صورت ہے اور پہلی صورت ہے اس کی قرآن مجید ختم
کرنا، جو کہ بدعتی عبادت ہے اور دوسری صورت یہ ہے جو بدعتی اور مالی عبادات کا مجموعہ ہے اور حقیقت
تو یہ ہے کہ اس ختم شریف کا استہام ایصالِ ثواب قرآن مجید کے ختم شریف کے بعد ہی کیا جاتا ہے جس کا
مطلب صاف طور پر یہ ہوا کہ پہلے قرآن مجید بفرماتے حدیث مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم مقررہ ایام میں ختم
کیا جائے اور پھر سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کے مطابق ہی صدقہ و خیرات دیا جائے۔ قرآن
مجید کتنے دنوں میں ختم کرنا چاہیے۔ اس کی وضاحت آگے چل کر آئے گی۔ یہاں ہم قرآن مجید کی ان آیات
مبارکہ اور مقدس صورتوں کی تفصیل بیان کریں گے جن کی تفصیل آپ ختم شریف کیا ہے کے عنوان
میں پڑھ چکے ہیں۔ اور جن کی تلاوت سے مخالفین کے فتوئل کے مطابق ہم گمراہ، بدعتی، بے ایمان اور
مشرک ہو جاتے ہیں اور جس کھانے پر وہ پڑھی جاتی ہیں وہ حرام، سوز اور مثل مردار کے ہو جاتا ہے۔
معاذ اللہ، تفصیلی ترتیب دار ملاحظہ فرمائیں۔

”اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم کی فضیلت“

فی الکلام علی الاستعاذہ و لفظها المختار۔ اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم۔ عند مالک و ابی حنیفہ و الشافعی لقولہ تعالیٰ فاذا قرأت القرآن فاستعذ باللہ من الشیطات الرجیم و قال احمد الاولیٰ ان یقول اعوذ باللہ السميع العليم و قال الثوری و الأوزاعی الاولیٰ ان یقول اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم ان اللہ هو السميع العليم و قال الثوری و الأوزاعی الاولیٰ ان یقول اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم ان اللہ هو السميع۔ فتفق الجمهور علی انہ یستحب القارئ القرآن خارج الصلوة ان یتعوذ و حکماء عن مطار و جوبہا و قال ابن سیرین ان تعوذ الرجل فی عمرہ مبرۃ واحدة کفی فی الاسقاط الوجوب و وقت الاستعاذ قبل قرأۃ عند الجمهور۔

صاوی علی الجلالین
مطبوعہ مصر
صہ

استعاذہ کا مختار لفظ۔ اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم ہے۔ یہ امام مالک، امام ابو حنیفہ، امام شافعی رضی اللہ عنہم کے نزدیک ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اعوذ باللہ السميع من الشیطان الرجیم۔ تاکہ اس آیت اور فاستعذ باللہ انتہا السميع العليم میں اتفاق ہو جائے۔ ثوری اور اوزاعی نے کہا بہتر یہ ہے کہ اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم انت اللہ هو السميع العليم جمہور نے اس پر اتفاق کیا ہے کہ قرآن مجید کے قاری کے لئے نماز کے باہر مستحب ہے کہ تعوذ کرے (یعنی اعوذ باللہ پڑھے) عطار سے روایت مذکور ہے کہ یہ واجب ہے ہذا ابن سیرین نے کہا اگر ساری عمر میں ایک دفعہ پڑھے تو اسقاط وجوب کے لئے کافی ہے اور اعوذ کا وقت جمہور کے نزدیک قرأت سے پہلے ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ کی فضیلت

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ کے لامحدود فضائل کو چند صفحات یا چند سطروں میں لے آنا ناممکنات میں سے ہے۔ یہاں صرف چند روایات صرف کھانے پر بِسْمِ اللّٰهِ پڑھنے کے متعلق بیان کی جاتی ہیں تاکہ پتہ چل جائے کہ بغیر قرآن مجید پڑھے کھانا درست ہی نہیں رہتا۔ اس لئے کہ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ بھی قرآن مجید کا ہی ایک جز ہے۔ ملاحظہ ہو۔

ترمذی شریف

عن عمر بن ابی سلمہ انہ دخل علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عندہ طعام۔ قال: اَدُنْ یا بنی بسم اللہ وکل بیمنک وکل ممّا یلیک۔ ترمذی شریف جلد دوم صفحہ ۳۱

عن عائشہ! قالت! قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اذا اکل احدکم طعاما طعاما فلیقل بسم اللہ! فان نسی فی اول فلیقل بسم اللہ فی اولہ و آخرہ (ترمذی شریف جلد دوم صفحہ ۳۲)

حضرت عمر بن ابی سلمہ ایک بار حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں مشغول تھے چنانچہ فرمایا! بیٹے! آؤ اور بسم اللہ کہہ کر دائیں ہاتھ سے اپنی طرف سے کھانا شروع کرو۔

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب تم میں سے کوئی کھانا کھائے پس کہے بسم اللہ پھر اگر قبول جائے کوئی پہلے پس کہے بسم اللہ اول و آخر کیلئے۔

مشکوٰۃ شریف

عن اقیہ بن محشی قال کان رجل یاکل فلم یسم حتی لم یبق من طعامہ الا لقیمۃ فلما رفعها الی فیہ قال بسم اللہ اول و آخرہ و فضیلت النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ ثم قال۔ ما زال الشیطان یاکل معہ فلما ذکر اسم اللہ استقاء ما فی بطنہ (مشکوٰۃ شریف ۱۸۳)

حضرت امیہ بن محشی سے روایت ہے کہ ایک شخص کھانا کھاتا اور کہتا بسم اللہ۔ جب ایک قلم باقی رہ جاتا اور اسکو منہ میں رکھنے لگتا تو کہتا بسم اللہ اول و آخرہ۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مسکرائے پھر فرمایا شیطان برابر اس کے ساتھ کھاتا رہا۔ جب اس نے بسم اللہ کہا تو اس نے اپنے پیٹ کا سارا کھانا نکال ڈالا۔

مصنف ابن ابی شیبہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ | بسم اللہ الرحمن الرحیم پس کہا سوائے اس کے نہیں۔ یہ کہ
(مصنف ابی یکر ابن شیبہ ص ۲۱ مطبوعہ ملتان)

سورہ بقرہ کی آخری آیات کی فضیلت بخاری شریف

عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن قراء بالآيتين من آخر سورة بقره في ليلة كفتاه
ترجمہ حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہا۔ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ سورہ بقرہ کی آخری آیات رات کو پڑھ لے تو اس کے لئے کافی ہیں۔ بخاری شریف مترجم ص ۵۰

نسائی شریف مشکوٰۃ شریف

عن ابن عباس قال بينما رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعند جبريل اذ سمع نقيفاً فوقه فدفع جبرائيل عليه السلام بصرة الى السماء فقال هذا باب قد فتحت من السماء ما فتحت قط قال فنزل ملك فاتي النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال ابشر بنورين اوتيتهما بنبي قبلك فاتحة الكتاب وخواتيم سورة البقره لتقرأ حرقاً منهما الا اعطيته

نسائی شریف مترجم جلد اول صفحہ ۲۲۶۔ بخاری شریف
مشکوٰۃ شریف جلد اول مترجم ص ۴۷

کسی نبی کو نہیں دیئے گئے ایک تو سورہ فاتحہ اور ایک سورہ بقرہ کی آخری آیات اگر ان میں سے ایک حرف بھی پڑھو گے تو ثواب ہوگا۔

سورہ قل یا ایہا الکافرون

ترمذی شریف

عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا نزلت تعدل هو نصف القرآن وقيل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن وقيل يا أيها الكافرون تعدل ربع القرآن
ترجمہ حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہا۔ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے۔ اِذَا نَزَلَتْ تُعَدُّلُ هُوَ نِصْفُ الْقُرْآنِ اور قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ تَعَدُّلُ ثُلُثُ الْقُرْآنِ قرآن کے برابر ہوتی ہے اور قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ برابر ہوتی ہے قرآن کے چوتھے حصے کے۔ ترمذی شریف مترجم جلد دوم صفحہ ۳۸۲

دارمی شریف

فردہ بن نوفل اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے فرمایا کہ (معلوم ہوتا ہے) تم بڑی ضرورت سے آئے ہو۔ کہا میں اس واسطے آیا ہوں کہ آپ مجھے کوئی چیز سکھاویں جو میں سونے کے وقت پڑھ لیا کروں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جب تم لیٹو تو "قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ" پڑھ کر سو رہو اس سے شرک سے بریت ہوتی ہے۔ (دارمی شریف مترجم مطبوعہ دہلی صفحہ ۵۳۲)

شعبہ بیان کرتے ہیں کہ ابوالحسن مہاجر نے کہا کہ زیاد کی حکومت کے زمانہ میں ایک شخص آیا۔ تو میں نے اس سے سنا کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر میں تھا اور کہا کہ میرا زانو آپ کے زانو سے ملا ہوا تھا۔ تو آپ نے ایک شخص کو سنا کہ "قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ" پڑھ رہا ہے تو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ شرک سے بری ہو گیا۔ دارمی شریف صفحہ ۵۳۲

سورہ حشر کی آخری آیات کی فضیلت

عن معقل بن يسار عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال قال حين يصبغ ثلاث مرات. اعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم وقراء ثلاث آيات من آخر سورة حشر وكل لله به
حضرت معقل بن یسار رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جو شخص صبح کے وقت اَعُوْذُ بِاللّٰهِ السَّمِیْعِ الْعَلِیْمِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ یعنی میں پناہ مانگتا ہوں اس خدا تعالیٰ سے جو سنے والا جاننے والا ہے

سبعین الف ملك يصلون عليه
حتى يمسي وان مات في ذالك
اليوم مات شهيد وفي قالها حين
يمسي كان قبلك المنزلة
(ترمذی شریف مترجم جلد دوم صفحہ ۱۲۹)

شیطان مردود سے۔ اس کے بعد سورہ حشر کی آخری
تین آیات پڑھے۔ خداوند عالم اس شخص پر ستر ہزار
مالکہ مقرر فرمادیتا ہے جو اس پر ہر وقت رحمت کی
دعا کرتے رہتے ہیں اور وہ اس دن جبکہ اسکی تلاوت
کر چکا ہے مرجائے تو اسکو شہادت کا مرتبہ ملے گا۔
اور اگر بجائے صبح کے شام کے وقت پڑھے جب بھی
اسکو یہ مراتب ملیں گے۔

سورہ اخلاص کی فضیلت مسلم شریف

عن ابی درداء عن النبی صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم قال یحجز احدکم ان یقرأ فی لیلۃ
ثلث القرآن قالوا کیف یقرأ ثلث
القرآن قال قل هو اللہ احد تعدل
: ثلث القرآن
مسلم شریف مترجم جلد اول صفحہ ۵۱
ابودرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ
فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کیا تم میں
سے کوئی شخص تہائی قرآن نہیں پڑھ سکتا۔ ہم نے
عرض کیا (یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) تہائی
قرآن کیونکر پڑھ سکتا ہے۔ آپ نے فرمایا "قل هو اللہ
احد" (پوری سورہ) تہائی قرآن کے برابر ہے۔

ترمذی شریف

عن انس بن مالک عن النبی صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم قال یقرأ کل یوم مائتی
مرة "قل هو اللہ احد" محی عنه ذنوب
خمسین سنة الا ان یکون علیہ
دین۔ ترمذی شریف مترجم جلد دوم صفحہ ۳۸
حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم نے جو شخص دن میں دو سو بار قل هو اللہ
احد کی تلاوت کرتا ہے۔ اس کے پچاس سال کے
تمام گناہ سوائے قرض کے بخش دیئے جاتے ہیں۔

ابوداؤد شریف

عن ابی سعید الخدری ان رجلاً یقرأ
حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت

"قل هو اللہ احد" یرودها فلما اصبح جاء
الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ فذکر
ذلک لہ وكان الرجل یتقألہا۔ فقال
النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم! والذی
بیدہ انها تعدل ثلث القرآن
ابوداؤد شریف مترجم جلد اول صفحہ ۴۶

نسائی شریف

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
یقول اقبلت مع رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم فسمع رجلاً یقرأ
"قل هو اللہ احد" اللہ الصمدہ لم
یلدہ ولم یولدہ ولم یکن لہ کفو
احد ہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم! وجبت فسالته ما ذا
یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم! قال الجنة۔ (نسائی شریف مترجم جلد اول)

سورہ اخلاص کا درجہ احادیث مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مطابق تہائی قرآن پاک
کے برابر ہے اس لئے اس سورہ پاک کو تین مرتبہ پڑھا جاتا ہے۔ سورہ اخلاص شریف کے فضائل
آسمان کے ستاروں سے بھی زیادہ ہیں۔ جو کما حقہ لکھے ہی نہیں جاسکتے۔ اس لئے انہی چند احادیث
مبارکہ پر اکتفا کیا جاتا ہے۔ تاہم مزید بھی کئی مقامات پر مردوں کو ایصال ثواب کرنے کیلئے اس
سورہ پاک کی تلاوت کی مثالیں آئیں گی۔ اب آپ چند احادیث معوذتین مع سورہ اخلاص کی فضیلت
میں یعنی "تینوں قل شریف" پڑھنے کے فضائل ملاحظہ فرمادیں۔

معوذتین یعنی سورہ فلق اور سورہ والناس بخاری شریف مشکوٰۃ شریف

عن عائشۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔ ان
حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کان اذی اوی الی قداسہ کل لیلۃ جمع
کفیہ شم نفت فیہما فقرافہما "قُلْ
هُوَ اللّٰهُ اَحَدٌ" وَقُلْ اَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ
وَقُلْ اَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ شَم بِسَمِیعِہما
ما استطاع من حسدہ یبدا بہما
علی راسہ ووجہہ وما اقبل من
جسدہ یفعل ذلک ثلاث مرّات
بخاری شریف مترجم جلد سوم صفحہ ۵۲
مشکوٰۃ شریف مترجم جلد اول صفحہ ۴۸

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب اپنے
بستر پر آرام فرماتے تو روزانہ رات کو اپنے
دونوں ہاتھوں کو بلا کر ان پر قُلْ ہُوَ اللّٰهُ اَحَدٌ
قُلْ اَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ اور قُلْ اَعُوذُ بِرَبِّ
النّاسِ پڑھ کر دم کرتے اور اپنے دونوں
مقدس ہاتھ اپنے تمام بدن مبارک پر پھیر لیتے۔
پہلے آپ سر اور چہرے مبارک پر پھیرتے۔ اس
کے بعد اپنے تمام جسم اطہر کے اوپر پھیر لیتے جہاں
تک کہ آپ کا ہاتھ مبارک پہنچتا اور یہ کہ آپ
تین مرتبہ کرتے۔

ابوداؤد شریف

عن عقبہ بن عامر قال کنت اقود
برسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
ناقتہ فی السفر فقال لی عقبہ الا
اعلمک خیر سورتین قد رتتا فعلمنی
قُلْ اَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ وَقُلْ اَعُوذُ
بِرَبِّ النَّاسِ۔ (ابوداؤد شریف جلد اول صفحہ ۵۲)

عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے
کہ میں سفر میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اونٹ کو چلاتا
تھا۔ آپ نے فرمایا عقبہ کیا میں تجھ کو دو بہتر سورتیں
نہ سکھاؤں۔ پھر آپ نے مجھے قُلْ اَعُوذُ بِرَبِّ
الْفَلَقِ اور قُلْ اَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ
سکھایا۔

(انہیں عقبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے دوسری روایت یہ ہے)

عن عقبہ بن عامر قال بینا انا السیر
مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم "بین الجعفة والا لبوا" اذ غلبتنا
ریح وظلمتہ شدیدہ فجعل رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یعود
بِاَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ وَاَعُوذُ بِرَبِّ
النّاسِ ویقول یا عقبہ تعوذ بہما
فما تعوذ بہما فما تعوذ متعوذ

عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے
کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مقام جعہ
اور ابواء کے درمیان سیر کر رہا تھا کہ اچانک ہمیں
تاریکی نے ڈھانپ لیا اور تیز آندھی چلنے لگی حضور
سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم "قُلْ اَعُوذُ بِرَبِّ
الْفَلَقِ" اور "قُلْ اَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ"
پڑھنے لگے اور فرماتے تھے: یا عقبہ پناہ مانگا
کرو ان دو سورتوں کیساتھ کسی پناہ مانگنے والے

بمثالہا قال وسعة یومنا بیہا فی
الصلوۃ =
نے ایسی پناہ مانگی میں نے سنا آپ ان سورتوں کو
نماز میں پڑھا کرتے تھے امامت میں؟

مشکوٰۃ شریف مسلم شریف

عن عقبہ بن عامر قال قال رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
المرّات آیات انزلت اللیلۃ لم یمثلہن
قط "قُلْ اَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ" وَقُلْ
اَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ۔
(مشکوٰۃ شریف جلد اول صفحہ ۴۸)

عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے
ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد
فرمایا۔ آج کی رات عجیب بابرکت سورتیں نازل
ہوئی ہیں جن سے بہتر اور نہیں تھیں اور وہ
سورتیں معوذتین۔ قُلْ اَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ اور
قُلْ اَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ہیں۔

(مسلم شریف مترجم جلد اول صفحہ ۵۱)

سورۃ فاتحہ شریف کی فضیلت

ابوداؤد شریف

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔ اَلْحَمْدُ
لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ ہ اَمَّا الْقُرْآنُ
امّا الکتاب والسبع المثانی
ابوداؤد شریف مترجم جلد اول صفحہ ۵۲

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم نے ارشاد فرمایا۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ
الْعَالَمِیْنَ۔ قرآن کی (اُم) اصل ہے۔ کتاب کی
اصل ہے۔ اور سبع مثانی (دہرائی جانے والی سات
آیات) ہیں۔

بخاری شریف مشکوٰۃ شریف

عن ابی سعید بن المعلی قال کنت اصلي
فدعا النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
فلما اجبہ قلت یا رسول اللہ انی کنت
اصلي قال الم یقل استجیبوا للہ

حضرت ابو سعید ابن المعلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
روایت کرتے ہیں کہ میں نماز پڑھ رہا تھا کہ حضور صلی
اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مجھے بلایا۔ میں نے کوئی جواب
نہ دیا۔ فارغ ہو کر میں نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ

والرسول اذا دعاكم؟ ثم قال الا اعلمك اعظم سورة في القرآن قبل ان تخرج من المسجد فاخذ بيدي فلما اردنا ان نخرج من المسجد فاخذ بيدي فلما اردنا ان نخرج!! قلت:- يا رسول الله انك اقلت لا اعلمك اعظم سورة من القرآن؟ قال:- اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ هِيَ السَّبْعُ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنُ الْعَظِيمُ الَّذِي اوتيت به.

بخاری شریف مترجم جلد سوم صفحہ ۴۹
مشکوٰۃ شریف جلد اول صفحہ ۴۷

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں نماز پڑھ رہا تھا تو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ کیا اللہ نے یہ نہیں فرمایا کہ جب بھی اللہ و رسول تم کو پکاریں تو جلد جواب دو؟ فرمایا ہم نہیں مسجد سے نکلنے سے پہلے ایک سورۃ بتلا میں گئے جو قرآن مجید کی تمام سورتوں سے افضل ہے پھر حضور نے میرا ہاتھ پکڑ لیا۔ جب ہم مسجد سے باہر نکلنے لگے تو میں نے درخواست کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آپ نے فرمایا تھا کہ ہم تمہیں قرآن کی سب سے افضل سورۃ بتلا میں گئے۔ آپ نے فرمایا وہ سورۃ الحمد للہ رب العالمین ہے۔ اور سبع مثنائی ہے اور قرآن عظیم ہے۔ جو مجھے دی گئی ہے۔

ترمذی شریف نسائی شریف

عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خرج علی ابی بن کعب فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یا ابی! وهو یصلی فالتفت ابی! فلم یجبه و صلی ابی فحفف ثم انصرف الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔ فقال السلام علیک۔ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وعلیک السلام ما منعک یا ابی ان تجیبنی دعوتک۔ فقال! یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم انی کنت فی الصلوۃ۔ قال اقلع تجد فیما ادعی اللہ الی ان یتجیبوا للہ والرسول اذا دعاکم لہما یجیبکم قال بلی ولا اعود ان شاء اللہ قال

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ابی بن کعب کے پاس تشریف لے گئے اور ارشاد فرمایا اے ابی! اس وقت وہ نماز میں مشغول تھے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی آواز پر وہ متوجہ ہوئے لیکن جواب نہ دیا اور اپنی نماز جاری رکھی۔ مگر جلدی سے ختم کر کے حضور کی طرف متوجہ ہو گئے اور عرض کیا السلام علیکم یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔ آپ نے جواب دیا وعلیکم السلام میرے ابی تمہیں ہمارا جواب دینے سے کس چیز نے روکا جبکہ ہم نے تم کو بلایا تھا۔ ابی نے عرض کیا حضور! میں نماز میں مشغول تھا۔ آپ نے فرمایا کیا تم کو وہ احکامات نہیں معلوم جو مجھے پڑوسی کے لئے گئے کہ جب تمہارا خدا اور رسول تم کو بلا میں

اتحب ان اعلمک سورۃ لم یزل فی التورۃ ولا فی الانجیل ولا فی الزبور ولا فی القرآن مثلها۔ قال۔ نعم! یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیف تقراء فی الصلوۃ۔ قال فقراء أمر القرآن۔ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔ والذي نفسی بیدہ ما انزلت فی التورۃ ولا فی الانجیل ولا فی الزبور ولا فی القرآن مثلها وانہا مثنائی والقرآن العظیم الذی اعطیتہ۔

ترمذی شریف مترجم جلد دوم صفحہ ۳۷۷
نسائی شریف جلد اول صفحہ ۲۳۷

تو فوراً حکم کی تعمیل کرو۔ ابی نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آپ نے سچ فرمایا۔ اب آئندہ ایسا عمل نہیں کروں گا۔ تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ تم چاہتے ہو کہ میں تم کو وہ سورت سکھلاؤں جس کے مثل کوئی سورت، توریت، زبور، انجیل اور قرآن میں نازل نہیں ہوئی۔ ابی نے عرض کیا کیوں نہیں یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو حضور نے ارشاد فرمایا۔ نماز میں سورۃ ام القرآن کس طرح پڑھتے ہو۔ انہوں نے سورۃ فاتحہ پڑھ کر سنائی۔ حضور نے ارشاد فرمایا قسم ہے اُس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے کہ اس سے بہتر کوئی سورۃ توریت، زبور، انجیل اور قرآن میں نازل نہیں ہوئی۔ یہ سبع مثنائی اور قرآن ہے۔ جو مجھے عطا

سورۃ بقرہ کی پہلی پانچ آیات

سورۃ فاتحہ شریف کے فضائل مبارکہ اور برکات عالیہ کے متعلق مفسرین کرام نے لاکھوں صفحات مرتب کر رکھے ہیں۔ ہم نے تو اختصار میں بھی اختصار کرتے ہوئے ختم شریف میں تلاوت کی جائے والی دیگر سورۃ و آیات مبارکہ کی طرح محض برکت حاصل کرنے کیلئے چند احادیث پاک نقل کر دی ہیں۔ ورنہ لطائف و معانی کے اس بحر ناپیدا کنار کی وسعتوں اور گہرائیوں، پہنائیوں تک کون پہنچ سکتا ہے سورہ فاتحہ شریف کے بعد سورہ بقرہ شریف کی پہلی پانچ آیات مبارکہ بھی جو کہ ختم شریف میں پڑھی جاتی ہیں لاتعداد فضائل و برکات کی حامل ہیں۔ تاہم ان پانچ آیات مبارکہ کی فضیلت و اہمیت کے لئے اتنا ہی کافی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جب قرآن مجید ختم کرو تو ساتھ ہی شروع کرتے وقت سورہ فاتحہ کے ساتھ سورہ بقرہ کی ان پانچوں آیات کی تلاوت کرو اور اس کا نام سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ”الحالِ مُرْتَحِلِ“ رکھا۔ یہاں ہم قارئین کرام کو بتائیں گے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اس ارشاد مبارکہ ختم شریف کو کس قدر خاص مناسبت ہے۔ اور اس کے بعد ختم شریف میں پڑھے جانے والے درود شریف اور دعا کی فضیلت بیان کریں گے۔

الحال المرتحل اور ختم شریف

یہاں ہم پہلے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ایک حدیث مبارکہ پیش کریں اور اس کے بعد شارحین حدیث کی کتب سے وضاحت کی جائے گی۔ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ

ترمذی شریف

عن قتادة، عن زرارہ بن اوفی عن ابن عباس قال۔ قال رجل یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ای عمل احب للہ قال :- الحال مرتحل =

ترمذی شریف جلد دوم صفحہ ۴۰۲

حضرت قتادہ نے زرارہ بن اوفی سے انہوں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے روایت بیان فرمائی کہ ایک شخص نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ اللہ تبارک تعالیٰ کے نزدیک پسندیدہ عمل کونسا ہے تو آپ نے فرمایا "حال مرتحل"

اب آپ اس حدیث مبارکہ کی شرح میں چند حوالہ جات ملاحظہ فرمادیں جن سے ظاہر ہو سکے کہ حال مرتحل کیا ہے۔

تحفة الاحوذی شرح ترمذی

قولہما "حال مرتحل" قال الجوزی فی النہایہ ہوالذی یختم القرآن بتلاوتہ من اول شبہہ بالمسافر یبلغ المنزل فیحل فیہ ثم یفتتح سیرۃ ای یبتدئہ وکذا الذی قراء مکة اذا ختموا القرآن ابتداءً أو قراء "الفاتحة وخمس آیات من ول البقرة" إلى أول ملک هم المفلحون" ثم یقطعون القراءة ویسمون فاعل ذالک "الحال المرتحل" ای ختم القرآن۔ وابتدأ بأوله

"الحال مرتحل" کہا نہایہ میں جوڑی نے اودہ شخص جو قرآن مجید ختم کرتا ہے تلاوت کے ساتھ شروع سے اسکی مشابہت اُس مسافر سے ہے۔ جو اپنی منزل کو پہنچتا ہے (پھر حال ہوتا ہے آمین) یعنی پھر شروع کرتا ہے سیرانی کو۔ اس لئے پڑھا اہل مکہ نے جب ختم کرتے قرآن کو پھر پڑھنا شروع کرتے سورہ فاتحہ اور سورہ بقرہ کی پہلی پانچ آیات أولک هم المفلحون تک۔ اور تمام کرتے یہاں تک پڑھنا۔ اور نام اس کا یہ ہے الحال المرتحل یعنی ختم القرآن۔ اور ابتداء شروع سے اور نہ فاصلہ ہو درمیان اس کے زیادہ کا

ولم یفصل بینہما بزمان وقیل زاد بالحال المرتحل وقال ابن قیم فی الاعلام بعد ذکر هذا الحدیث ما لفظہ فہم من هذا البعض انه اذ فرغ من ختم القرآن قراء فاتحة الكتاب وثلاث آیات من سورة بقرہ لانہ حل بالفراغ وارتحل بالشرع وهذا لم یفعله بعض القراء فلیس حل بالحدیث قطعاً وباللہ توفیق وقد جاء تفسیر الحدیث متصلاً بہ ان یضرب من اول القرآن الی آخرہ کلمہ "حل ارتحل" وهذا معنیاً احدهما انه کما حل من سورة أوجز ارتحل فی غیرہ والثانی فی غیرہ والثانی انه کما حل من ختمتہ ارتحل فی آخری انتہی۔ قلت :- قد وقع فی بعض نسخ الترمذی التفسیر الذی اشار الیہ ابن قیم متصلاً بهذا الحدیث بلفظ قال وما الحال المرتحل؟ قال الذی یضرب من اول القرآن الی آخرہ کلمہ "حل ارتحل" وحدیث ابن عباس هذا رواہ محمد بن نصر فی قیام اللیل بلفظ قام رجل النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال! یا رسول اللہ "ای عمل افضل" او قال :- ای العمل احب الی اللہ قال! فتم القرآن وختمتہ من اولہ الی آخرہ ومن آخرہ الی اولہ کلمہ "حل ارتحل" قال

یعنی ہر کسی وقفہ کے اور کہا اسکو "الحال مرتحل" اور کہا ابن قیم نے اعلام میں اس حدیث کے تذکرہ کے بعد ان لفظوں کیساتھ کہ قاری جب فارغ ہو ختم قرآن سے۔ پڑھے سورہ فاتحہ اور تین آیات سورہ بقرہ سے۔ اس لئے بیشک شروع کیا فراغت کیساتھ اور ختم کرے شروع کیساتھ کے اور یہ جو نہ کیا بعض قراء نے پس نہیں حدیث کی مراد قطعی طور۔ اور ہے توفیق الہی کے ساتھ اور تحقیق آئی ہے حدیث کی تفصیل متصل اسکے ساتھ یہ کہ ابتدا کرے قرآن کے اول سے اس کے آخر تک اور پھر شروع کرے اسکے اول سے۔ اسکے لئے دو معنی ہیں، ایک یہ کہ جب ختم کرے سورہ کو یا کسی ایک جزء کو شروع ہو علاوہ اسکے اور اور دوسرا بیشک جب پہنچے قرآن کے ختم کو شروع کرے اسکے علاوہ میں کہتا ہوں تحقیق ترمذی کے بعض نسخوں میں اتنے ہیں جن کا اشارہ کیا ابن قیم نے متصل اس حدیث کیساتھ۔ اور کہا کیا ہے حال مرتحل! کہا جو شخص پڑھتا ہے قرآن کو شروع سے آخر تک ہے جب ختم کرے پھر لوٹے اور حدیث ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت کیا اس کو محمد بن نصر نے قیام اللیل میں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک شخص نے کھڑے ہو کر عرض کیا۔ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم افضل عمل کونسا ہے اور خدا تعالیٰ کے نزدیک پسندیدہ کام کیا ہے۔ تو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا "الحال مرتحل" عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

بعض العلماء! المقصود بالحديث
السردانما لا يفتقر كمشعر به كلمة
من اوله الى آخره ومن آخره الى اوله
فقاری خمس آیات نحوها عند الختم
لم يحصل تلك الفضيلة الخ
تحفة الاسوادی شرح ترمذی مطبوعه جید پریس دہلی
جلد دوم صفحہ ۶۲

کیا ہے "الحال مرتحل" تو حضور نے فرمایا کہ قرآن مجید
شروع کر کے ختم کرنا اول سے آخر تک اور آخر
سے اول تک ہے یہ حل ارتحل
کہا بعض علماء نے مقصود حدیث کیساتھ ایک کلمہ اس کے
شروع سے آخر تک اور اس کے آخر سے شروع تک
پس پڑھے پانچ آیات اس میں ختم کرنے کے وقت نہ حاصل
ہوگی فیضیت اور طرح پڑھنے سے۔

مخالفین ختم شریف کی ایک حماقت

اس سے پیشتر کہ قرآن مجید ختم کرنے کے ساتھ ہی شروع کرنے یعنی "الحال مرتحل" کے متعلق مزید حوالہ
جات پیش کئے جائیں۔ مخالفین کی ایک حماقت کا ذکر ضروری معلوم ہوتا ہے اور وہ حماقت یہ ہے کہ
کہ ان لوگوں میں جہلا کا ایک کثیر طبقہ ختم شریف کو نہایت ہی گھٹیا انداز میں یوں مذاق کرتا ہے کہ "جو شے
ختم ہی ہو گئی تو باقی کیا رہا" یہ ختمتے ہیں، یہ سب کچھ ختم کر دیتے ہیں۔ ختم بھی کوئی چیز ہے۔ ختم مسلمانوں
نے گھر سے نکال لیا ہے ختم کچھ نہیں یہ کھیر ختم کرنے کا بہانہ ہے۔ مولوی لوگوں کا مال ختم کرتے ہیں
ختم کا کوئی ثبوت نہیں، ختم کا کوئی وجود نہیں، ختم کوئی چیز نہیں، ختم بدعت ہے ختم شرک ہے ختم کفر
ہے ختم وتم کچھ نہیں یہ مولویوں کا روٹیاں اکٹھی کرنے کا بہانہ ہے وغیرہ وغیرہ۔ ان لوگوں کی یہی تباہی
سن کر بے اختیار زبان پر آ جاتا ہے۔

یوں دین میں بھی فسانے تلاش کرتے ہیں

یہ فتنہ گر تو بہانے تلاش کرتے ہیں

لیکن اس دریدہ دہن طائفہ کو جب ہم سادہ لوح لوگوں کی جیبوں پر ڈاکہ ڈالتے دیکھتے ہیں تو کہنا پڑتا ہے کہ
ہر قدم پر نبت نئے سانچے میں ڈھل جاتے ہیں لوگ
دیکھتے ہی دیکھتے کتنے بدل جاتے ہیں لوگ

ہم نہیں چاہتے تھے کہ ہماری تحریریں تلخی کا ہلکا سا پہلو بھی ہوتا مگر ان لوگوں کے شورہ پختوں جیسے بھوشے
اور کریم مذاق نے ماحول کو مکدر کر دیا ہے کہ ہمیں ہلکی پھلکی تنقید کا سہارا لینا پڑا اس لئے کہ

ع "زہر بھی کرتا ہے کبھی کام تریاقتی" اور حقیقت تو یہ ہے کہ
صحیحی ایسی چیز کو ٹھکرا دیا نخت پسندوں نے
بہت مجبور ہو کر ختم آئین وقت بدلا

ہاں تو ہم عرض یہ کر رہے تھے کہ ختم شریف پر طعن تو ختم کرنے والے دین مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کے ساتھ اس شدت و جدت سے متحاب و متصادم ہیں کہ ان کے لئے حق و باطل کی تمیز کرنا مشکل ہو گیا ہے
یہ کہتے ہیں کہ جس چیز کو ختم ہی کر دیا گیا تو باقی کیا بچا۔ ہم کہتے ہیں کہ تمہیں یہ کہنے کی جرأت کیسے ہوئی۔ کیا تمہیں
آج تک یہ کسی نے نہیں بتایا کہ قرآن مجید ختم کیا جاتا ہے اور احادیث مبارکہ میں قرآن مجید کو ختم کرنے کا تذکرہ
اتنی کثرت سے آیا ہے کہ اس کے لئے مزید کسی دلیل کی ضرورت ہی محسوس نہیں ہوتی۔ اور نہ صرف یہ کہ ختم
قرآن کا تذکرہ ہی آیا ہے بلکہ ختم کرنے کا طریقہ، مقررہ ایام میں ختم کرنا، ختم کے بعد دعا کا اہتمام کرنا، ختم
کے بعد اہل و عیال کو اکٹھے کرنا وغیرہ وغیرہ مرفوع و موقوف احادیث مبارکہ سے ثابت ہے۔ اور ختم کرنے
کے بعد از سر نو شروع کرنا جیسا کہ ختم شریف کی محافل میں ہوتا ہے اور جسے الحال مرتحل کہا جاتا ہے۔ کیا
ہم یہ سوال پوچھ سکتے ہیں کہ جب قرآن پاک ختم ہی ہو گیا تو باقی کیا رہا۔ معاذ اللہ ثم معاذ اللہ شرعی اصطلاحات
کو مذاق کرنا نہ صرف یہ کہ گناہ کبیرہ ہے بلکہ کفر کی حدود تک پہنچ جاتا ہے۔ یہ تہادی حماقت آبیاں ہی ہیں
جن سے تنگ آ کر لوگ دین سے ہی برگشتہ ہو رہے ہیں۔

دعا کا نام کوئی بھول نہیں لیتا، تیرے سلوک نے چونکا دیا زمانے کو

اب آپ قرآن مجید کو ختم کرنے کے وقت اہل و عیال کو اکٹھا کرنا ختم کر کے پھر سورہ فاتحہ سے شروع کرنا
اور ختم شریف کے بعد اللہ تعالیٰ سے دعا مانگنا اور اس وقت رحمت الہیہ کے نزول کے متعلق متعدد حوالہ
جات ملاحظہ فرمادیں اور اندازہ کریں کہ ختم شریف کو مذاق کرنے والوں کے ذہن کس قدر پرانگندہ ہیں۔

کتاب الاذکار (النووی)

اور روایت کیا ابو داؤد نے صحیح اسناد کیساتھ
جلیل القدر امام اور تابعی حضرت قتادہ رضی اللہ تعالیٰ
عنه صحابی انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہا حضرت انس
بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب قرآن مجید ختم کرتے
تو اہل و عیال کو اکٹھا کر لیتے اور دعا کرتے۔

وروی ابن ابی داؤد باسنادین صحیحین عن
قتادہ التابعی الجلیل الامام صاحب انس
رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال! کان انس بن
مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ اذا ختم القرآن
جمع اہله ودعا۔

اور روایت ہے صحیح اسناد کیساتھ جلیل القدر تابعی امام حکم بن عقیبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہا کہ مجھے مجاہد اور عبد بن ابی لبابہ کی خدمت میں بھیجا پس فرمایا کہ بیشک ہم نے بھیجا تمہاری طرف ارادہ رکھتے ہیں تم قرآن کا اور دعا ختم القرآن کے وقت مستجاب ہوتی ہے۔

اور آپ کی بعض صحیح روایتوں میں آیا ہے اور بیشک آپ فرماتے تھے کہ تحقیق ختم القرآن کے وقت رحمت نازل ہوتی ہے اور حضرت مجاہد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ اگر جمع ہوتے تھے ختم قرآن کی وقت اور کہتے تھے کہ رحمت نازل ہوتی ہے اور ختم قرآن کے وقت دعا مستحب ہے سخت تاکید سے بوجہ اسکے کہ مقدم کیا اس کو ہم نے۔ اور روایت کیا

مند درمی میں حمید اعرج رحمۃ اللہ علیہ سے فرمایا جس شخص نے پڑھا قرآن پھر دعا کی، آمین کہتے ہیں، چار ہزار فرشتے اس کی دعا پر اور مناسب یہ ہے کہ بار بار دعا کرے اور یہ دعا کرے مشکلات و بہات میں جامع کلمات کیساتھ اور یہ کہ جو مشکلات ہیں یا تمام کے تمام آخرت اور مسلمانوں کے امور میں۔

اور اس میں دعاؤں کا ذکر کیا گیا اور جائز کیا گیا ہے جو شخص اس کا ارادہ کرے اور نقل کیا گیا ہے کہ اس کو اس وقت جب فارغ ہو قرآن پاک کے ختم سے مستحب یہ ہے کہ شروع کرے دوسری بار متصل ختم کیساتھ مستحب جانا اس کو سلف نے اور اجماع کیا اس میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث

کیساتھ بیشک حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا بہترین عمل حل اور رحلت ہے عرض کیا گیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یہ کیا ہے؟ فرمایا کہ قرآن مجید کو ختم کرنا اور شروع کرنا۔

وروی باسناد صحیح عن المحکم بن عقیبہ (الخ) التالی فی تحلیل الامام قال ! ارسل الی مجاہد بن عبد بن ابی لبابہ ! فقال : انا ارسلنا الیک لانا اردنا ان یختم القرآن والدعا یستجاب عند ختم القرآن ! وفی بعض روایاتہ الصحیحۃ وانہ کان یقال ان الرحمة تنزل عند خاتمة القرآن وروی باسناد الصحیح عن مجاہد قال کنوا یجتہعون عند ختم القرآن یقولون تنزل الرحمة (فصل) ولستحب الدعاء عند الختم استجبا بامتاكد اشدیدا، لما قد مناه - وروینا فی مسند دارمی عن حمید الاعرج رحمۃ اللہ علیہ قال من قراء القرآن ثم دعا امن علی دعائہ اربعة آلاف ملک وینبغی ان یلج فی الدعاء وان یدعو بالامور والکلمات الجامعة وان یکون معظم ذلک او کلہ فی امور الآخرة وامور المسلمین ! و ذکر فیہ دعوات وجیز من ارادھا نقلھا منه واذا فرغ من الختم فاستحب ان یشعر فی اخری متصلا بالختم فقد استجبه السلف واجتمعوا فیہ بحديث انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قال - خیر الاعمال الخلة والحلة - قیل وما هما ؟ قال ! افتتاح القرآن وختمہ

کتاب الادکار مطبوعہ مصر صفحہ ۴۹

العشر فی قراءۃ العشر

حضرت عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ روایت بیان کی ابی ابن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اور پڑھا حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ابی پر اور انی نے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر تھے وہ کہتے کہ جب پڑھتے قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ النَّاسِ - شروع فرماتے الحمد للہ رب العالمین سے اور پڑھتے اُوْلَئِکَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ تک پھر دعا فرماتے دعا ختم کی اور پھر کھڑے ہو جاتے۔

حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا افضل الاعمال حال مرتحل ہے۔ حضرت قتادہ حضرت زرارہ بن اوفی سے وہ حضرت عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وہ کونسا عمل ہے جسے اللہ تبارک و تعالیٰ جلی مجدہ الکریم محبوب رکھتے ہیں۔ تو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا حال مرتحل اور اس میں زیادہ ہو کہ عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حال مرتحل کیسا ہے تو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ قرآن کا شروع کرنا اور ختم

عن عبد اللہ ابن عباس عن ابی ابن کعب عن النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وقرأ ابی عن النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم انہ کان اذا قرأ قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ النَّاسِ اقتصم من الحمد ثم قرأ الی اُوْلَئِکَ هم المفلحون - ثم دعا بدعاء الختمۃ ثم قام -

عن النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم افضل الاعمال الخلة والحال مرتحل عن قتادہ عن زرارہ بن اوفی عن ابن عباس قال قال رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) ای العمل احب الی اللہ ؟ قال الخال المرتحل۔

وزادہ فیہ - یا رسول اللہ دعا الخال المرتحل ؟ قال فتح القرآن وختمہ صاحب لقرآن یفرب من اولہ الی آخرہ ومن آخرہ الی اولہ کلما حال ارتحل۔

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما ان رجلا قال للنبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم - ای الاعمال افضل - قال علیک بالخال المرتحل قالوا

یا رسول اللہ وما الحال المرتحل ؟
قال صاحب القرآن يضرب في
أوله حتى يبلغ آخره ويضرب
في حتى يبلغ أوله كلما حل ارتحل
(النسفي في قراءة العشر - مطبوع دمشق
جلد دوم صفحہ ۳۲۲)



دارمی شریف

حدثنا اسحق بن عيسى عن
صالح المري عن قتادة عن زارة
بن أوفى أن النبي صلى الله عليه
وآله وسلم سئل أي العمل أفضل
قال الحال ومرتحل - قيل ؟ وما
الحال ومرتحل - قال -

صاحب القرآن يضرب من
أول القرآن الحاء آخره ومن آخره
إلى أوله كلما حل ارتحل -

کہنا اور قرآن پڑھنے والا اول سے آخر تک جائے
اور آخر سے اول پر آئے سب حال مرتحل ہے -
حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے
ہیں کہ تحقیق ایک شخص نے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کی خدمت میں عرض کیا - افضل الاعمال کیا ہے تو اس
کو آپ نے فرمایا حال مرتحل - اس نے عرض کیا حال
مرتحل کیا ہے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
فرمایا قرآن پڑھنے والا اول سے آخر تک پہنچے اور
آخر سے پھر اول پر پہنچے سب حال مرتحل ہے -

روایت کیا، اسحق بن عیسیٰ نے صالح
المری سے - انہوں نے قتادہ سے انہوں نے
زارہ بن اوفیٰ سے کہا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا گیا، کہ
افضل عمل کیا ہے - تو آپ نے فرمایا کہ
"الحال مرتحل" - عرض کیا گیا کہ حال مرتحل کیا ہے
فرمایا کہ قرآن مجید پڑھتے والا اول سے آخر تک
قرآن پڑھے اور پھر آخر سے اول کی ابتدا کرے
یہ ہے حال مرتحل -

قیام اللیل (المروزی)

روایت بیان کی ابو زرہ نے ابراہیم
بن فضل بن ابوسعید زارع سے - انہوں نے
صالح مری سے انہوں نے قتادہ سے انہوں نے
زارہ بن اوفیٰ سے انہوں نے ابن عباس سے
کہ ایک شخص نے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی
خدمت میں کھڑے ہو کر عرض کیا - کہ یا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم افضل عمل کونسا ہے اور
"خدا کے نزدیک پسندیدہ عمل کونسا ہے" - تو
حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا الحال مرتحل -
اس شخص نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم حال مرتحل کیا ہے - تو آپ نے فرمایا
شروع کرنا قرآن کا اور ختم کرنا شروع سے آخر
تک اور پھر شروع کرنا -

حدثنا ابو نذرة ثنا ابراهيم
بن الفضل بن ابوسعيد الزارع
ثنا صالح المري - عن قتادة عن
زاره بن اوفى عن ابن عباس
قام رجل النبي صلى الله عليه وآله وسلم
اي العمل افضل او قال اي العمل
احب الى الله قال ! الحال مرتحل
قال يا رسول الله ! وما الحال مرتحل ؟
قال نعم القرآن وختمه من اوله و
آخره الى اوله كلما حل ارتحل -



لسان العرب

اور الحال مرتحل یہ ہے کہ قرآن کی جگہ ختم
کرتے قرآن مجید کو ساتھ تلاوت کے شروع
سے آخر تک اور پڑھتے سورۃ فاتحہ اور سورۃ
بقرہ کی پہلی پانچ آیات و اولئك هم
المفلحون تک - نیز یہ کہ ختم کرنا قرأت کو

الحال مرتحل وكن ذلك قراء
اهل مكة ! اذا ختموا القرآن التلاوته
ابتداء او قرو الفاتحة وخمس آيات
من اول سورة البقرة الى قوله و
اولئك هم المفلحون - ثم لقطعون

القرأة وليسمعون ذلك
"الحال مَرَّتَحَل" اي انه ختم
القرآن وابتدأ باقله ولم
يفصل بينهما بزمان -

(لغات لسان العرب جلد ۱۳ صفحہ ۱۸۲)

اور شروع کرنا یہ ہے حال مرتحل یعنی ختم کرنا
قرآن اور ابتدا کرنا شروع سے اور نہ ہونی عمل
وقت کا درمیان اس کے -



فضائل القرآن ابن کثیر

قال الطبرانی ثنا معاذ بن
المثنی ثنا ابراهيم بن ابي سويد
الذاریع قال ثنا صالح المزی عن
قتادة عن زرارة بن أوفی عن
ابن عباس رضی اللہ عنہما قال
سال رجل رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم فقال ای الاعمال
احب الی اللہ - فقال ! "الحال
المَرَّتَحَل" قال یا رسول اللہ - ما
الحال المَرَّتَحَل ؟ قال ! صاحب
القرآن یضرب فی اقله حتی
یبلغ آخره وفي آخره حتی یبلغ
اقله -

(فضائل القرآن لابن کثیر
مطبوعہ منہ)

کہا طبرانی نے انہوں نے معاذ بن مثنیٰ
انہوں نے ابراہیم بن سويد سے کہا بیان کیا صالح
مزی نے حضرت قتادہ سے انہوں نے زرارة
بن أوفی سے کہا حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ
عنہ نے فرمایا کہ ایک شخص نے حضور صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا - کہ
اللہ تعالیٰ کے نزدیک زیادہ محبوب عمل
کو نسا ہے - تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم نے ارشاد فرمایا - "الحال مَرَّتَحَل" -
عرض کیا یا رسول اللہ حال مرتحل کیا ہے - فرمایا
کہ قرآن پڑھنے والا ابتدا کرے اول سے
یہاں تک کہ پہنچے اس کے آخر تک اور آخر سے
پہنچے اس کی ابتدا کو -



حلی کبیری

لاق النبی صلی اللہ علیہ و
آلہ وسلم قال خیر الناس
"الحال المَرَّتَحَل" ای الخاتم
المفتوح -
(حلی کبیری - مطبوعہ سندھ ص ۲۹۶)

حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد
ہے - فرمایا، لوگوں میں سے بہتر وہ ہے جو
الحال مرتحل کرے - یعنی ختم شریف کر کے
شروع کرنے والا -

النهاية ابن کثیر

قوله (الحال مَرَّتَحَل) هو الذي
يختم القرآن ابتداءً ثم يفتتح
الابتداء من اول شبهة بالاسماء
يبلغ المنزل فيحل فيه ثم يفتتح سيرة
ای يتبينه وكذلك قرأ مكة
اذ اختموا القرآن ابتداءً او قرأ
"والفاتحة وخمس آيات من
اول البقرة" الى هم اولئك
هم المفلحون -

ثم يقطعون القرأة وليسمعون
فاعل ذلك "الحال مَرَّتَحَل" اي ختم
القرآن وابتدأ باقله ولم يفصل بزمان
(النهاية ابن کثیر مطبوعہ مصر جلد اول ص ۸۸)

قوله الحال مَرَّتَحَل، وہ شخص جو ختم
کرے قرآن کو اور پھر شروع کرے تلاوت کو
اس کی مشابہت اس مسافر سے ہے جو
اپنی منزل پر پہنچ کر پھر اپنے سفر کی ابتدا کرے
اور یہ ہے کہ جب مکہ کے قاری ختم کرتے قرآن مجید
کو پھر پڑھتے ابتداء سے سورہ فاتحہ اور
سورہ بقرہ کی پہلی پانچ آیات و اولئك
هم المفلحون تک -

پھر ختم کرتے قرأة کو اور سکتے اسے
کرنے والے کو الحال مرتحل یعنی ختم کرنا
قرآن مجید کو اور ابتدا کرنا شروع سے اور
نہ ہو فاصلہ درمیان اس کے وقت کا -

مجمع البحار

الحال من تحل به هو الذي
يختم القرآن (الخ) وكذا لك ملكة
اذا ختموا القرآن ابتداءً وقرا-
«والفاتحة وخمس آيات
من أول البقرة إلى هم أولئك
هم المفلحون (الخ)
(مجمع البحار - مطبوعه لکھنؤ - ۲۹۴)
مؤلف محمد بن طاہر



کنز الاعمال

اللہ تعالیٰ کے نزدیک پسندیدہ
عمل حال من تحل ہے جو شخص قرآن مجید کو
اول سے آخر تک اور آخر سے اول
تک پڑھے سب حال من تحل ہے۔
حضرت زرارہ بن ادنیٰ کی روایت سے
حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے مروی ہے۔ اور کہا یہ ٹھیک ہے
پڑھو قرآن کو اور اس کے ساتھ اللہ
تعالیٰ سے سوال کرو۔ قوم کے
آنے سے پہلے قرآن پڑھتے۔

احب العمل الى الله تعالى:-
"الحال من تحل الذي يضيء من اول
القرآن الى آخره ومن آخره الى
اوله كلما حل ارتحل عن ابن
عباس عن زرارہ بن ادنیٰ مرسلاً
وقال هذا اصح۔ اقروا القرآن
وسلوا الله تعالى به قبل
ان ياتي قوم يقرؤن القرآن
فيسألون به الناس۔
(کنز الاعمال حاشیہ مسند احمد
مطبوعہ بیروت - صفحہ ۳۸۷)

ختم شریف

اللہ تعالیٰ کا پسندیدہ عمل ہے

سرکارِ دو عالم، تاجدارِ بدینہ، سرورِ کائنات، فخرِ موجودات اجماعِ محبتی
محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فرمانِ عالیشان کے مطابق ختم شریف
نہ صرف یہ کہ بہتر اور افضل عمل ہے بلکہ خدا تعالیٰ کے نزدیک پسندیدہ عمل ہے۔ جیسا کہ
آپ حال من تحل کی بحث میں کئی احادیث مبارکہ ملاحظہ فرما چکے ہیں۔ ختم شریف میں
قرآن مجید پڑھا جاتا ہے۔ پھر حال من تحل ہوتا ہے۔ یعنی ختم کرنے کے بعد پھر سورہ
فاتحہ اور سورہ بقرہ شریف کی پہلی پانچ مبارک آیات اولئك
هم المفلحون تک تلاوت کی جاتی ہیں۔ اور سورہ اخلاص
تین مرتبہ پڑھی جاتی ہے۔ جس کا ثواب سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فرمان کے
مطابق نہائی قرآن مجید کی تلاوت کا ہے۔ سورہ ہائے معوذتین پڑھی جاتی ہیں
جن کی فضیلت آپ سابقہ اوراق میں پڑھا آئے ہیں۔ درود شریف پڑھا جاتا ہے۔
جس کی تفصیل النشاء اللہ آگے آنے والی ہے۔ اور ختم شریف کے
وقت دعا کی جاتی ہے۔ اور دعا کے وقت اہل دعیاں، قراء صلحا، اہل علم، پڑوسیوں
اور برادری کا اکٹھا ہوتا ہے جو کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور صحابہ کرام، تابعین و
تابع تابعین رضوان اللہ علیہم اجمعین کا طریقہ ہے۔

ختم شریف کے وقت

اہل و عیال اور برادری کا اکٹھا کرنا

ختم شریف کے وقت اہل و عیال کو جمع کرنا، برادری کا اجتماع اور اکٹھا کرنا، قراء و صلحاء کا جمع ہونا، صحابہ کرام اور تابعین و تبع تابعین کا پسندیدہ طریقہ ہے۔ اس کے لئے ہمارے پاس بیشتر معتبر کتب کے دلائل موجود ہیں۔ لیکن دانستہ طور پر ان سب سے اعراض کرتے ہوئے اختصار کے ساتھ چند کتابوں سے چند عبارات پیش کی جاتی ہیں۔ ان میں سے دو ایسی کتب کا انتخاب بھی کیا گیا ہے جو ہا بیہ کے نزدیک زبردست اور ثقہ مصنفین کی ہیں۔ اور ان مصنفین کو جھٹلانا ان کے پس کار و گنہگار نہیں۔ ان میں سے ایک کتاب کا نام قیام اللیل ہے جسے وہابیوں نے سانگلہ بل میں خود طبع کرایا ہے۔ اس کے مصنف کا نام محمد بن نصر المروزی ہے۔ دوسری کتاب کا نام جلاء الافہام ہے۔ جس کا مصنف وہابیہ کا پیشوا اے اعظم ابن قیم ہے۔ پہلے ان ہر دو کتب کی عبارات من وعن ہدیہ قارئین کی جاتی ہیں۔ اس کے بعد دیگر کتب کی عبارات پیش کی جائیں گی۔

قیام اللیل (المروزی)

حد ثنا یحییٰ اخبارنا صالح المری عن ایوب عن ابی قلابہ فی حدیث کان یرفعہ من شہد فاتحۃ القرآن حین یستفتح القرآن کان کمین شہد فتحا فی سبیل اللہ ومن شہد

روایت بیان کی گئی ہے کہ خبر دی صالح مری نے ان کو ایوب نے ابی قلابہ کی حدیث میں کہ تھا بلند کرتا کہ جو کوئی حاضر ہوا فاتحۃ القرآن میں وقت شروع کرنے قرآن مجید کے ایسے ہی جیسے کوئی حاضر ہوا

فتح سبیل اللہ میں۔ اور جو شخص حاضر ہوا ختم میں جس وقت ختم ہو ایسے ہی جیسے کوئی حاضر ہوا غنیمت میں وقت تقسیم کے۔ اور محض حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب ختم قرآن کرتے۔ جمع کرتے اپنی اولاد کو اور اہلیت کو پس دعا فرماتے واسطے ان کے۔ اور تھا ایک شخص قرآن ختم کرتا اول سے آخر تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مسجد میں۔

خاتمتہ حین یختم کان کمین شہد الغنائم۔ حین قسمت وکان انس اذا ختم القرآن جمع ولدہ واهل بیئہ فدعا لہم وکان رجل یقرأ القرآن من اولہ الی آخرہ فی مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔ (قیام اللیل من مؤلفہ شرح الاسلام ابی عبد اللہ محمد بن نصر المروزی متوفی ۲۹۴ھ)

دارمی شریف

حدیث بیان کی سلیمان بن حرب نے صالح مری سے انہوں نے ایوب سے، انہوں نے ابی قلابہ سے۔ فرمایا حاضر ہونا قرآن شروع ہونے کے وقت ایسا ہے جیسے حاضر ہونا فتح فی سبیل اللہ میں اور حاضر ہونا ختم شریف میں ایسا ہے جیسے حاضر ہونا (بال) غنیمت کے تقسیم کے وقت۔

حد ثنا سلیمان بن حرب ثنا صالح المری عن ایوب عن ابی قلابہ رفعہ قال من شہد القرآن حین یفتتح فکانما شہد فتحا فی سبیل اللہ ومن شہد ختمہ حین یختم فکانما شہد الغنائم حین تقسم (المسند الدارمی مطبوعہ کانپور ص ۴۴)

حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ تھا مدینہ منورہ کی مسجد میں ایک شخص قرآن پڑھتا اور تحقیق تھے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ مقرر فرماتے اور اس کے خبر گیر پس تھا جب ختم کا دن ہوتا کھڑے ہوتے وہاں جلنے کیلئے۔

عن قتادہ قال کان رجل یقرأ فی مسجد المدینۃ۔ وکان ابن عباس قد وضع علیہ الرصد فاذا کان یوم ختم قام فتحول الیہ (دارمی شریف ص ۴۴)

قال كان النسيب مالک اذا اشفي
على ختم القرآن بالليل لقي منه شيئاً حتى
يصبح فيجمع اهل بيته معهم -
(دارمی شریف ص ۱۲۷)

فرمایا تھے جب النسیب مالک اور ختم قرآن کے
ساتھ رات کے وقت جو کچھ باقی رہتا صبح تک
پس جمع فرماتے اہل و عیال کو پس فرماتے ختم
ساتھ اُن کے۔

حدثنا عفان ثنا جعفر بن سليمان
ثنا ثابت قال كان النسيب اذا ختم القرآن
جمع ولده واهل بيته "فلما لهم"
(دارمی شریف) *

حدیث بیان کی عفان نے جعفر بن سلیمان سے
انہوں نے ثابت سے فرمایا جب حضرت النسیب رضی اللہ تعالیٰ
عنه قرآن مجید ختم کرتے اپنی اولاد اور اہل بیت کو
جمع فرماتے پس ان کیلئے دعا فرماتے۔

حدثنا ابو المغيرة ثنا الازاعي
عن عبد الله قال اذا ختم الرجل القرآن
بنهار صلت عليه الملائكة حتى يمسي
وان فرغ منه ليلا صلت عليه الملائكة
حتى يصبح - (دارمی شریف ص ۱۲۷)

روایت بیان کی ابو مغیرہ نے ازاعی سے
انہوں نے عبد اللہ سے فرمایا جب کوئی شخص ختم
کو تا ہے قرآن صبح کو رحمت بھیجتے ہیں فرشتے اُس پر
شام تک اور جو فارغ ہوتا ہے ختم قرآن سے رات
کو رحمت بھیجتے ہیں اور پراسکے ملائکہ صبح تک۔

مجمع الزوائد (ابن حجر مکی)

عن العرياض بن سارية قال
قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
من صلى صلاة فريضة فله دعوة
مستجابة ومن "ختم القرآن" فله
دعوة مستجابة -

عریاض بن ساریہ سے روایت ہے فرمایا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو
شخص فرض نماز پڑھے اس کی دعا مستجاب
ہوتی ہے اور جو کوئی ختم کرے قرآن مجید
پس اُس کی دعا مقبول ہوتی ہے۔

وعن ثابت ان النسيب مالک
كان اذا "ختم القرآن" جمع اهل بيته

اور حضرت ثابت سے روایت ہے کہ
حضرت النسیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب قرآن مجید

ولد لا قد علمهم زوالا الطبراني
ورجاله ثقات -
(مجمع الزوائد مطبوعہ مصر جلد ۱ ص ۱۲۷)

ختم فرماتے۔ اپنے اہل و عیال اور اولاد کو
جمع فرماتے اور ان کیلئے دعا فرماتے۔ روایت
کیا اس کو طبرانی نے اور راوی اسکے ثقہ ہیں۔

تتبعہ

دارمی شریف، مجمع الزوائد شریف اور قیام اللیل المزوری کی عبارات
سے جو نتیجہ نکلتا ہے وہ یہ ہے کہ:-

- ختم شریف کی محفل میں صحابہ کرام اور تابعین عظام شرکت کرتے تھے۔
- ختم شریف شروع ہونے کے وقت حاضر ہونا ایسے ہے جیسے قسم
فی سبیل اللہ میں حاضر ہونا۔
- ختم شریف کے اختتام پر حاضر ہونا ایسے ہے جیسے مال غنیمت کے
تقسیم ہونے کے وقت حاضر ہونا۔
- ختم شریف کے وقت حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنی اہل بیت اور
اولاد کو اکٹھا کر کے اُن کیلئے دعا کرتے تھے۔

اور ملاحظہ فرمائیں

پیش ازیں کے پیشوائے وہابیاں حافظ ابن قیمؒ کی کتاب سے چند اقتباسات پیش
کئے جائیں۔ یہ بتا دینا ضروری ہے کہ جیسا کہ آپؒ گذشتہ صفحات میں پڑھ چکے ہیں کہ ختم
نسیب کے وقت قرآن مجید ختم کرنے کے علاوہ احوال مرتحل پر عمل کرتے وقت
جو سورہ فاتحہ اور سورہ بقرہ کی پہلی پانچ آیات مبارکہ پڑھ جاتی ہیں ان کے

فضائل معوذتین، سورہ اخلاص اور سورہ حشر کی آخری آیات کی فضیلت احادیث مبارکہ کی روشنی میں بیان کی گئی ہے۔ اب ختم شریف کے اہم جزء درود شریف اور دعا کے متعلق کچھ عرض کرنا باقی ہے۔ درود شریف کی عظمت و فضیلت کے بارے میں اللہ تبارک و تعالیٰ کا یہ فرمایا ہی کیا کم ہے کہ۔
 اِنَّ اللّٰهَ وَمَلَائِكَتَهُ لَيَسَلُّونَ عَلٰی النَّبِیِّؕ یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا صَلُّوْا عَلَیْهِ وَسَلِّمُوْا لَیْسَ اَمَہ
 قرآن مجید کی اس نص مبارکہ کے علاوہ درود شریف کی فضیلت میں احادیث مبارکہ کی مستند کتب میں اس قدر ذخیرہ موجود ہے کہ فضائل درود شریف پر ایک ضخیم کتاب لکھی جاسکتی ہے۔ لیکن یہاں محض برکت حاصل کرنے کیلئے نہایت اختصار کے ساتھ چند احادیث نقل کی جائیں گی۔ اس کیلئے بھی ہم اختصار میں مزید اختصار کرتے ہوئے پیشوائے وہابیہ حافظ ابن قیم کی کتاب جلاء الافہام سے کچھ ایسی روایات پیش کریں گے جن میں درود شریف اور دعا کا تعلق واضح ہو سکے۔ ملاحظہ ہو۔

جَلَاءُ الْاَقْصَامِ

ختم • درود • دعا • اکٹھ برادری

ترجمہ
 باب درود شریف بعد دعا ختم القرآن

ستر ہواں موقع درود شریف پڑھنے کا بعد ختم القرآن ہے۔ اس لئے کہ یہ موقع محل دعا ہے ابوالمحارث کی روایت کے مطابق امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ سے ختم قرآن کے بعد دعا کرنا اس بنا پر مخصوص ہے کہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قرآن پاک کے ختم کے وقت اپنے اہل و عیال کو دعا کیلئے جمع فرمایا کرتے تھے۔ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ سے سوال کیا گیا کہ ایک شخص ختم قرآن کے وقت برادری کو جمع کر لے۔ اس کیلئے کیا حکم ہے۔ آپ نے فرمایا۔ ہاں! میں نے عمر کو ایسا کرتے دیکھا ہے۔ خوب کہتے ہیں کہ وقت ختم قرآن کے لوگوں کو جمع کرنا امام موسیٰ مستحب سمجھتے تھے۔ ابی داؤد کی روایت حکم سے فضائل قرآن

کے بارے میں ہے کہ مجاہد نے مجھے بلایا۔ ان کے پاس ابی لبابہ بھی موجود تھے اور کہا کہ آج ہم ختم قرآن کرنا چاہتے ہیں اس لئے تمہیں بلایا ہے۔ وہ کہتے تھے کہ ختم قرآن کے وقت دعا قبول ہوتی ہے، اور دعائیں ملکتے تھے۔ دوسری روایت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ ہے کہ جو شخص قرآن مجید ختم کر کے دعا مانگے اس کی دعا قبول ہوتی ہے۔ پھر مجاہد کا یہ قول نقل کیا ہے کہ ختم قرآن کے وقت رحمت الہی کا نزول ہوتا ہے ابو عبیدہ کا فضائل القرآن میں قتادہ سے نقل کرتے ہیں کہ مدینہ طیبہ میں ایک شخص اپنے ساتھیوں کو پورا قرآن مجید سنایا کرتا تھا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما چند آدمیوں کو وہاں اس غرض سے متعین کر دیتے تھے کہ۔ جب ختم کا دن ہو تو وہ ان کو اطلاع کر دیں اور آپ ختم میں شرکت کریں۔

جَلَاءُ الْاَفْهَامِ کا عربی متن

سابع عشر، صلوٰۃ عقیب ختم القرآن

وهذا الان المحل محل دعا! وقد نص الامام احمد رحمه الله تعالى على الدعاء عقيب الختمه - فقال! في رواية ابى المحارث - كان النبی اذا ختم القرآن جمع اهله واهله وقال في رواية يوسف بن موسى وقد سئل عن الرجل! يختم القرآن فيجتمع اليه قوم! قال! نعم! رواه معمر بن حفص اذا ختم -

وقال في رواية حرب - استحب اذا ختم الرجل القرآن ان يجمع اهله ويعدو وروى ابن ابى داؤد في فضائل القرآن عن الحكم - قال!! اُرسِل الى مجاهد وعنده ابن ابى لبابه - اُرسِلنا اليك انا نريد ان نختم القرآن وكان ان يقول لدايع يستحب ختم القرآن ثم يدعو بدعوات - وروى ايضا في كتابه عن ابن مسعود انه - قال! "مختم القرآن فله ثواب سبعين الف" وعن مجاهد قال تنزل الرحمه عند ختم القرآن - وروى ابو عبیدہ في فضائل القرآن عن قتادہ - قال! كان بالمدینة رجل یقر القرآن من اوله الى آخره على اصحاب له - فكان ابن عباس رضی اللہ عنہما یصنع علیہ التوبیاء فاذا كان عند الختم - جاء ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فاشهدا - (جلد الاقلام مطبوعہ مشن صفحہ ۲۷۹ مصنف ابن قیم)

کتاب الاذکار

امام نووی شارح مسلم شریف

المروزی اور ابن قیم کی ان بالصرحت عبارات کے بعد ختم شریف کے جواز میں اگرچہ مزید کسی حوالہ کی ضرورت نہیں۔ پھر بھی ہم چند مستند اور معتبر حوالے اور بھی پیش خدمت کرتے ہیں۔

ملاحظہ ہو کتاب الاذکار نووی کی عبارت

ترجمہ

مسندِ رومی میں ہے کہ:-

حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما انتظار فرماتے تھے اس آدمی کا جو قرآن پڑھتا تھا۔ پس جب وہ ختم کا ارادہ کرتا آپ (ابن عباس رضی اللہ عنہما) کو پتہ چل جاتا۔ تو آپ اس محفل میں شرکت فرماتے۔

ابن ابی داؤد سے صحیح دو سندوں کے ساتھ روایت ہے کہ تابعی جلیل صحابی انس رضی اللہ عنہ حضرت قتادہ فرماتے ہیں کہ جب حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قرآن شریف ختم کرتے تو اپنے اہل و عیال کو اکٹھا کرتے اور دعا مانگتے۔

تابعی جلیل امام عکرم بن عقیبہ سے صحیح سند مروی ہے کہ بھیجا میری طرف عبادہ احد ابی لبابہ کو پس کہا! بیشک ہم نے بھیجا تمہاری طرف اس لئے کہ تحقیق ہم قرآن پاک کے ختم کا ارادہ رکھتے ہیں۔ اور دعا قبول ہوتی ہے ختم کے وقت۔ اور بعض روایتوں میں آبلے کہ ختم قرآن کے وقت رحمتوں کا نزول ہوتا ہے۔

اور صحیح سندوں کے ساتھ حضرت مجاہد سے روایت ہے کہ وہ ختم شریف کے وقت اجتماع فرماتے تھے اور کہتے تھے کہ ختم شریف کے وقت رحمت کا نزول ہوتا ہے اور ختم کے وقت دعا مستجاب ہے۔

متن

● وروینافی مسند دارمی عن ابن عباس رضی اللہ عنہما الذ کان یجعل یراقب رجلاً یقراء القرآن۔ فاذا اُراد ان ینتہی علم ابن عباس رضی اللہ عنہما فی شہد ذالک۔

● وروی ابن ابی داؤد باسنادین صحیحین عن قتادہ التابعی الجلیل صاحب النثر رضی اللہ عنہ۔ قال! انس بن مالک رضی اللہ عنہ اذا ختم القرآن جمع اہلہ ودعا لہ۔

● وروی باسناد صحیح عن الحکم بن عتیبہ۔ التابعی الجلیل الامام۔ قال! ارسل ابی مجاہد وعبادہ بن ابی لبابہ فقال! اذا اسلنا الیک لاقا اودنان غنم القرآن۔ والدعاء یستجاب عند ختم القرآن وفي بعض رواياتہ۔ الصحیحۃ۔ و انہ کان یقال ان الرحمة تنزل عند خاتمة القرآن۔

● وروی باسناد الصحیح عن مجاہد۔ قال! کانوا یجتمعون عند ختم القرآن یقولون تنزل الرحمة ویستجاب الدعاء عند ختم القرآن۔

(کتاب الاذکار المنتخبہ فی سید الابرار مطبوعہ مصر صفحہ ۹۷)

الاذکار کی باقی عبارت؟ ترجمہ

حضرت حمید اعرج سے مسند دارمی میں روایت ہے کہ فرمایا جو کوئی پڑھے قرآن پھر دعا کرے اس دعا پر چار ہزار فرشتے آئیں کہتے ہیں - اور مناسب یہ ہے کہ اصرار کرے دعائیں اور یہ کہ دعا مانگے انورات ہمہ اور کلمات جامعہ کے ساتھ - اور اس کے بہت بڑے ثمرت کے کاموں میں، مسلمانوں کے امور میں اور سلطان کی صلاح اور ان کی ولایت کے تمام امور میں اور ان کی عبادتوں میں توفیق کے لئے اور ان کی مخالفت سے بچانے میں - اور ان کی نیکی اور تقویٰ پر معاونت میں اور ان کے حق کے ساتھ قائم ہونے میں اور ان کے حق پر جمع ہونے پر - اور ان کے دین کے دشمنوں اور تمام مخالفوں پر غالب ہونے میں -

اور جب

ختم سے فارغ ہو پس مستحب یہ ہے کہ شروع ہو دوسرے میں متصل ختم کے ساتھ پس سلف نے اسے کو مستحب جانا اور حجت کیا اس میں انہوں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث کو کہ بیشک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا بہترین اعمال الحل والرحلة ہے - عرض کیا وہ کیا ہیں - فرمایا قرآن کا شروع کرنا اور اس کا ختم -

متن

وَلْيَسْتَحِبَّ الدُّعَاءَ عِنْدَ الْخَتْمِ اسْتِحْبَابًا مُتَاكِدًا شَدِيدًا
الْمَا قَدْ مَنَّا وَرَوْنَا فِي مَسْنَدِ دَارِمِي عَنْ حَمِيدِ الْأَعْرَجِ
رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ! مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ ثُمَّ دَعَا مِنْ عَلَى دَعَائِهِ
أَرْبَعَةَ أَلْفِ مَلَكٍ -

وَيَنْبَغِي أَنْ يُلْحَقَ فِي الدُّعَاءِ وَأَنْ يَدْعُو بِالْأُمُورِ
الْمُهْمَةِ وَالْكَلِمَاتِ الْجَامِعَةِ - وَأَنْ يَكُونَ مَعْظَمُ ذَلِكَ
أَوَّلًا فِي أُمُورِ الْآخِرَةِ، وَأُمُورِ الْمُسْلِمِينَ، وَصَلَاحِ
سُلْطَانِهِمْ وَسَائِرِهِمْ وَلَا أَمُورَهُمْ - وَفِي تَوْفِيقِهِمْ
لِلطَّاعَاتِ، وَعَصِيَّتِهِمْ مِنَ الْخَالَفَاتِ، وَتَعَاوُنِهِمْ
عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى، وَقِيَامِهِمْ بِالْحَقِّ اجْتِمَاعًا عَلَيْهِمْ
وظُهُورِهِمْ عَلَى أَعْدَائِهِمُ الَّذِينَ وَسَائِرِ الْخَالِفِينَ -

إِنَّا قَرَرْنَا مِنَ الْخَتْمَةِ فَالْمُسْتَحَبُّ أَنْ يَشْرَعَ آخِرَتِي
مُتَّصِلًا بِالْخَتْمِ فَقَدْ اسْتَحْبَبَهُ السَّلَفُ وَاسْتَحْبَبُوا فِيهِ
حَدِيثًا -

أَنْسَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وآلِهِ وَسَلَّمَ - قَالَ خَيْرُ الْأَعْمَالِ الْحُلُّ وَالرَّحْلَةُ وَقِيلَ
وَمَا هُمَا؟ قَالَ افْتَتَحَ الْقُرْآنَ وَخَتَمَهُ -

(كتاب الأذكار مطبوعه معمر صفه ۹۸)

النَّشْرُ فِي قِرَآتِ الْعَشْرِ

امام ابن جزری

ويقول عند كل ختم "دعوة مستجابة"، عن ابن مسعود عن "ختم القرآن فله دعوة مستجابة"، عن مجاهد تنزل الرحمة عند ختم القرآن و
عنه أيضاً أن الدعاء مستجاب عند ختم القرآن عن قتادة - قال كان بالمدينة رجل يقرأ القرآن من أوله إلى آخره على أصحاب له فكان ابن عباس يطمع عليه
الرقيا فإذا كان عند الختم جاء ابن عباس فشهد له قال الإمام النووي يستجاب
الدعاء بعد قراءة القرآن استجابة يأتها كد تأكيد شديد فينبغي أن يلح في الدعاء
والنص الإمام أحمد على استجابة الدعاء عند الختم وكذا جماعات من السلف
وكان بعد شيوننا يختار أن القاري عليه إذا ختم هو الذي يدعو بظاهري
هذا الحديث وهذا سهل إذا الداعي والمؤمن واحد قال الله تعالى "وَتَذَكَّرَ
أَجْمَعِينَ دَعَوْتُهُمْ" قالوا أبو العالبيه وأبو صالح ومكرمة ومحمد بن كعب
القرظي والربيع بن أنس وعاصم بن سفيان وأمن هارون فالداعي والمؤمن
واحد، وكان النسب بن مالك رضي الله تعالى عنه يجمع أهله وجيرانه عند الختم
رجاء بركة دعاء الختم وحضوره

وَرَوَيْنَاهُ فِي حَدِيثٍ مَرْفُوعٍ وَفَضْلُهُ "إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا خَتَمَ الْقُرْآنَ جَمَعَ أَهْلَهُ"

قال البيهقي رفعه والصحيح عن الشافعي رضي الله عنه موقوفاً وكانوا يستحبون
جميع أهل الصلاة وأهل العلم - فقد روينا عن شعيب عن الحكم قال أرسل أبي
بجاهد وعنده به بن أبي ليابة قال - إنما أرسلنا إليك أنا نريد أن نختم القرآن
وكان - يقال - إن الدعاء مستجاب عند ختم القرآن فلما فرغوا من ختم القرآن دعا
بدعوات وكان كثير من السلف يستحب الختم يوم الاثنين وليلة الجمعة -

(النشر في قراوة العشي مطبوعه دمشق جلد دوم صفحہ ۴۳۴ مؤلف امام ابن جریر متوفی ۸۳۳ھ)

ترجمہ

اور ختم کے دن روزہ سنت ہے۔

اور حاضر ہونا اہل و عیال کا اور احباب کا۔ تحقیق ختم کے وقت رحمت کا نزول ہوتا ہے۔ اور دعا کو ناہر ختم کے ساتھ مقبول ہوتی ہے دعا

اَوَّلُ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب ختم شریف فرماتے تھے۔
 پس پڑھتے تھے ”قُلْ اَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ“ اور شروع فرماتے تھے۔
 ”اَلْحَمْدُ شَرِيف“ اور پھر پڑھتے تھے سورہ بقرہ شریف ”اَوَّلُهَا
 هُمُ الْمُفْلِحُونَ“ تک۔ پھر دعا فرماتے تھے دعا ختم کی۔

مکتبہ

”وليس صوم يوم الختم“ وان يحضر اهله واحد قادة، لان
الرحمة تنزل عندك -

والدعاء! فمع كل ختمته دعوة مستجابة
وكان النبي صلى الله عليه وآله وسلم إذا ختم فقراء
”قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ“ افتتح من ”الْحَمْدُ“ ثم قرأ
من البقرة الى ”أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ“ ثم دعا
بدها الختمه -

(عمل اليوم) والليقته مطبوعه مصر صفحہ ۳۵ مؤلفہ امام جلال الدین سیوطی

ترجمہ

”اور کہتے ہیں ہر ختم کے وقت دعا قبول ہوتی ہے۔“ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ختم قرآن سے دعائیں مستجاب ہوتی ہیں۔ مجاہد کہتے ہیں کہ ختم قرآن کے وقت نذر دل رحمت ہوتا ہے۔ اور ایسے ہی ختم کے وقت دعائیں قبول ہوتی ہیں۔ حضرت قتادہ سے روایت ہے کہ ایک شخص مدینہ منورہ میں اول سے آخر تک اپنے ساتھیوں میں قرآن پڑھتا تھا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس کا پتہ رکھتے تھے۔ جب وہ ختم کے قریب ہوتا تو آپ اس محفل میں شرکت فرماتے۔

امام نووی فرماتے ہیں کہ بعد قرآن کے دعا مستحب ہے۔ پس مناسب ہے کہ دعائیں کوشش کرے۔

اور امام احمد سے مستحب ہونا دعا کا بعد ختم شریف کے منصوص ہے اور اسی طرح سلف کی ایک جماعت اور بعض مشائخ نے یہی اختیار فرمایا کہ جب پڑھنے والا ختم کرے وہ دعا مانگے اس حدیث کے ظاہر کیلئے۔ الخ

یہ سہل ہے اس لئے کہ الداعی اور مومن ایک ہی ہیں۔ تحقیق میں نے تم دونوں کی دعا کو قبول فرمایا۔

ابو علیہ اور ابو صالح اور عکرمہ و محمد بن کعب القرظی اور ربیع بن انس نے کہا حضرت موسیٰ علیہ السلام نے دعا فرمائی اور حضرت ہارون علیہ السلام نے آمین کہی۔ پس دعا کرنے والا اور آمین کہنے والا برابر ہے۔

اور انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے اہل و عیال اور پروسیوں کو ختم کے وقت جمع فرماتے اور ختم کی دعا کی برکت اور حضور کی امید کرتے۔

اور ہم نے ”مفزع حدیث سے روایت کیا حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب قرآن پاک ختم کرتے تو اہل و عیال کو جمع فرمالتے۔“

ابو یوسف نے اس کو مفزع کہا اور صحیح اور انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے موقوفہ ان تھے مستحب فرماتے اہل علم اور دوستوں کو جمع کرنا۔ پس روایت کیا ہم نے شعبہ سے انہوں نے حکم سے فرمایا بھیجا مجاہد کی طرف تھے ان کے پاس ابی لہابہ۔ بیشک ہم نے بھیجا تمہاری طرف تحقیق ہم،

قرآن پاک کے ختم کا ارادہ رکھتے ہیں۔ اور تمہارا کہا جاتا کہ دعا ختم قرآن کے وقت قبول ہوتی ہے۔ پس جب ختم سے فارغ ہوتے اور مانگتے کئی دعائیں۔ اور سلف بہت زیادہ مستحب فرماتے سو ہزار اور جمعرات کو۔

دُعا اور دُرود (ترمذی شریف)

عن عبد اللہ قال کنت۔ اعلیٰ والنبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم و ابو بکر و معہ فلما جلست بدلت بالتناء علی اللہ ثم بالصلوات علی النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔ ثم دعوة لنفسی۔ فقال النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔ سل لقطہ۔ (ترمذی شریف)

حضرت عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما تشریف فرما تھے اور میں نماز پڑھتا تھا۔ جب میں بیٹھا تو اللہ تبارک تعالیٰ کی تعریف شروع کر کے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر دُرود پڑھا پھر اپنے لئے دعا مانگی تو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ سوال کر عطا کیا جائیگا۔

✓ جَلَاءُ الْأَفْهَامِ (ابن قیم)

①

عن ابن مسعود قال اذا اراد احدکم ان یسأل اللہ فلیسأل بحمدہ والثناء علیہ بما ہوا اھلہ ثم یسأل علی النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ثم یسأل بعد فائدہ احدہما ان یتنعم او یصیب۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔ فرمایا کہ جب کسی نے انسان دعا مانگنے کا ارادہ کرے تو سہا بیٹے کہ اللہ تعالیٰ کی ایسی حمد و ثناء کرے جو اس کی شان کے لائق ہے۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر دُرود شریف پڑھے اس کے بعد دعا مانگے تو وہ کار براری اور مطلب پر فائز ہوگا خدا کا فضل ہے۔

②

حدیثنا عمرو بن عمرو قال سمعت

روایت بیان کی عمر بن عمر نے کہا میں نے

عبداللہ بن بشر یقول! قال ۹
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
الدعاء كله محبوب حتى يكون اوله
ثناء على الله عز وجل وصلواته
على النبي صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
ثم يدعو يستجاب لدعائه -

۳

سمعت سليمان الداراني يقول
من ادا ان يسأل الله حاجته
فليبدأ وبالصلاة على النبي صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
فان صلواته على النبي
صلى الله عليه وآله وسلم مقبولة
والله اكرم ان يرد ما بينهما -
(جلاء الانعام - مطبوعه دمشق ۱۹۵۰ مؤلفه ابن قيم)

عبداللہ بن بشر کو یہ کہتے سنا ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد ہے کہ ہر دعا محبوب
ہوتی ہے (یعنی باب اجابت تک نہیں پہنچتی)
جب تک اس سے پیشتر خدا کی شان نہ ہو اور رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر درود نہ پڑھا جائے۔ اگر
تو ایسا کرے تو جو دعا کی جائیگی قبول ہوگی۔

ابو سلیمان دارانی کو یہ کہتے سنا ہے کہ جو شخص
اللہ تعالیٰ سے کوئی دعا مانگنا چاہے اسے چاہیے
کہ پہلے درود شریف پڑھے پھر دعا مانگے پھر
بعد ختم درود شریف سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم پر پڑھنا مقبول ہوا کرتا ہے اور خدا
تعالیٰ کی شانِ کرم سے بعید ہے کہ جو دعا
درود کے مابین ہو اسے قبول نہ فرمائے۔

کتاب لازکار (نوی)

①

روینانی سنن ابوداؤد و الترمذی
والنسائی عن فضالة بن عبيد رضي الله
عنه - قال - سمع رسول الله صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
عليه وآله وسلم - رجلا يدعوني
صلاته - لم يجيب الله تعالى ولم
يصل على النبي صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
هذا ثم دعا فقال له اذيعزلا - اذا
صلى احدكم فليبدأ بتحميد ربه

سنن ابوداؤد و الترمذی و النسائی میں فضال بن
عبید رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔ فرمایا۔ سنا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک آدمی کو اپنی
نماز میں دعا کہتے ہوئے (اس نے) اللہ تعالیٰ کی
ثنا بیان کی اور نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
پر درود پڑھا۔ پھر آپ نے بلایا اس کو
اور فرمایا اس کیلئے اور دوسروں کیلئے کہ
جب تم میں سے کوئی نماز پڑھے پس چاہیے کہ رب

سبحانه و الثناء عليه ثم يصلي على النبي
صلى الله عليه وآله وسلم ثم يدعو -

۲

وروينانی کتاب الترمذی من
عمري بن الخطاب رضي الله تعالى عنه
قال - ان الدعاء موقوف بين السماء
والارض لا يصعد منه شيء حتى يصلي
على نبيك صلى الله عليه وآله وسلم - قلت
اجمع العلماء على استحباب ابتداء
الدعاء بحمد الله تعالى والثناء على
رسول الله صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
وكذلك يختم الدعاء بهما والاثار
في هذا الباب كثيرة معروفة -
(كتاب الاذكار صفحہ ۵۸)

کی حمد و ثنائیاں کرے پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
پر درود پڑھے اور دعا مانگے۔

کتاب ترمذی میں عمر ابن خطاب رضی اللہ
تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ فرمایا بیشک دعا
موقوف ہوتی ہے درمیان زمین و آسمان کے
نہیں پڑھتی یہاں تک کہ حضور پر نور صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم پر درود پڑھا جائے۔ میں کہتا ہوں
کہ علمائے کرام کا اس پر اجماع ہے کہ اللہ تبارک
و تعالیٰ کی حمد و ثناء سے شروع کرنا۔ پھر رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر پڑھنا مستحب ہے
اور اسی طرح ان دونوں کے ساتھ دعا ختم
کریں۔ اس باب میں کثرت سے آثار معروف
ہیں۔

یہ تھا ختم شریف

جسے متعصب اور غالی مصنفین نے ایک تماشا بنا رکھا ہے اور مدار یوں کی طرح شعبہ بازی
کے کو تپ دکھا دکھا کر سادہ لوح عوام کو الجھنوں کا شکار کر رکھا ہے۔ اور بازی لوگوں کی طرح
ٹھٹھے بازی، متخرب بازی، شراکت بازی، مذاق بازی اور جہالت بازی کا بازار گرم کر رکھا ہے۔
حماقت مایوں اور جفا کاریوں کا استقدر زد ہے کہ خدا کی پناہ۔ "خود کم کردہ منزل ہیں، لیکن
زوق لائے نہائی ہے۔ دین کے ٹھیکیدار ہیں لیکن دین سے نا آشنا ہے۔ شیعہ اپنی قرأت ہیں
لیکن قرآن کے مطالب سے بے اعتنائی ہے۔ اہل حدیث کہلاتے ہیں لیکن حدیث سے
بے دوائی ہے۔

یوں تو ہزاروں نقش ہیں صفحہ نجدیات پر

اس کا پتہ نہیں مگر نقش و فاکو کیا ہوا

ان کے روحانی باب محمد بن عبدالوہاب نجدی کے روحانی پردادا حافظ ابن قیم کی تحریر کردہ عبارتیں جنہیں ہم نے من و عن گذشتہ صفحات میں پیش کیا ہے ان کے نتائج قارئین سے پوشیدہ نہیں ہیں پیش کردہ یہ احادیث مرفوعہ اور آثار موقوفہ سے یہی نتیجہ نکلتا ہے کہ ختم شریف ایک مضبوط اور ٹھوس حقیقت ہے۔ اسے بدعت کہنا بذات خود ایک بدعت منالہ ہے۔ اس لئے کہ:-

- حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب قرآن مجید ختم کرتے تو اہل وعیال اور اولاد کو اکٹھا کر لیتے ہیں
- حضرت عمرؓ ختم شریف کے وقت اہل وعیال کے علاوہ برادری کا اکٹھا کر کے دعا کرتے ہیں۔
- حضرت مجاہدؓ ختم شریف کرتے ہیں تو دیگر صحابہ کو اس لئے بلا لیتے ہیں کہ ختم کے وقت دعائیں مستجاب ہوتی ہیں۔

- حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فتویٰ دیتے ہیں ختم کے وقت دعا مقبول ہوتی ہے
- حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما محفل ختم شریف میں شرکت کرنے کیلئے منتظر رہتے ہیں اور چند لوگوں کی ڈیوٹی لگاتے ہیں کہ جب ختم شریف ہو تو ہمیں اطلاع دیا جائے
- حضرت مجاہدؓ کہتے ہیں کہ ختم شریف کے وقت رحمتوں کا نزول ہوتا ہے۔

اور سب سے بڑی بات

یہ کہ خود سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ختم شریف کے وقت اہل وعیال کو جمع فرماتے جیسا کہ مرفوع حدیث سے ثابت ہے۔

نیز یہ کہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ اہل وعیال کے ساتھ اہل علم اور ہمسایوں کو جمع کر لیتے وقت ختم ہے۔

لیکن دورِ حاضرہ کے سرچشمے کہتے ہیں کہ جب ختم ہی ہو گیا تو باقی کیا رہا۔ ایجاد باللہ۔ کیا یہ کسی مسلمان کو زیبائے کہ وہ قرآن مجید کے ختم کا یوں مذاق اڑائے۔ اب جیسا کہ آپ تفصیلاً پڑھ چکے ہیں کہ ختم شریف کے وقت صحابہ اور اہل علم و اہل وعیال کا اجتماع کرنا کرانا اور دعائیں مانگنا اور ان بابرکت مجلسوں میں شرکت کرنا۔ سنتِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سنت صحابہ کرام، تابعین و تبع تابعین رضوان اللہ علیہم اجمعین ہے۔ تو اب آپ ختم شریف کی دیگر

دعا فتوں سے قبل:-

پہلے اس کی سنئے

یہ شخص مولوی بھی ہے اور پیر بھی، اُستھی بھی ہے اور وہابی بھی، مقلد بھی ہے اور غیر مقلد بھی یہ شخص مجموعہ اضراد اور اجتماع الغدیر ہے، یہ بڑا رنگ لگیلا اور اینٹا سجیلا فتوے بانہ ہے۔ اس کے کئی فتوے آپ اس کتاب میں پہلے بھی پڑھ چکے ہیں اور کئی ایک دیگر مقامات پر آگے بھی پڑھیں گے یہاں ایک عجیب و غریب فتویٰ ملاحظہ فرمائیں۔ فرماتے ہیں:-

”قرأت قرآن کیلئے دعوت دینا اور ختم کیلئے صلحاء و فقراء کو جمع کرنا اور سورۃ العام و اخلاص کا پڑھنا مکروہ ہے۔“ (فتاویٰ رشیدیہ منصفہ)

اللہ سے تمہاری کراہت، غلاظت خور کو آمح نوک منقار، مضم۔ نہ مکروہ نہ حرام بلکہ موجب ثواب۔ اور اگر کہیں کراہت ہے تو قرآن مجید پڑھنے اور سننے میں۔ صلحاء اور فقراء کے اکٹھا ہونا، سورۃ العام اور اخلاص کے پڑھنے میں، قرآن شریف کے ختم میں، امام حسین علیہ السلام کے نام کی سبیل میں اور شہادت کے حلوے میں۔

لیکن ہندو کے ہاتھوں کی پکائی ہوئی کچوریاں اور حلوا پوری وہ تو کوشور و زرم سے بھی زیادہ طیب و طاہر اور پاکیزہ ہیں۔ واہ رے مولوی! صحابہ کرام ختم قرآن کے وقت صلحاء کا اکٹھا کرتے ہیں، ختم کی مجلسوں میں شرکت کیلئے جاتے ہیں بلکہ انعقاد مجلس کا انتظار کرتے ہیں، تابعین اور تبع تابعین اہل وعیال اور برادری کو جمع کرتے ہیں اور تم کہتے ہو کہ ختم قرآن کے وقت صلحاء اور فقراء کو جمع کرنا مکروہ ہے اور دوسری طرف فتویٰ یہ ہے:-

دوسرا فتویٰ

تقلید کے جواز میں مولوی رشید احمد لکھتا ہے کہ:-

اصحابی کا النجوم۔ بایہم اقتدیتم فاستلوا اهل الذکر ان کنتم لا تعلمون صغیر القرون قرنی ثم الذین یلوئہم ثم الذین یلوئہم۔ اللہ تبارک و تعالیٰ اور اس کے محبوب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فرامین کے بعد لکھتا ہے

کہ سبحان اللہ۔ صحابی جو عربی دان تھے اور فصاحت و نکات اپنے کلام کے جانتے تھے۔ قرآن و حدیث کے معنی کو حضرت سے اور باہم تحقیق کرتے تھے اور مقصد و معانی کے سیکھنے کی ضرورت جانتے تھے۔ کہ مشہور ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دس برس میں سورہ بقرہ کو سیکھا۔ یہ معانی پڑھتے تھے۔ الفاظ کو پڑھنے کی ان کو کیا ضرورت تھی۔ تفسیر پڑھی تھی اور علیٰ ہذا تابعین و تبع تابعین کو تقلید کی ضرورت ہوئی۔ مگر جہلاً چند کو کچھ حاجت نہ رہی۔ جیسا کہ صحابہ نے حضرت سے لیا ویسا ہی تابعین نے صحابہ سے لیا۔ فتاویٰ رشیدیہ صفحہ ۵۱۲

نوٹ۔ مجال ہے پورے فتوے میں حضور کے ساتھ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یا صحابہ کے ساتھ رضی اللہ عنہ لکھا ہو۔

بہیں تفاوت راہ از کجائنا بکجاست

اس کا مطلب تو یہ ہوا کہ جیسے حالات دیکھے ویسا فتویٰ بڑ دیا۔ اور یہ۔

ع۔ رند کے رند رہے ہاتھ سے جنت بھی نہ گئی

شعار صحابہ و تابعین کو مکروہ کہنا بذات خود مکروہ اور دین میں غلو کے مترادف ہے بدعت ضالہ گمراہی کا راستہ اور لوگوں کے عقائد و ایمان پر ڈاکہ ڈالنا ہے۔ اسکے پس پردہ ایمان کو برباد کرنے والی ایسی سازش کا سراغ ملتا ہے جو۔ ع۔ خود تو ڈوبے ہیں صنم نچر کو بھی لے دو ہیں گے۔ کی غمازی کرتی ہے۔

ختم شریف بدعت نہیں

ختم شریف میں الحال موشل اللہ تبارک و تعالیٰ کا پسندیدہ فعل اور افضل عمل ہے۔ یہ فرمان مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہے۔ اس فرمان مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر اگر صحابہ کرام، تابعین، اولیائے کرام، صوفیائے عظام اور جمہور اہلسنت کا عمل رہا ہے اور ہے تو بدعت ضالہ کس طرح بن گئی۔

ختم شریف کو مذاق کر کے مسخر کرنے والو، سوچو اور اپنے گمراہیوں میں جھانکو اور خوب غور کرو کہ تم کس طرف جا رہے ہو۔ شریعت مطہرہ کے لالہ زاروں کو خار زار سمجھ کر دامن

بچانے والو؟ خدا را ہوش میں آؤ اور اپنی اب تک کی محرومیوں کا جائزہ لو۔

تم تو ختم شریف کا نام سن کر ہی گھبرا جاتے ہو اور استغناء زور دے جاتے ہو کہ تمہیں خود پر قابو رکھنا بھی دشوار ہو جاتا ہے۔ ورنہ ختم شریف کی مجالس تو اللہ تعالیٰ کی رحمتوں کے نزول ہونے کا مقام ہے۔

ختم شریف سعادوں اور برکتوں کا نام ہے۔ ختم شریف کی پُر نور اور فروغ خیز ساعتیں اور سیرور آگین گھڑیاں دعاؤں کے مستجاب ہونے کے لمحات ہیں۔ ختم شریف میں الحال موشل اللہ تعالیٰ کے نزدیک افضل عمل اور پسندیدہ کام ہے۔ ختم شریف تو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فرمان کی تکمیل ہے اس سے بدکتے کیوں ہو؟

ختم شریف کسی سر بھرے کی ایجا تو نہیں! یہ تو صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کا مبارک معمول ہے۔

ختم شریف کی محفلوں میں قرآن مجید تم کرنے کے بعد صحابہ کرام اور تابعین رضوان اللہ علیہم اجمعین کی پیروی کرتے ہوئے اہل و عیال اور برادری کو جمع کیا جاتا ہے، صلحاء اور فرائد کو بلایا جاتا ہے پھر الحال موشل ہوتا ہے۔ یعنی قرآن مجید کی آخری سورتیں پڑھنے کے بعد سورہ فاتحہ اور سورہ بقرہ پہلی پانچ آیات مبارکہ پڑھی جاتی ہیں۔

سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں درود شریف کا ہدیہ پیش کیا جاتا ہے اور پھر پڑھا ہوا قرآن مجید کسی صانع شخص کی ملک کر دیا جاتا ہے۔ وہ دعا کرتا ہے اور حاضرین آمین کہتے ہیں۔ اور اگر قرآن مجید و دیگر جو کچھ پڑھا جاتا ہے اس کا ایصال ثواب کسی بزرگ یا قریبی کی روح کو کرنا ہوتا ہے تو کر دیا جاتا ہے جو ہر طرح مستحسن ہے۔ علاوہ ازیں کچھ حاضر بھی ہوتا ہے جو حاضرین کے علاوہ غریب و مساکین میں تقسیم کر دیا جاتا ہے۔

قرآن مجید تم کرنے کے بخشنا

اب جبکہ قرآن مجید تم کرنے کے ختم شریف کی محفل منعقد کرنے، اہل و عیال اور برادری کا اجتماع کرنے، ختم شریف میں موقوفین پڑھنے اور الحال موشل کرنے، درود شریف پڑھنے اور دعا کرنے کے متعلق بالوضاحت عرض کیا جا چکا ہے۔ تو ضروری معلوم ہوتا ہے کہ ختم شریف

کی محفل میں قرآن کا ثواب بخش دینے کے متعلق بھی کچھ وضاحت کر دی۔ بلکہ نہ صرف یہ کہ قرآن مجید کے ثواب کے متعلق ہی بتایا جائے۔ یہ بھی ضروری ہے کہ طعام کی صورت میں فقراء اور غریب کو صدقہ دینے، ضیافت کرنے اور طعام سامنے رکھ کر اوپر چند آیات کے تلاوت کرنے کے متعلق بھی وضاحت کی جائے۔ اس سلسلہ میں سب سے پہلے قرآن مجید پڑھ کر بخشنے کے متعلق یہاں صرف ایک سوال پیش کیا جاتا ہے۔ کیونکہ یہ مسئلہ ایصالِ ثواب کے باب میں آگے چل کر بڑی وضاحت سے پیش کیا جائے گا۔ وہ حوالہ یہ ہے:-

مکتوبات شریف مجدد الف ثانی

والیضا پر سیدہ بودند کہ ختم کلام اللہ
کروں و نماز نفل گزاروں و تسبیح و تہلیل
کروں و ثواب آں را بوالدین یا با استاد
یا باخوان دادن بہتر است یا با کسی نہ دادن
بہتر نہ اند کہ دادن بہتر است۔ کہ ہم نفع
بغیرست و ہم نفع بخود و درنا دادن نفع
مخصوص بخودست و نیز شاید بطفیل و دیگران
کہ ہم نفع آں عمل را قبول فرمایند والسلام۔
مکتوبات شریف حصہ ہفتم دفتر دوم
مکتوب صفحہ ۷۷

قطب ربانی حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ کے مندرجہ بالا ارشاد کی روشنی میں صاف ظاہر ہوتا ہے کہ قرآن مجید ختم کر کے بخش دینا نہ صرف یہ کہ جائز ہے بلکہ نہ بخشنے سے بہتر اور افضل ہے۔ اس کے متعلق باقی کئی ایک دلائل آگے چل کر پیش کئے جائیں گے۔ اب ہم چند ایسی روایات پیش کریں گے۔ جن میں اس امر کی وضاحت ہے کہ کھانا سامنے رکھ کر دعا مانگنا سنتِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہے۔ بدعت اور تشبہ ہنود نہیں۔

کھانے پر قرآن پڑھنا اور دعا کرنا

ختم شریف کے منکرین کا آخری اعتراض یہ ہے کہ ختم شریف اس لئے بدعت ہے کہ اس میں طعام سامنے رکھا جاتا ہے۔ اور وہ کھانا اس لئے حرام، مکروہ، مردار اور مثل خنزیر کے ہے کہ اس پر قرآن مجید کی تلاوت کی جاتی ہے۔

معتزین کا یہ فرسودہ اعتراض سن کر بے ساختہ زبان پر آ جاتا ہے۔ تیرے فتوے سے رو میں کانپ جاتی ہیں حقائق کی عجب اے واعظ کافر نما اسلام ہے تیرا لبالب ہے تمہارے ذہن کا کاسہ عداوت مگر خانی محبت سے سراسر جام ہے تیرا

جواب لا جواب

اس سے پہلے کہ اس اعتراض کا تحقیقی جواب احادیثِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی روشنی میں نہایت شرح و بسط کے ساتھ پیش کیا جائے۔ ہم ان گم کردہ راہ لوگوں کے الزام کا لازمی جواب دیں گے اور ان کے اس اعتراض پر یہ اعتراض وارد کریں گے کہ کیا تمہارے پاس اس کھانے کو جس پر قرآن پڑھا جائے حرام کہنے کا شرعی جواز موجود ہے۔ کیا قرآن مجید کی کوئی ایک آیت یا کوئی ضعیف حدیث یا کسی صحابی کا کوئی قول پیش کر سکتے ہو جس سے یہ ثابت ہو سکے کہ:-

”جس کھانے پر قرآن مجید پڑھا جاتا ہے وہ کھانا حرام ہو جاتا ہے۔“

ہمارا دعویٰ ہے کہ ان تینوں صورتوں میں سے کوئی ایک صورت بھی تم قیامت تک پیش نہیں کر سکتے۔ ہم یہ دعویٰ کوئی نہایت قوی دلیل سے کرتے ہیں کہ اگر تمہاری دعا مانگنا سنتِ مصطفیٰ

مبلغ ایک روپے نقد العام

دینے کا اعلان کرتے ہیں کہ تم قرآن مجید کی کوئی ایک آیت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا کوئی فرمان کسی صحابی، تابعی یا تبع تابعی کا کوئی ایک قول ایسا پیش کرو جس کے ماتحت وہ کھانا حرام ہو جاتا ہو جس پر قرآن مجید پڑھا جاتا ہو۔

یہاں ہم اُن کو گرفتار ان بلا کو انتباہ کریں گے جن کے مولوی انہیں شرک و بدعت کے سوا کچھ سمجھاتے ہی نہیں۔ کہ وہ اپنے جفاوریوں سے مطالبہ کریں کہ وہ اس عظیم انعام کو چھل کریں۔ اور اگر اُن کے راہنما مالِ مٹول سے کام لیں تو حق کی طرف آجائیں۔ ابدھی عقیدت اور بہری تقلید کا دامن چاک کر دیں۔ ایمان کا تقاضا اور انصاف کا راستہ یہی ہے۔

علاوہ ازیں ہم ان کے جفاوری تلاؤں سے یہ بھی پوچھیں گے کہ اگر قرآن مجید کا کھانے پر پڑھنا کھانے کو حرام کر دیتا ہے تو تمہیں بتانا ہو گا کہ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ قرآن مجید کا جزو ہے یا کسی گونہ فتنہ یا وید کا کوئی حقہ۔ جبکہ ہم سابقہ اوراق میں بتا چکے ہیں کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا یہ ارشاد ہے کہ اگر کھانا بِسْمِ اللّٰهِ پڑھ کر نہ شروع کیا جائے تو کھاتے وقت شیطان بھی ساتھ شامل ہو جاتا ہے۔ اور پھر حیران کن بات تو یہ ہے کہ ایک مسلمان کیلئے یہ تصور رکھنا کہ قرآن پاک پڑھنے سے کھانا حرام ہو جاتا ہے کس قدر ہولناک اور تباہ کن ہے۔

خدا را سوچئے اور ایمان و انصاف کی صداقت سے اپنے پر آئندہ ذہنوں کی اور ہالنگ کیجئے، تعقب و شدائد کا رنگ اتار بیئے اور خوب غور کیجئے کہ اپنی طرف سے مسائل گھڑ لینا اسلام کے ساتھ کس قدر سنگین مذاق ہے۔ اور اس سے بڑھ کر اور بدعت کیا ہوگی کہ اپنی مرضی سے شعائر اسلام میں سے جس کو چاہا بدعت کہہ دیا اور جن طیب و طاہر کھانوں کو چاہا اپنی مرضی سے حرام قرار دے لیا۔ غور کیجئے اور سمجھئے کہ قرآن مجید کی ہر آیت قرآن مجید ہے۔

قرآن مجید کا ہر جملہ قرآن مجید ہے، قرآن مجید کا ہر لفظ قرآن مجید ہے، قرآن مجید کا ہر حرف قرآن مجید ہے اور قرآن مجید کا ہر جزو قرآن مجید کی حیثیت رکھتا ہے۔ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ قرآن مجید کا جزو ہے قرآن مجید کا دل ہے اور بلاشبہ قرآن ہے۔ اب جبکہ بسم اللہ قرآن ہے

اور بسم اللہ پڑھنے بغیر کھانا جائز نہیں ہوتا تو بتائیے کہ قرآن کے ایک جزو کی تلاوت کے بغیر کھانا درست نہیں ہوتا تو دوسرے اجزاء کی تلاوت کھانے کو کیوں حرام کر دیتی ہے۔ حالانکہ قرآن مجید کی یہ نفع بھی موجود ہے :-

فَكُلُوا مِن مَّا ذُكِّرَ اسْمُ اللّٰهِ عَلَيْهِ
اِنْ كُنْتُمْ بِآيَاتِهِ مُؤْمِنِينَ وَ مَآ
لَكُمْ اَلَّا تَاْكُلُوْا مِمَّا ذُكِّرَ اسْمُ اللّٰهِ
عَلَيْهِ۔ (پ۔ سورۃ النعام۔ آیت ۱۱۸)

پس کھاؤ اُس چیز سے کہ جس چیز پر اللہ تعالیٰ کا نام ذکر کیا گیا۔ اگر ہو تم اُس کی آیات پر ایمان لائے۔ اور کیا سبب ہے کہ تم نہ کھاؤ اُس سے جس پر نام لیا گیا اللہ کا۔

اس آیت کریمہ سے صاف طور پر یہ معلوم ہوتا ہے کہ کھاؤ جس پر اللہ کا نام لیا جائے۔ اگر تم آیات پر ایمان رکھتے ہو۔ اور کیا وجہ ہے کہ تم اُس کے کھانے سے انکار کرتے ہو جس پر اللہ کا نام لیا جائے۔ اگرچہ یہ آیت کریمہ ذبح کے لئے ہے لیکن الزامی طور پر تمہارے اعم العام کے صیغہ کی رو سے اسے مطلق ہر کھانے کے لئے بھی استعمال کیا جاسکتا ہے۔ اور ذبح کی تخصیص توڑنے کی ذمہ داری تم پر ہے۔

یہ ایک الگ مسئلہ ہے اس بحث کو چھوڑتے ہوئے اب ہم کھانا سامنے رکھ کر قرآن مجید تلاوت کرنے کا تحقیقی جواب پیش کرتے ہیں اور ان نصوص احادیث کے بعد قطعی اور آخری فیصلہ ان کا فرگہ فتوے بازوں کے باپ داداؤں کی تحریروں کی روشنی میں کیا جائے گا اور ثابت کیا جائے گا کہ کھانا سامنے رکھ کر تلاوت کرنا کھانے کو مکروہ نہیں کرتا بلکہ بابرکت اور طیب و طاہر بنا دیتا ہے۔ اب آپ کھانے پر تلاوت قرآن اور دعائے برکت کے چند معتبر اور مستند حوالہ جات ملاحظہ فرمائیے سے پہلے چند شعر ملاحظہ فرمادیں :-



نجدی بھی بے لگام ہیں فتوے بھی بے لگام
قرآن جس پر پڑھ دیا کھانا ہے وہ حرام
بسم اللہ الرحمن بھی کھانے پر مت پڑھو !
یہ بھی ہے جزو قرآن کا حلالی کا ہے کلام

کھانا سامنے رکھ کر تلاوت کرنا

دُعَا مَانِگَا

دَلَائِل - حُی - دَلَائِل

سابقہ اوراق میں ہم بتا چکے ہیں کہ کھانا سامنے رکھ کر اس واسطے قرآن مجید کی تلاوت کی جاتی اور دُعَا مانگی جاتی ہے کہ کھانے میں برکت ہو جائے۔ اور اس حقیقت سے کسی طرح بھی انکار نہیں کیا جاسکتا کہ قرآن مجید کا کھانے پر پڑھنا کھانے کو واقعی بابرکت بنا دیتا ہے۔ یہاں ہم بیان کئے گئے استدلالات کا دوبارہ اعادہ کر کے خواہ مخواہ مضمون کو طویل نہیں کریں گے۔ بلکہ نہایت اختصار سے چند ایسی احادیث مبارکہ پیش کرتے ہیں جس سے ثابت ہو جائے کہ کھانا سامنے رکھ کر برکت کیلئے تلاوت کرنا اور دُعَا کرنا سنتِ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہے اور ایسا کرنے سے کھانا فی الواقع بابرکت ہو جاتا ہے۔

کھانے پر تلاوت اور دُعَا

حَدِیثِ کَامِتِن

فَقَالَ أَبُو طَلْحَةَ: يَا أُمِّ سَلِيمٍ: قَدْ جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ - بِالنَّاسِ وَلَيْسَ عِنْدَنَا مَا نَطْعِمُهُمْ؟ فَقَالَتْ أُمُّ سَلِيمٍ: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ - قَالَ: فَانْطَلِقِي أَبُو طَلْحَةَ حَتَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَأَبُو طَلْحَةَ مَعَهُ حَتَّى دَخَلَ - فَقَالَ: رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: افْقَتِ وَعَصَرْتَ أُمِّ سَلِيمٍ؟ لَبَكَّةَ لَهَا فَاذْمَتَ - ثُمَّ قَالَ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ -

مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَقُولَ؟

ثُمَّ قَالَ: أُذِنَ لِعَشْرَةِ فَاذِنَ فَاكُلُوا حَتَّى شَبِعُوا ثُمَّ خَرَجُوا ثُمَّ قَالَ: أُذِنَ لِعَشْرَةِ فَاذِنَ فَاكُلُوا حَتَّى شَبِعُوا ثُمَّ خَرَجُوا فَاكُلِ الْقَوْمُ كُلُّهُمْ وَشَبِعُوا وَالْقَوْمُ سَبْعُونَ أَوْ ثَمَانُونَ رَجُلًا -

بخاری شریف جلد اول صفحہ ۵۰۵ مطبوعہ پاکستان
ترمذی شریف مترجم جلد دوم صفحہ ۶۴۱ مطبوعہ پاکستان
دلائل النبوة (ابو نعیم) صفحہ ۱۲۸ مطبوعہ مصر
مجمع الزوائد (ابن حجر مکی) جلد ۸ صفحہ ۳۰۷ مطبوعہ مصر
مشکوٰۃ شریف جلد دوم صفحہ ۵۳۷ مطبوعہ پاکستان
مسلم شریف جلد دوم صفحہ ۱۷۹ مطبوعہ پاکستان

کھانے پر تلاوت اور دعا

حدیث کا ترجمہ

پس کہا ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نے۔ اے اُمّ سلیم رضی اللہ عنہا رسول پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لوگوں کے ساتھ تشریف لائے ہیں۔ اور ہمارے پاس کچھ نہیں جو ان کو کھلائیں۔ تو اُمّ سلیم رضی اللہ عنہا نے کہا کہ اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بہتر جانتے ہیں۔ کہا پس چلا ابو طلحہ رضی اللہ عنہ حتیٰ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ جا ملا۔ حتیٰ کہ دونوں داخل ہوئے پس فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے۔ اے اُمّ سلیم! جو تیرے پاس ہے لے آ۔ تو وہ جو روٹی اُس کے پاس تھی لے آئیں۔ پس اُمّ سلیم کے ساتھ نبی علیہ السلام نے۔ پھر ٹکڑے کئے کئے اُس کے۔ اور پخوڑا کھئے کا ڈبہ اور سالن بنایا۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے۔

اس پر پڑھا

جو
اللہ نے چاہا

پھر فرمایا دس آدمیوں کو اجازت دو۔ پس اُن کو اجازت دی۔ پس انہوں نے کھایا حتیٰ کہ سیر ہو گئے پھر چلے گئے۔ پھر فرمایا دس کو اجازت دو۔ پس اُن کو اجازت دی وہ سیر ہو گئے اور چلے گئے۔ پس ساری قوم نے کھایا اور سیر ہو گئے اور قوم ستر یا اسی مرد تھے۔



مذکورہ بالا حدیث پاک منکرین کے خیالی قلعے مسمار کرنے کیلئے ایک ایسی ضرب شدید ہے جس کے سامنے ان کی قیاسی تاویلوں کا حصار ریت کی دیواروں سے زیادہ حیثیت نہیں رکھتا اگرچہ مولوی اشرف علی تھانوی اور اس کے ہموا اس میں اپنی خیالی تاویلات اور ذہنی تبلیغات کو ایک ناقابل تسخیر مہار سمجھے بیٹھے ہیں۔

چنانچہ جب اشرف علی تھانوی سے کسی دیوبندی نے سوال کیا کہ مجوزینے فاتحہ مردجہ مجملہ اپنے دلائل کے یہ حدیث بمعنی جواز پر بیان کرتے ہیں۔ اس قسم کی حدیث کا مانعین سے کیا جواب دیں گے۔

فتاویٰ امدادیہ المعروف فتاویٰ اشرفیہ

اس سوال کا اشرف علی کی طرف سے جواب ملاحظہ ہو:۔
"محقق لغو استدلال ہے ان حدیثوں میں۔ مآشاء کے کلم و تلفظ سے مقصود ایصالِ برکت فی الطعام تھی جس کے لئے تلبس کی حاجت تھی اور فاتحہ میں تلاوت سے مقصود ایصالِ ثواب طعام الیٰ لمیت ہے۔ جس کے لئے تلبس کی حاجت نہیں ہے۔ اور مہیبت متعارضہ سے شبہ حاجت تلبس کا عوام کو ہوتا ہے۔ پس فساد اعتقاد سے ممنوع ہے۔ اور یہ فرق نہایت واضح ہے۔"

(فتاویٰ اشرفیہ جلد چہارم۔ کتاب البدعات ص ۸۱)

لرزتی دیواریں

مولوی اشرف علی کا جواب قارئین نے ملاحظہ فرمایا۔ آپ اس جواب کو کئی بار پڑھیں اور غور پر غور کرتے چلے جائیں اور غور و فکر کی امتحان گہرائیوں اور پہنائیوں میں ڈوب کر پھر سر اُٹھائیں اور خود فیصلہ فرمائیں کہ اس جواب میں کینہ توڑی اور حقائق سوزی کے سوا کچھ نظر آتا ہے۔ مولوی صاحب کہتے ہیں یہ استدلال

لغو ہے۔ ہم پوچھتے ہیں کہ اس استدلال کو لغو قرار دینے کیلئے تم نے قرآن و حدیث کی کس نص سے استدلال کیا ہے۔ تمہارے پاس قرآن و حدیث یا اقوال صحابہ و تابعین وغیرہ سے کوئی دلیل ہے جس کے پیش نظر تمہیں یہ قوی دینے کا حق حاصل ہو گیا کہ جو چیز عام طور پر طعام کی برکت کیلئے جائز ہے وہ میت کو ایصال ثواب کرنے والے طعام کیلئے ناجائز و بدعت ہو جاتی ہے۔ تم کہتے ہو کہ ”میت متعارفہ سے شہہ حاجت بلبس کا عوام کو ہوتا ہے پس فساد اعتقاد سے ممنوع ہے۔“

ہم پوچھتے ہیں کہ تمہارے ذہنوں پر تبلیغات و شبہات ہی کیوں ہمہ وقت اسوار رہتے ہیں۔ تمہارے یقین کی دولت کو کیا ہوا۔ تمہارے ایمان و ایقان کا جنازہ کیوں نکل گیا۔ کیا تمہارے پر اکتدہ ذہن میں خیم لینے والے شبہات قرآن کی آیات ہیں جن کو صحیح مان لینا ضروری ہے۔ کیا یہ ہونا غیر ممکن تو نہیں کہ جسے تم دوسروں کے اعتقاد کا فساد سمجھ کر ممنوع قرار دیتے ہو۔ خود تمہارے ہی اعتقاد کا فساد ہو، اور جان لو کہ یہ ممکن ہونا تو درکنار بلکہ ایک ٹھوس حقیقت ہے کہ تمہارے اس اعتقاد میں فسادانیت کوٹ کوٹ کر بھری ہوئی ہے۔ اس لئے کہ تمہارے پیرو مشد جن کے نام سے تمہارا یہ فتاویٰ بھی منسوب ہے یعنی حاجی امداد اللہ مہاجر مکی رحمۃ اللہ علیہ اور تمہارے روحانی باپ دادا شاہ عبدالعزیز اور شاہ ولی اللہ اور شاہ عبدالرحیم رحمہم اللہ اس ہیئت متعارفہ کو حبانہ سمجھتے ہیں اور اس پر عمل کرتے ہیں جس کے حوالے آگے آرہے ہیں۔ اور ان ٹھوس حقائق کے سامنے تمہارے شبہات سے بھرے ہوئے ذہن کی لرزتی ہوئی دیواریں نہ صرف یہ کہ زمین بوس ہو جائیں گی بلکہ ہمیشہ ہمیشہ کیلئے ملبا میٹ ہو جائیں گی۔ تمہیں چاہیے تھا کہ منع کا قیاس کرتے وقت قرآن و حدیث سے ہی کوئی دلیل سامنے رکھتے اجماع امت پیش کرتے۔ اور نہیں تو کسی مجتہد کا ہی کوئی قول پیش کرتے۔ مگر ایسا ہونا ممکن ہی نہیں تھا۔ کیونکہ منہا ہی کا کوئی ایسا حکم شریعت مطہرہ میں ہے ہی نہیں یہ سب کچھ تو تمہارے بدعت کدہ کی ایجاد ہے۔ اس لئے جان لو کہ:-

یہ استدلال لغو نہیں ہے

کیونکہ قرآن و حدیث اور اقوال صحابہ میں کہیں ایک لفظ ایسا موجود نہیں جس سے ثابت

ہو سکے کہ فلاں موقع پر برکت کیلئے کھانے پر تلاوت اور دعا جائز ہے اور فلاں موقع پر ناجائز اور ممنوع ہے۔ بلکہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا کھانے پر برکت کیلئے پڑھنا اور دعا کرنا طمانچہ پر خسار یا لعین فاتحہ کی حیثیت رکھتا ہے۔

حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کھانے پر کیا پڑھا

حدیث پاک میں آنے والے الفاظ کے صاف صاف معانی یہ ہیں کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے تجھ کو کھانے پر پڑھا۔ اس میں زیادہ مضطرب ہونے کی ضرورت نہیں حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کیا یا گھر تک نہیں پڑھا ہوگا بلکہ قرآن کی آیات ہی پڑھی ہوگی اس لئے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی دعائیں بھی قرآنی آیات ہی کا مجموعہ ہوا کرتی تھیں۔ نیز یہ کہ بخاری شریف کے شارحین اس حدیث کی شرح میں ایسی روایتیں بھی لاتے ہیں کہ آپ نے کھانے پر برکت کی دعا مانگی تھی۔

چنانچہ امام بدر الدین عینی حنفی اور امام قسطلانی وغیرہ رضی اللہ عنہم بخاری شریف کی شرح میں بیان کرتے ہیں:-

عمدة القاری شرح بخاری
(المعروف عینی)

اور سعد ابن سعید رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ پھر جو کچھ باقی بچتا تھا اس کو جمع فرمایا پھر اس میں برکت کیلئے دعا فرمائی۔

وفی رواية سعد بن ابی سعید ثم اخذ ما بقی مجمعہ ثم دعا فیہ بابو کنتہ۔

عمدة القاری شرح بخاری جلد ۶

صفحہ ۱۲۲۔ مطبوعہ بیروت۔

مؤلف امام بدر الدین محمود بن احمد

عینی متوفی ۸۵۵ھ



فتح الباری شرح بخاری (عسقلانی)

وفی رواية سعد بن سعيد
فمنها رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم ودعا فيها بالبركة - وفي
رواية النظر بن انس (الخ) ثم قال
بسم الله اللهم فيها البركة وعرف
بهذا المراد بقوله وقال فيها ما
شاء الله ان يقول في رواية له من
هذا الوجه ثم اخذ ما بقي جمعه
ثم دعا في البركة -

فتح الباری شرح بخاری جلد ۱۲ ص ۱۲۹ مطبوعہ
مؤلف امام ابن حجر عسقلانی

اور سعد بن سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ
کی روایت میں ہے کہ پس میں نے فرمایا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور دعا
فرمائی ساتھ برکت کے - اور نظر بن انس
کی روایت میں ہے - پھر فرمایا بسم اللہ
اللہم فیہا البرکۃ - اور عرف بن
یہ مراد ہے اس قول سے - اور فرمایا اس
میں ما شاء اللہ ان یقول - اور یہ
روایت ہے اس وجہ سے پھر جمع فرمایا
بقایا کو پھر دعا فرمائی ساتھ برکت کے -

ارشاد الساری شرح بخاری (قسطلانی)

قال رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم فيه ما شاء الله ان يقول وفي
رواية مبارك بن فضالة عند
احمد فقال لبسم الله وفي رواية
سعد بن سعيد عند مسلم فمنها ودعا
فيها بالبركة - (ارشاد الساری شرح بخاری
جلد ششم من مطبوعہ بیروت لبنان) مؤلف
ابو العباس شہاب الدین احمد بن محمد قسطلانی

فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
نے اس کیلئے ما شاء اللہ ان یقول اور
مبارک بن فضالہ کی روایت میں ہے نزدیک
امام احمد کے پس فرمایا بسم اللہ اور
سعد بن سعید کی روایت میں ہے نزدیک
مسلم کے - پس آپ نے میں نے فرمایا اور دعا
فرمائی اس کیلئے ساتھ برکت کے -

کھانا سامنے رکھ کر دعا مانگنا

دوسرا حوالہ (حدیث)

عن ابی ہریرۃ - قال لما كانت غزوة تبوک اصاب الناس مجاعة
فقالوا يا رسول الله لو انت لنا فخرنا نواضحننا - فأكلنا وادھنا؟ فقال
افعلوا فجاء عمرو - فقال يا رسول الله - ان فعلوا قل الظھر، ولكن ادعهم
بفضل ازوادهم ثم ادع لهم علیہا بالبرکۃ - فامر رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم بنطح، فبسط، ودعا بفضل ازوادهم - قال فجعل الرجل
یحیی بکف التمر ولا خربا لکسرة حتى اجتمع علی النطح شی من ذالک یسیر
فدعا علیہم البرکۃ - ثم قال خذوا فی او عیتکم - فاحذوا
فی او عیتہم - حتى ما ترکوا فی العسکر دعاء - الاملاہ واکلوا حتى شیعوا
وفضلت فضلة - فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - اشهد ان لا اله الا الله
واي رسول الله - لا يلقى الله بها عبد شاك فتحبب عنه الجنة -

البدایہ والنہایہ جلد ششم ص ۱۱۴ مطبوعہ مصر (مؤلف ابن کثیر)
مسند احمد جلد سوم ص ۱۱۴ مطبوعہ مصر - (امام احمد بن حنبل)
دلائل النبوة جلد دوم ص ۱۲۹ مطبوعہ مصر (ابو نعیم)
مجمع الزوائد جلد ششم ص ۳۳۳ مطبوعہ مصر (ابن حجر مکی)
خصائص کبریٰ جلد اول ص ۲۴۴ مطبوعہ حیدرآباد دکن (جلال الدین سیوطی)
سیرت حلبیہ النسان الیون جلد سوم ص ۱۱۴ مطبوعہ مصر (علی بن برہان حلبی)

ترجمہ

سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ جب غزوہ تبوک ہوا۔ لوگوں
پر بھوک کا غلبہ ہوا تو انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اگر آپ ہیں اجازت
فرمائی تو ہم اپنے اونٹوں کو ذبح کر کے کھالیں۔ پس آپ نے اجازت فرمادی۔ پھر سیدنا

فاروق اعظم رضی اللہ عنہ حاضر ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اگر انہوں
ایسا کیا تو سواریاں کم رہ جائیں گی۔ لیکن آپ ان کے پیچھے ہوئے زادِ راہ کو منگوا کر ان کیلئے
کھانے پر برکت کی دعا فرمائی۔ یقیناً اللہ تبارک و تعالیٰ اس میں برکت عطا فرمائے گا۔
پس سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دسترخوان منگوا کر بچھایا اور ان کے پیچھے کچھ
طعام پر دعا فرمائی۔ کہا راوی نے۔ پھر شروع ہوا ایک مرد ایک مٹھی کھجور کی لاتا اور
دوسرا روٹی کے ٹکڑے۔ حتیٰ کہ دسترخوان پر ہر قلیل چیز جمع ہو گئی۔ پھر آپ نے اس پر
برکت کے دعا فرمائی۔ پھر ارشاد فرمایا کہ اس کو اپنے برتنوں میں بھر لو۔ حتیٰ کہ انہوں نے
لشکر میں کوئی برتن نہ چھوڑا جس کو انہوں نے نہ بھرا ہو۔ اور انہوں نے کھایا حتیٰ کہ سیر ہو گئے
اور کچھ نہ بچ گیا۔ پس فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے۔

”میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت کے لائق
نہیں۔ میں اللہ کا رسول ہوں اور اس کے ساتھ شک کرنے والا
بندہ اللہ تعالیٰ سے نہیں ملے گا اور اس سے جنت چھپالی جائیگی۔“

کھانے پر دعا کی برکت

تیسرا حوالہ (حدیث)

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَأَلِهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ مَعَهُ فَضْلٌ طَعَامٍ
فَلْيَجْعَلْهُ لِرَجُلٍ يَجِيئُ بِالْحَمْدِ وَ
الصَّاعُ “ وَاقْلُ وَاکْثَرُ - فَكَانَ
جَمِيعُ مَا لَجِيشٍ بِضْعًا وَعَشْرِينَ صَاعًا
” فَجَلَسَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِلَى
جَنْبِهِ ” فَدَعَا بِالْبَرَكَةِ “

مسند ابوالخضر مطبوعہ مصر جلد ۲ ص ۱۱۵
البدایہ والنہایہ (ابن کثیر) مطبوعہ مصر جلد ۲ ص ۱۱۵

پس رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
نے ارشاد فرمایا کہ جس کے پاس بچا ہوا کھانا ہو
وہ لے آئے۔ پس ایک شخص شروع ہوا۔
وہ صاع اور صاع (جنس ناپنے کے پیمانے)
لاتا اور زیادہ اور تھوڑا پس جو جمع کیا گیا وہ
چند اوپر بیٹھ صاع آئے۔ پھر رسول پاک
صاحبِ نواک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس کے
پاس بیٹھے اور برکت کی دعا فرمائی۔

روٹی کے ٹکڑوں پر برکت کی دعا

چوتھا حوالہ (حدیث)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
فرماتے ہیں کہ رسول پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
نے ایک اعرابی (بدو) کی مہمانی کی۔ کہا کہ آپ
نے اس کیلئے کوئی چیز طلب کی۔ مگر کچھ نہ ملا۔
اس کے کہ ایک ٹکڑا روشن دان میں پڑا ہوا ملا۔
آپ نے اس کے ٹکڑے فرمائے اور اس سے
پر دعا فرمائی اور اس اعرابی کو فرمایا
کہ کھاؤ۔

حضرت ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ اس نے کھایا
اور کھانا بچ گیا۔ اعرابی نے کہا کہ اے محمد
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آپ ایک صالح مرد ہیں
حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا اسلام لے آ
پس پھر اس نے کہا بیشک آپ نیک مرد ہیں۔

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ
عندہ۔ قال۔ ضاف النبی صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم۔ اعرابی۔ قال۔ فطلب
لہ شیئا فلم يجد الا کسۃ فی کواۃ۔
قال! فجزاھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ و
آلہ وسلم اجزاھا، ودعا الیھا
قال: کل! قال فأکل فأفعل! قال
فقال! یا محمد (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) ائتک
لرجل الصالح۔ فقال لہ النبی صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم۔ اسلم، فقال
أتک لرجل الصالح۔
دلایل النبوة بیہقی

البدایہ والنہایہ مطبوعہ مصر جلد چہارم ص ۱۲

حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کھانے پینے کے آداب

پانچواں حوالہ (حدیث)

کھانے پر قل شریف پڑھنا

جب حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے
قریب کھانا کیا جاتا تو آپ فرماتے۔ اللھم

اذا قرب الیہ الاکل قال۔
اللھم بارک لنا فیما رزقنا وقنا عذاب

التار۔ فاذا شرع في الاكل يسبي، فاذا
تسبي۔ قال۔ بسم الله اوله وآخره
فان لم يتذكر حتى فرغ قرا سورة
اخلاص۔

فاذا فرغ۔ قال: الحمد لله
حمداً كثيراً، طيباً، مباركاً فيه غير
مكفي ولا مكفوت ولا مودع، ولا
مستغنى عنه ربنا۔ الحمد لله الذي
اطعمنا، واسقانا وجعلنا من
المسلمين۔

عمل اليوم والليلة مطبوعه مصر
تأليف حضرت امام جلال الدين سيوطي

بارك لنا فيما رزقنا وهذا باب التار۔
پس جب کھانے میں شروع ہوتے ہیں بسم اللہ
شریف پڑھتے۔ پس جب بھول جاتے تو
فرماتے بسم اللہ فی اولہ و آخرہ اور فارغ
ہونے تک اگر یاد نہ آتی تو پڑھتے قل هو
الله احد۔ الله الصمد۔ لم يلد ولم
يولد ولم يكن له كفواً احد۔
پس جب فارغ ہوتے تو فرماتے
الحمد لله حمداً كثيراً طيباً، مباركاً فيه
غير مكفي ولا مكفوت ولا مودع
ولا مستغنى عنه ربنا الحمد لله الذي
اطعمنا واسقانا وجعلنا من المسلمين

سحری کے کھانے

اور
شریہ پر برکت کی دعا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ
عنه فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم نے سحری کے طعام اور شرب
پر برکت کی دعا فرمائی۔

عن ابي هريرة قال دعا
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
بالبركة في السجود والثريد۔
مسند احمد۔ مطبوعه بيروت
جلد سوم۔ ص ۱۵۵

اے ثرید گوشت کے شوربے میں بھگوئے ہوئے روٹی کے ٹکڑوں کو
کہتے ہیں۔

کھانے پر دعا کی برکت

ساتواں حوالہ

عن جابر قال انا يوم الخندق
تخفر فحضرت كديّة شديدة فجاؤ
النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقالوا
هذا كديّة عرضت في الخندق فقال
انا نازل ثم قام ولطنه بحجر ولبثنا
ثلاثة أيام لا نذوق ذواقاً۔ فاخذ النبي
صلى الله عليه وسلم المعول فخرّب
فعاد كتيباً اهيل فنكفات الى
امرأتى فقلت هل عندك شيء فأتى
رأيت بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم
خمساً شديداً فاخرجت جمياً
فيه صارع من شعير ولنا بهمة
واجن فذبحتهما وتحت الشعير
حتى جعلنا اللحم في البرمة ثم جئت
النبي صلى الله عليه وآله وسلم فاردته فقلت
يا رسول الله ذبحنا بهمة لنا و
طخت صاعاً من شعير فتعال انت و
نفر معك فصاح النبي صلى الله عليه وآله وسلم
لا تزلن بروتكم ولا تخزن عجينكم
حتى اجي وجاء فاخرجت له عجيناً
فبصق فيه وبارك ثم عمد الى بروتنا

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت ہے کہ جنگ خندق سے ہم خندق
کھود رہے تھے کہ ایک سخت پتھر نکل آیا تو
صحابہ نے بارگاہ رسالت میں حاضر ہو کر عرض
کیا کہ ایک بڑا پتھر نکل آیا ہے۔ تو آپ نے
فرمایا کہ میں خود دیکھوں گا۔ یہ فرما کر آپ
کھڑے ہو گئے۔ اس وقت بھوک کی
شدت سے پیٹ پر پتھر باندھا تھا اور
تین دن سے یہی حالت تھی کہ کوئی چیز چکھی
تک نہ تھی۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
کدال پتھر پر بارگاہ وہ پتھر ریت کی مثل ہو گیا
پھر جب میں گھر واپس ہوا اور اپنی بیوی کے
پاس پہنچ کر کہا کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
بہت مجھ کے پیچھے کھانے کو ہے تو تاؤ
اس نے ایک تھیلہ دیا جس میں ایک صاع
(سوا درہم) جو تھتے۔ نیز گھر کا پلا ہوا
بھٹکا بچہ ذبح کیا۔ جابر کہتے ہیں کہ میری
بیوی نے آٹا پیسا۔ میں نے ہنڈیا میں
گوشت ڈال کر چوڑھے پر پڑھا دیا اور
حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں
حاضر ہو کر اہستہ سے عرض کیا کہ میں نے بھٹکا

فبصق وبارک ثم قال اوعى
خابزة ملتخنة معك واقدمي من
برمتکم ولا تنزلوها و هم الغاقسم
بالله لا تكلوا حتى تروكوا و انظر فوا ان
بـ متنا لتخط كما هي وان عجبتنا
ليخبر كما هو۔ متفق عليه۔
مشکوٰۃ شریف جلد دوم صفحہ ۵۳۲۔
مسلم شریف جلد دوم صفحہ ۱۷۹۔



کا ایک بچہ ذبح کیا ہے اور ایک صاع جو
پیسے ہیں چند اصحاب کے ساتھ تشریف لے
چلیے۔ مگر آپ نے بلند آواز سے پکار کر فرمایا
خندق والو چلو جا بر نے کھانا پکا یا ہے پس
جلدی چلو اور مجھ سے فرمایا کہ منڈیا کو
چھو لھے سے نہ اٹارنا اور نہ آٹا پکانا جب تک
ہم نہ آئیں۔ چنانچہ آپ تشریف لائے اور
میں نے وہ آٹا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے
سامنے رکھ دیا۔ آپ نے آٹے اور منڈیا
میں لعاب دین والا اور برکت کی دعا فرمائی۔
پھر فرمایا کہ دو ٹی پکانے والی کو بلا لو کہ روٹی
پکائے اور سالن نکالو اور منڈیا چھو لھے پر
ہی رہنے دو۔ بقول راوی اہل خندق
ایک ہزار آدمی تھے اور قسم اٹھائی کہ سب
نے کھانا کھا لیا اور واپس چلے گئے مگر منڈیا
اور آٹا بدستور موجود تھا۔

یہ حدیث شریف

المستدرک حاکم اور بدایہ و نہایہ میں کثیر وغیرہ میں ہے کہ بکری کا بچہ ذبح کیا گیا تھا اور
پھر جابر کے بچوں کی خوشنودی کیلئے اس بچے کو زندہ فرمایا گیا۔ بہر حال حضور صلی اللہ علیہ وسلم
کے لعاب دین والا اور برکت سے چند آدمیوں کیلئے پکا یا جانوالا کھانا ایک ہزار آدمی نے کھا لیا۔ پھر بھی
کھانے میں کمی واقع نہ ہو سکی۔ لفظ بارک کے متعلق مولوی نذیر احمد صاحب کہتے ہیں کہ اس
کا معنی برکت ہے برکت کی دعا نہیں۔ مگر شارحین حدیث بارک کا مطلب برکت ہی لیتے ہیں

حاشیہ:۔ وکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
(لقبیہ لکھے صفحہ پر)

چنانچہ ملاحظہ فرمادیں مرقاة شرح مشکوٰۃ اور اشعة اللمعات شرح مشکوٰۃ۔

لقبیہ حاشیہ

معاہدہ کرام کو کھانے کا اور ہڈیوں کو جمع کرنے
کا حکم فرماتے تھے۔ پس ہڈیوں کو پیالے
میں جمع کرنے کا حکم فرمایا گیا۔ پس آپ نے
اُس پر ہاتھ رکھا۔ پھر آپ نے کچھ کلام فرمایا
جو سنائی نہ دیتا تھا مگر میں آپ کے ہونٹوں
کو ہلتے ہوئے دیکھتا۔ پس بکری کان چھڑاتی
ہوئی اٹھ کھڑی ہوئی۔ پس حضور صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا۔ پکڑ اپنی بکری کو۔ اے جابر! اللہ
تعالیٰ نے تیرے لئے اس میں برکت عطا فرمائی
جابر فرماتے ہیں۔ پس میں نے بکری کو پکڑا اور
چل دیا۔ اور بکری مجھ سے کان چھڑاتی تھی حتیٰ
کہ میں اُس کو گھر میں لایا۔ تو میری بیوی نے
مجھ سے کہا کہ اے جابر یہ کیا ہے۔ پس
میں نے کہا یہ وہی ہماری بکری ہے جس کو ہم
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کیلئے
ذبح کیا۔ آپ نے دعا فرمائی اور آپ کی دعا سے
اللہ پاک نے اُس کو زندہ فرما دیا پھر میری
عورت نے کہا کہ میں شہادت دیتی ہوں
کہ بیشک آپ رسول ہیں۔ دو مرتبہ اسکا کلمہ
کا مکرار کیا۔

یا مہم ان یا کلو ولا یکسو واعظا
ثم اذ جمع العظام فی وسط الجفنة
فوضع علیہا یدہ ثم الکلم بکلام
لا اسم الا اتی اری شفیثہ تتحرك
فاذا الشاة قد قامت تنفض اذنیہا
فقال اخذ شاتک یا جابر بارک
اللہ لک فیہا۔ قال فاحذتھا
ومضیت وانھا لتنازعنی اذنیہا
حتى اتیت بها البیت۔ فقالت
لی امراة ما هذا یا جابر؟ فقلت
هذا واللہ شاتنا التی ذبحناھا
لرسول اللہ دعا اللہ فاحیاھا لنا
فقلت انا اشهد انه رسول اللہ
اشهد انه رسول اللہ۔ اشهد
انه رسول اللہ۔

البدایہ والنہایہ۔ جلد ششم ص ۱۱
مدارج النبوة جلد دوم ص ۱۱



مرقاۃ تشریح مشکوٰۃ (ملا علی قاری)

و باریک! "ای و دعا بالبرکۃ فیہ"
مرقاۃ ملا علی قاری حنفی جلد یازدہم ص ۱۸۱ مطبوعہ طبعی
و باریک: یعنی: اور دعا اس میں
برکت کے لئے۔

اشعۃ اللمعات شرح مشکوٰۃ شاہ عبدالحق محدث دہلوی

فبصق فیہ! پس آپ دہن مبارک
انداخت در خمیر و دعا کرد ببرکت و زیادتی۔
اشعۃ اللمعات شرح مشکوٰۃ مطبوعہ مکتبہ جلیہ چہارم ص ۵۵
پس آپ نے آپ دہن مبارک خمیر
میں ڈالا اور دعا فرمائی برکت اور زیادتی
کے لئے۔

کھانے پر برکت کی دعا آنکھواں حوالہ (حدیث)

کھجوروں کے توشے پر برکت کی دعا

عن ابی ہریرۃ۔ قال۔ کتابع
رسول اللہ علیہ وآلہ وسلم فی سفر امعک
شیء؟ قال: قلت تمر فی بزود۔ قال: حی
بہ فآخرجت تمر فایتتہ بہ۔ قال
فمسہ و دعا فیہ۔ ثم قال ادع
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
فرماتے ہیں کہ ہم ایک سفر میں رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تمہارے پاس
کوئی چیز ہے۔ میں نے عرض کیا تھیلی میں
کھجوریں ہیں۔ تو آپ نے فرمایا اے آد۔

قال
منزور

عشرۃ فدعوا عشرۃ فاکلوا حتی شبعو
ثم کذلک حتی اکل الجیش
کلہ۔ و بقی من تمر معی الفزود۔ فقال
یا ابی ہریرۃ اذا اردت ان تاخذ
منہ شئاً۔ فدخل یدک فیہ
ولا تکفہ۔ قال: فااکلت من
حیات النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
واکلت حیات ابی بکر کلہا۔ واکلت
منہ حیات عمر کلہا واکلت من
حیات عثمان کلہا۔ فلما قتل
عثمان انتھب ما فی یدی و
انتھب المزود الا اخبرکم کم
اکلت منہ اکثر من مائتی و سق۔
البدایہ والنہایہ۔ ابن کثیر علیہ الشتم ص ۱۱



پس میں نے کھجوریں نکالیں اور آپ کی خدمت میں
پیش کر دیں۔ آپ نے ان کو کھس فرمایا اور
اس پر دعا فرمائی پھر فرمایا اس آدمیوں کو
بلاؤ۔ میں نے اس کو بلایا انہوں نے کھایا
حتیٰ کہ سیر ہو گئے پھر اسی طرح حتیٰ کہ سارا
لشکر سیر ہو گیا۔ پس اس تھیلی میں کچھ کھجوریں
بچ گئیں۔ پھر آپ نے فرمایا اے ابو ہریرہ جب
تم اس سے کچھ لینے کا ارادہ کرو تو اس میں ہاتھ
ڈال دے اور اس کا اندازہ نہ لگانا۔
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں
کہ میں نے مکراراً دو عالم سق اللہ علیہ وآلہ وسلم کی
طاہری حیات مبارکہ میں اسی توشے سے کھایا پھر
سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی زندگی میں
کھایا پھر سیدنا عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی
زندگی میں کھایا پس جس وقت سیدنا عثمان
رضی اللہ تعالیٰ عنہ شہید کئے گئے تو جو کچھ
میرے ہاتھ میں اور تھیلی میں تھا لوٹ لیا گیا کیا
میں تجھ کو خبر نہ دوں؟ کہ میں نے اس سے کتنا
کھایا۔ فرمایا تیرہ سو پچاس من۔

پانی کے ڈول پر برکت کی دعا نالواں حوالہ (حدیث)

عبید اللہ بن موسیٰ اسرائیل ابو اسحق

حدثنا عبید اللہ بن موسیٰ عن

اسرائیل عن ابی اسحق عن البراء
قال تعدون انتم الفتح مكة وقد كان
فتح مكة فتحاً ونحن نعد الفتح بيعة
الرضوان يوم الحديبية كسك النبي
صلى الله عليه وآله وسلم اربعة
عشرة مائة والحديبية بشير
فتوحها - فلم تترك فيها قطرة
فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وآله
فاتاها فجلس على شفيرها ثم
دعا باناء من ماء فتوضا ثم
مضمض ودعا ثم صبه فتركها
ها غير بعيد ثم اتها اصد رتنا
ما شينا نحن وركابنا
بخاری شریف جلد دوم ص ۲۰



حضرت براء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا کہ اُسے لوگوں
”اِنَّا فَتَحْنَا“ سے مکہ کی فتح مراد لیتے ہو۔
بیشک مکہ کی فتح بھی ایک فتح ہی ہے مگر ہم تو
بیعت رضوان کو جو مکہ میں ہوئی فتح جانتے ہیں
چنانچہ ہم ایک ہزار چار صد آدمی رسول اکرم
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہمراہ تھے۔ حیدریہ
ایک کنواں تھا۔ ہم نے اُس سے پانی بھرنا
شروع کیا۔ یہاں تک کہ ایک ایک قطرہ
نکال لیا کیونکہ لوگ بہت پیاسے ہو رہے
تھے۔ یہ خبر رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کو ملی تو آپ تشریف لائے اور کنوئیں کی منڈیر
پر بیٹھ گئے۔ پانی کا برتن منگو کر وضو کیا۔ کھلی کی
اور اللہ تعالیٰ سے دعا مانگی پھر بچا ہوا
پانی کنوئیں میں ڈال دیا اور انتظار کرنے لگے
پھر تو اُس کنوئیں نے ہم کو امداد بجا نوردن
کو جی بھر کر خوب پانی پلایا۔

بخاری شریف کی دوسری روایت

حضرت ابواسحاق سے روایت ہے
کہ براء بن عازب نے بتایا کہ ہم سب لوگ
حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہمراہ
چودہ سو سے کچھ زیادہ تھے ہم ایک کنوئیں
پر آکر ٹھہرے تمام پانی نکال لیا۔ پھر آنحضرت

بہ حد ثنا ابواسحاق قال ابنا
البراء بن عازب انهم كانوا
مع رسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم يوم الحديبية
الفاء اربع مائة او اكثر فنزلوا

علی بئر فنزلوها قالوا رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم
فأتى البئر وقد على شفيرها
ثم قال أنتوني بد يومين مائها
فأتى به فصبى قد عاثم قال
دعوها ساعة فارتدوا أنفسهم
وركا بئهم حتى ارتحلوا -
(بخاری شریف ص ۲۰)

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر
عرض کیا۔ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم پانی ختم ہو گیا ہے اب کیا کرنا چاہیے
آپ فوراً تشریف لائے کنوئیں کی منڈیر پر
بیٹھ گئے اور فرمایا اُس کے پانی کا ایک دل
سے آؤ۔ جو حاضر کیا گیا۔ آپ نے اُس میں اپنا
لعاب دین ڈالا اور خدا سے دعا فرمائی
ذرا ٹھہرے پھر تمام لوگوں نے خود بھی پانی پیا اور
اپنے جانوروں کو بھی جی بھر کر پلایا۔

کھجورون بركت کی دعا

دسواں حوالہ (حدیث)

مسندنا جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان
کرتے ہیں کہ میرا باپ فوت ہو گیا اور اُس پر
قرضہ تھا۔ پس میں نے رسول پاک صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ میرا باپ
فوت ہو گیا ہے اور میرے پاس سوا اسکے
جو کچھ بچل رہی ہے اور کچھ نہیں اور کسی
سالوں کا کھجوروں کا پھل بھی اُس کے قرضہ کو
پورا نہیں کر سکتا۔ پس حضور صلی اللہ علیہ وسلم
میرے ساتھ تشریف لے گئے تاکہ قرض خواہ
میرے ساتھ زیادتی نہ کریں۔ پھر کھجوروں
کے ڈھیروں میں سے ایک ڈھیر کے اوپر

وحد ثنا جابر أن ابا
توفى وعليه دين فأتيت
النبي صلى الله عليه وآله وسلم
فقلت ! ان ابي ترك عليه ديناً
وليس عندي الا ما يخرج نخلة
ولا يبلغ ما يخرج سنين ما عليه
فانطلق معي لكيلا يفحش لغرماء
فدحشني حولا - بيد من بيادر
التمر - فدعا ثم اخرتم جلس
عليه فقال ! انزعوه فاقام الذي
لهم ولبقى مثل اعطاهم
(البداية والنهاية جلد ششم ص ۱۱۶)



تشریف لے گئے اور دعا فرمائی اور پھر
دوسرے پر تشریف لے گئے اور وہاں بیٹھ
گئے اور قرآن خواہوں کا قرضہ پورا فرمایا۔
(اور اُن تباہی نہ کیا جتنا اُن کو دیا تھا۔)

پھلوں پر برکت کی دعا

کیا رسواں حوالہ (حدیث)

وَإِذَا رَأَىٰ أَوَّلَ فَكْهَةٍ
قَالَ: اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي ثَمَارِنَا
اللَّهُمَّ كَمَا أَدَيْتَنَا أَوَّلَهُ فَأَدِنَا آخِرَهُ
عَمَلِ الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ مَطْبُوعٌ مَّصْرُومٌ ۳۹
تالیف حضرت امام جلال الدین سیوطی علیہ الرحمۃ

اور جب حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پہلا
پھل دیکھتے تو فرماتے اے اللہ ہمارے
پھلوں میں برکت عطا فرما۔ اے اللہ جس طرح
تو نے ہمیں اس کا آغاز دکھایا ہے اسی
طرح اس کا آخر دکھا۔

دودھ پر برکت کی دعا

بار رسواں حوالہ (حدیث)

وَإِذَا شَرِبَ لبنًا - قَالَ:
اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِيهِ وَاطْعَمْنَا
خَيْرًا مِنْهُ -
عَمَلِ الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ مَطْبُوعٌ مَّصْرُومٌ ۳۹

اور جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نوش فرماتے
تو فرماتے، اے اللہ! اس میں ہمارے
لئے برکت عطا فرما اور اس سے
بہتر کھلا۔ (بقیہ صفحہ ۴۰۹)

مدینہ منورہ میں برکت عطا فرما ہمارے
صاع اور مد (پیمانوں) میں برکت عطا فرما

بَارِكْ لَنَا فِي صَاعِنَا وَمِدِّنَا
ترجمہ شریف مطبوعہ مکتبہ المدینہ جلد دوم ص ۵۰ حکوۃ شریف

پھلوں پر برکت کی دعا کے بچوں میں تقسیم کرنا

تیس رسواں حوالہ (حدیث)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
ارشاد فرماتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ حضور
سرور کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت
اقدس میں جب پہلا پھل لایا جاتا تو آپ اس کو
آنکھوں اور ہونٹوں پر رکھتے اور فرماتے
یا اللہ جس طرح تو نے ہمیں اس کا اول دکھایا
ہے اس کا آخر بھی دکھا۔ اور وہ پھل وہاں
موجود ہونے والے بچوں میں تقسیم
فرما دیتے۔

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ
عندہ قال: رأیت رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم - إذا أتى بفاکورة
الفاکمة - وضعها علی عینیه
وعلی شفتیه - وقال اللهم
کما أَدَیْتَنَا أَوَّلَهُ فَأَدِنَا آخِرَهُ ثُمَّ
یُعْطِیْهَا مَنْ یَکُونُ عِنْدَکَ مِنَ
الصَّبِیَّانِ -

مشکوۃ شریف جلد ۱ ص ۱۰ مطبوعہ پاکستان
بہشتی شریف جلد ۱ ص ۱۰ مطبوعہ دہلی

پھلوں اور پیمانوں پر دعا

چود رسواں حوالہ (حدیث)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے روایت ہے کہ لوگ جس وقت پہلے
پھل کو دیکھتے تو حضور سرور کائنات صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں پیش کرتے۔ پھر
جب حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پھل کو
ہاتھ میں لیتے تو فرماتے اے اللہ ہمارے
(باقی دیکھیں صفحہ ۴۰۸)

عن ابی ہریرۃ - قال -
کان الناس إذا دعا أَوَّلَ المَرْجَاءِ
بِهِ إِلَى رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم فاذا اخذہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم - قال
اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي مَدِينَتِنَا وَ

گھنی کے برتن پر برکت کی دعا

پستہ ہواں حوالہ (حدیث)

عن اوس بن خالد! عن امّ اوس المتبذیه قالت! سلّیت سمعنا فجعلته فی عنکة فاهدیة لرسول الله فقبله وترك فی العنکة قلیلا ونفخ فیها ودعا بالبرکة۔

روایت بیان کی اوس بن خالد نے اوس کی والدہ سے کہا کہ میں نے گھنی جمع کر کے کیتی میں ڈالا۔ پس ہدیہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کیلئے۔ پس آپ نے قبول فرمایا اور مقدور اساکتے میں رہنے دیا اور اس میں پھونک لگائی اور برکت کی دعا فرمائی۔

کھانپوے پر کھانے کا حق

کھانے پر قرآن پڑھا جائے (حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم)

سولہواں حوالہ۔ مسند احمد

عن ابن اعبد قال قال علی ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ یا اعبد هل تدری ما حق الطعام قال قلت وما حقہ۔ یا ابن ابی طالب؟ قال۔ تقول بسم الله اللهم باریک لنا فیما رزقنا قال وتدری ما شکر۔ اذا فرغت! قال تقول! الحمد لله الذی اطعمنا واستقانا الخ مسند احمد مطبوعہ بیروت جلد اول ص ۱۵۳

حضرت ابن اعبد رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ سیدنا علی ابن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں اے ابن اعبد تم جانتے ہو کہ طعام کا حق کیا ہے؟ میں نے عرض کیا یا ابن ابی طالب آپ ہی فرمادیں کہ کیا حق ہے۔ تو آپ نے فرمایا کہ بسم الله اللهم باریک لنا فیما رزقنا فرمایا کہ کیا تم جانتے ہو شکر کیا ہے۔ فرمایا کہ جب کھانے سے فارغ ہو تو کہے۔ الحمد لله الذی اطعمنا واستقانا (الآخر)

کھانے پر دعا مانگنے کی برکت

سترہواں حوالہ (سیدنا غوث اعظم)

قلائد الجواہر

ایک دفعہ حضور سیدنا غوث اعظم کی خدمت میں پندرہ اشخاص مہمان آگئے۔ اس وقت آپ کے پاس صرف پانچ روٹیاں تھیں آپ نے ان روٹیوں کو سلنے رکھا اور پڑھا بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اَللّٰهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِیْما رَزَقْنَا وَاَنْتَ خَبِیرُ الرَّازِقِیْنَ۔ حتیٰ کہ تمام شخص سیر ہو گئے

وورد علیہ خمسۃ عشر رجلا ولم یکن عندی سوى خمسۃ أرغفة فوضعما لهم بعد هشمہام وقتہ وقال! بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اَللّٰهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِیما رَزَقْنَا وَاَنْتَ خَبِیرُ الرَّازِقِیْنَ۔ فاکلوا حتی شبعوا۔ قلائد الجواہر۔ مطبوعہ مصر ص ۹۸ مؤلف علامہ محمد بن یحییٰ التآذنی الحلبي متوفی ۹۶۳

کھانے پر قرآن پڑھنے سے کھانا نور ہو جاتا ہے

آٹھارہواں حوالہ (شیخ شہاب الدین سہروردی)

عوارف المعارف

کھانا کھانے کی ابتدا میں دعا کرے اور اللہ تعالیٰ سے سوال کرے کہ اس کھانے کو تابعداری پر مددگار کرے۔ اور دعا یہ ہے

ان ید عوفی اول الطعام ویسال اللہ تعالیٰ ان یمجّله عونا علی الطاعة ویكون من وعائہ اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ

اللهم صلي على محمد وعلى آل محمد
وما رزقنا مما تحب اجعله عوفالنا
على ما تحب وما نوديت عنا مما تحب
اجعله فراغالنا فيما تحب - (عوارف المعارف
حاشية احياء العلوم مطبوعه مصر جلد سوم صفحہ ۲۹۵)

وعلى آل محمد وما رزقنا مما تحب
اجعله عوفالنا على ما تحب وما
نوديت عنا مما تحب اجعله فراغالنا
فيما تحب بد عوارف المعارف حاشية
احياء العلوم مطبوعه مصر جلد سوم صفحہ ۲۹۵)

بعض فقراء (اولياء اللہ) طعام کے
حاضر ہونے کے وقت قرآن پاک کی سورۃ
کی تلاوت سے کھانا شروع کرتے
حتیٰ کہ طعام کے اجزا ذکر کے انوار سے
بدل جاتے۔ اور طعام میں نہ کوئی مکروہ
حالت پیدا ہوتی اور نہ قلب متغیر
ہوتا۔

وكان بعض الفقراء عند
الاكل يشرع في تلاوت سورة
من القرآن بحضر الوقت حتى متغير
اجزاء الطعام بانوار ذکر ولا
يعقب الطعام مكروه ويتغير القلب
عوارف المعارف علی حاشیہ احياء مطبوعه مصر جلد سوم
مصابح الهدایت عارف ترجمہ فارسی مطبوعه لکھنؤ ۲۱

کھانے پر قرآن پڑھ کر تن اول کرنا
انیسواں حوالہ (حضرت مجدد الف ثانی کا معمول)

جواہر مجد دیہ

کھانا کھاتے وقت حضرت کبھی دایاں زانو کھڑا کر لیتے اور بایاں لٹا لیتے۔ اور کبھی
بایاں کھڑا کر لیتے اور دایاں لٹا لیتے۔ اور کبھی دونوں زانو کھڑے کر لیتے اور بسما اللہ
پڑھ کر کھانا شروع کرتے اور بعض اوقات یہ دعا پڑھتے۔
بسم اللہ الذی لا یضر مع اسمہ شیء فی الارض ولا فی السماء وهو السميع
العليم فاللہ خیر حافظا وهو الرحمن الرحیم - (اور یہ سورۃ پڑھتے) :-

لَا يَلَا فِي قُرَيْشٍ إِلَّا فِيهِمْ رَحْلَةٌ وَالصَّيْفُ فَلْيَعْبُدُوا
رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ الَّذِي أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ وَآمَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ
اور بعد کھانا کھا چکنے کے اگر طعام ممکن ہوتا تو دعا پڑھتے :-
الحمد لله الذی اطعمنی هذا الطعام اللطیف الملیح بخیر حول و
لا قوۃ - اور اگر طعام شیریں ہوتا تو فرماتے :- هذا الطعام الحلوا -
(جواہر مجد دیہ صفحہ ۵۶ مطبوعه لاہور مؤلفہ خواجہ احمد حسن خاں صاحب)

جمعرات کو کھانے پر قل شریف پڑھنا

بیسواں حوالہ (شاہ عبدالحق محدث دہلوی)

اخبار الاخيار

شیخ المحققین شہداء المدینین شاہ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ امام الاولیاء
وزیر الدین رحمۃ اللہ علیہ کے معمول مبارک کا یوں ذکر فرماتے ہیں :-

کہ حضرت وزیر الدین رحمۃ اللہ علیہ
جمعرات کو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی روح
مطہرہ کے لئے زردہ پکاتے اور چاندیوں
کے اوپر تین بار قل هو اللہ احد
شریف پڑھتے۔

گویند کہ دسے راشب جمعہ بروج
مطہر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
مقدار چندین برنج قبوے می بختند کہ بر
برنجے سه مرات - قل هو اللہ احد
خواندہ می میدند۔

اخبار الاخيار مطبوعه دہلی ۲۲۷

مؤلفہ شیخ محقق شاہ عبدالحق محدث دہلوی

چلتے، چلتے،

ان میں حوالہ جات کے علاوہ بھی بیشمار دلائل اس ضمن میں دیئے جاسکتے ہیں۔ تسلیم
کر لینے والوں کیلئے یہ بھی کیا کم ہیں۔ اب آپ چند حوالہ جات ان لوگوں کی کتب سے ملاحظہ

فرما دیں جن کے نادانی کچھ کسی طرح بھی حق کو حق کہنے کیلئے تیار نہیں۔

بہر حال اب آپ چند ایسے حوالہ جات ملاحظہ کریں جو کسی دوسری جگہ بھی ذکر کئے جائیں گے۔ یہاں صرف اس لئے نقل کئے جاتے ہیں تاکہ موجودہ ہیئت متعارفہ فاتحہ خوانی اور ختم شریف کی انہی لوگوں کے گھوسے ثابت ہو جائے۔

شیرینی سامنے رکھ کر فاتحہ پڑھنا

(۲۱) اکیسواں حوالہ

الانتباه فی سلاسل اولیاء (شاہ ولی اللہ)

ترجمہ: پس بعد ازاں تین سو ساٹھ مرتبہ سورۃ الہ نشر پڑھے پھر تین سو ساٹھ دفعہ وہی دعا مذکور پڑھے۔ پھر دس مرتبہ درود شریف پڑھے اور ختم تمام کرے۔ قدرے شیرینی پر فاتحہ خوانہ جگان چشت کے نام سے پڑھے۔

پس ازاں سی صد و شصت مرتبہ سورۃ الہ نشر پڑھ خواندہ۔ پس دعا مذکور صد و شصت بار بخواند۔ پس وہ مرتبہ درود بخواند۔ ختم تمام کنندہ راقیے شیرینی فاتحہ بناؤ جگان چشت عموماً بخواند۔ (الانتباه ص ۱۲۷ شاہ ولی اللہ)

کھانے پر فاتحہ تلاوت

(۲۲) یکاکیسواں حوالہ

زبدۃ النصاب (شاہ ولی اللہ)

اور شیرینی اس بزرگ کی روح کو ایصالِ ثواب کی غرض سے پکائے کھانے میں مصافقہ نہیں ہے جائز ہے۔ اور اگر اس بزرگ کی فاتحہ تلاوتی ہے تو اس کا کھانا اغنیاء

کے لئے بھی جائز ہے۔ (زبدۃ النصاب صفحہ ۱۳۲)

کھانے پر فاتحہ پڑھ کر حاضرین میں تقسیم کرنا

(۲۳) یکاکیسواں حوالہ

فتاویٰ عزیزیہ۔ شاہ عبدالعزیز

دوسری صورت یہ ہے کہ بہیئت اجتماعِ مردمان کثیر جمع ہوئی اور ختم قرآن شریف کریں اور شیرینی یا کھانا یا فاتحہ کریں۔ اور اس کو حاضرین میں تقسیم کریں۔ ایسا معمول زمانہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں اور خلفائے راشدین میں نہ تھا۔ لیکن ایسا کرنے میں مضائقہ نہیں اس واسطے اس میں کوئی برائی نہیں بلکہ حیاء و اموات کو فائدہ حاصل ہوتا ہے۔ (فتاویٰ عزیزیہ ص ۱۵۶)

کھانے پر قُل اور فاتحہ پڑھنے سے کھانا تبرک ہو جانا ہے

(۲۴) چوکیسواں حوالہ

فتاویٰ عزیزیہ۔ شاہ عبدالعزیز

جب کھانے کا ثواب حضرت امین رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کو پہنچایا جائے اور اس پر فاتحہ و قُل و درود پڑھا جائے وہ کھانا تبرک ہو جاتا ہے۔ اس کا کھانا بہت خوب ہے۔ (فتاویٰ عزیزیہ صفحہ ۱۵۸)

✓ ختم و فاتحہ پڑھ کر کھانا تقسیم کرنا

پچیسواں حوالہ (۲۵)

فتاویٰ شاہ رفیع الدین

در مجلس فاتحہ و ختم برائے حاضرین مجلس باشد۔ اگر اسی جماعت بر سر قبر باشد اسجا تقسیم شود و ثواب آل یا موت برسد و اگر در خانہا باشد بر حاضران تقسیم شود ہم قباحتے ندارد۔ فتاویٰ شاہ رفیع الدین ۹۔	مجلس میں فاتحہ و ختم برائے حاضرین مجلس ہے۔ اگر یہ جماعت بر سر قبر ہے اس جگہ تقسیم ہو اور ثواب اس کا ان اموات کو پہنچے۔ اور اگر گھر میں ہو تو حاضرین میں تقسیم کرے۔ اس قسم میں کوئی قباحت نہیں۔
--	---

✓ شہرینی پر خواجگان نقشبندیہ کی فاتحہ پڑھنا

چھبیسواں حوالہ (۲۶)

الدَّاءِلدَّاءِ - (صدیق حسن محبوبی دیہانی)

فاتحہ سات بار، درود ایک سو بار، اَللّٰہُ تَشَیْخُ اُنْہَرَبَار، اخلاص
ایک ہزار بار۔ درود ایک ہزار بار پھر فاتحہ سات بار۔ درود ایک سو بار۔ اور
کسی قدر شہرینی پر فاتحہ حضرات مشائخ کی پڑھ کر تقسیم کرے۔

الدَّاءِلدَّاءِ - صفحہ ۱۱۱ - (صدیق حسن محبوبی دیہانی)



شہرینی پر ختم قادریہ پڑھ کر تقسیم کرنا

ستائیسواں حوالہ (۲۷)

الدَّاءِلدَّاءِ - صدیق حسن محبوبی

پھر شہرینی پر فاتحہ شیخ عبدالقادر جیلانی (رضی اللہ عنہ) پڑھ کر تقسیم کرے (الدَّاءِلدَّاءِ ص ۱۱۲)

✓ نیاز کے شربت پر فاتحہ پڑھنا

اٹھائیسواں حوالہ (۲۸)

شما امدادیہ (حاجی امداد اللہ)

جب مثنوی شریف ختم ہو گئی بعد ختم حکم شربت بنانے کا دیا اور ارشاد ہوا کہ اس پر
مولینا درود کی نیاز بھی کی جائے۔ گیارہ گیارہ بار سورۃ اخلاص پڑھ کر نیاز کی گئی۔
اور شربت تقسیم کیا گیا۔ (شما امدادیہ ملفوظات حاجی امداد اللہ ص ۶۸)

ان دلائل کے بعد

کھانا سامنے رکھ کر قرآن مجید کی تلاوت کرنے اور دعائیں مانگنے کے متعلق
جس قدر بھی دلائل قارئین کے سامنے پیش کئے گئے ہیں وہ اس مسئلہ کے بارے میں بھی اتنی
ٹھوس دستاویز اور مضبوط حقیقت ہے جس کو تسلیم کر لینے کے بغیر حارہ کا رہے ہی
نہیں۔ بشرطیکہ دل میں ایمان کی ذرہ بھر بھی باقی ہو۔

روحوں کا آنا

آپ سابقہ اوراق میں برائیں قاطعہ وغیرہ کے حوالہ سے دیکھیں اور دیوبندیوں کا یہ فتوے پڑھ چکے ہیں جسے ہم نے مفروضہ کے نام سے پیش کیا ہے کہ ارواح دنیا میں قطعاً نہیں آسکتیں۔ اور جو انہیں پیش کیا گیا ہے کہ گنہگاروں کی روحوں کو فتنہ بر بلا ہیں اور سبجائیں اور اسفل الشیاطین میں مقید ہیں اس لئے ان کی رہائی ممکن نہیں۔ اور نیک بندوں کی ارواح اعلیٰ علیین کے مقام پر ہیں۔ لہذا وہ بلند مقامات کو چھوڑ کر دنیا کی بستیوں میں آنا کیوں گوارا کرنے لگیں۔ یہ ہے ان لوگوں کا استدلال کہ نہ قرآن نہ حدیث نہ اقوال صحابہ و تابعین، اور نہ ہی اجماع امت اور مسلک جہود کی کوئی دلیل۔ بس جو جی چاہا ہٹو شہ چھوڑ دیا کہ چلو کچھ اور نہیں تو۔

خود تو دوسرے ہیں صنم تجھ کو بھی بے دہ میں گئے

کے مصداق کچھ لوگوں کو گمراہ ہی کریں گے۔ آئندہ صفحات میں ہم روحوں کے تشریف لا کر فیضیاب کرنے کے متعلق انہی لوگوں کے بزرگوں کی کتب سے اور خاص طور پر چیمبرات کے دن روحوں کی آمد اور اپنے لواحقین کے گھروں سے ایصالِ ثواب حاصل کرنے کے متعلق متعدد حوالہ جات پیش کریں گے۔ یہاں پر چند حوالہ جات مطلق طور پر روحوں کا زمین پر آنا ثابت کریں گے۔ سب سے پہلے حضرت شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ کی کچھ عبارتیں پیش کی جاتی ہیں تاکہ وہ اہل کے معاملہ میں ان کے مقلدین کو حیرت محال ہو کہ شاہ صاحب سے سرزد ہونے والی ایک غلطی کو تو سر آنکھوں پر لگا لیا اور شور مچا دیا کہ ہمارے شاہ صاحب نے یہ فرمایا ہے اور ہمارے شاہ صاحب یہ کہتے ہیں۔ لیکن ان کے باقی ماندہ تمام تر طریقے کو نظر انداز کر دیا بلکہ ان کے اس کے علاوہ تمام تر عقائد کے خلاف محاذ آرائی کر رکھی ہے اس لئے تمہارے شاہ صاحب فرطے ہیں۔

تفسیر عزیزی

حوالہ نمبر ۱

قرآن مجید: تَنَزَّلَ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ - الْآئِة

تفسیر: اترتے ہیں فرشتے آسمان سے اور روحیں علیین کے مقام سے اُس رات میں

ملنے کو اہل کمال سے۔ اور نبی آدم کے اعمال کے انوار حاصل کرنے کو اور لذتیں اٹھانے کو بسبب معلوم کرنے ان کیفیتوں کے جو زمین والوں کی ذات میں اپنے محبوب اور محبوبہ کی نسبت سے حاصل ہوتی ہیں۔ اور یہ نازل ہونا ان کا زمین والوں کے نور اور حضور ہی زیادہ ہونے کو بھی ہے

(تفسیر عزیزی - پارہ ۳ صفحہ نمبر ۴۲۹)

حوالہ نمبر ۲

اور نازل ہونا ملائکہ اور ارواح کا اُس وقت میں بلا شبہ اُس طور پر ہے کہ حکم سے بادشاہ کے یا ہمراہ بادشاہ کے اُس شخص کے گھر میں جمع ہوں۔ (تفسیر عزیزی - پارہ ۳ صفحہ نمبر ۴۳۰)

حوالہ نمبر ۳

روحوں کا قبروں کے ساتھ تعلق کرنے کیلئے مردے کلا بنے کے بجائے دفن کرنے کے فوائد بیان کرتے ہوئے شاہ صاحب لکھتے ہیں:-

”دفن کرنے میں اجزا بدن کے اس اپنے مقام پر سب کے سب اپنے حال پر برقرار ہو جاتے ہیں تو روح کا علاقہ بدن سے ازراہ نظر و عنایت کے بحال رہتا ہے اور زیارت کرنے والوں اور دوستوں اور فائدہ لینے والوں کی طرف سے توجہ روح کی آسانی سے ہوتی ہے کہ بدن کے مکان معین ہونے سے گویا روح کا مکان بھی معین ہے۔ اور آثار اس عالم کے جیسے صدقہ اور فاتحہ اور تلاوت قرآن مجید کی جو اُس مقام پر کہ اُس کے بدن کا مدفن ہے واقعہ ہوتی ہے تو آسانی سے فائدہ بخشی ہے۔ پس جلا دینا گویا روح کو بے مکان کر دینا ہے۔ اور دفن کر دینا گویا روح کا ٹھکانہ بنا دینا ہے۔ اور اسی واسطے ان اولیاء اللہ اور صلحا مومنین سے کہ دفن کئے گئے ہیں نفع اور فائدہ لینا جاری ہے اور مدد اور فائدہ بھی ان سے متصور ہے۔ برخلاف جلائے ہوئے مردوں کے۔ (تفسیر عزیزی - پارہ ۳ صفحہ نمبر ۸۳)

نوٹ: خط کشیدہ عبارتیں قارئین کو دعوت غور و فکر دیتی ہیں کیا اب بھی اولیاء اللہ کے دربار پر حاضر ہو کر استمداد حاصل کر لیں اولوں کو کافر و مشرک اور بدعتی کہا جائیگا۔ کیا یہ فتویٰ شاہ عبدالعزیز پر بھی لگایا جائے گا؟

روحوں کا آکر فیض دینا

یہ مضمون اگرچہ ایک الگ نوعیت کا بھی ہے کیونکہ اس میں مسئلہ استدلال کا حل پوشیدہ ہے تاہم اس مسئلہ سے بھی اس کا پورا پورا تعلق ہے کہ ارواح آتی ہیں یا نہیں؟ اس کے لئے ہمارے پاس دلائل کے انبار موجود ہیں لیکن محض طوالت کے خوف سے چند روایات و واقعات پر اکتفا کیا جاتا ہے۔ خاص طور پر کچھ تو ان حضرات کو پیش آنے والے چند واقعات پیش کئے جائیں گے جن کی ناخلف اولاد اور گمراہ ذریت یہ فیصلہ دے چکی ہے کہ روحیں نہیں آسکتیں اور کچھ بڑا تہ اس گمراہ ذریت کے ساتھ پیش آنے والے حادثات کا ذکر ہوگا۔ جن سے ان کی اپنی دوسری شخصیت کی متضاد تصویریں ناظرین کے سامنے آئیں گی۔

دُرُ الثَّمَرِ

(شاہ ولی اللہ)

پچیسویں حدیث (شاہ ولی اللہ کہتے ہیں)

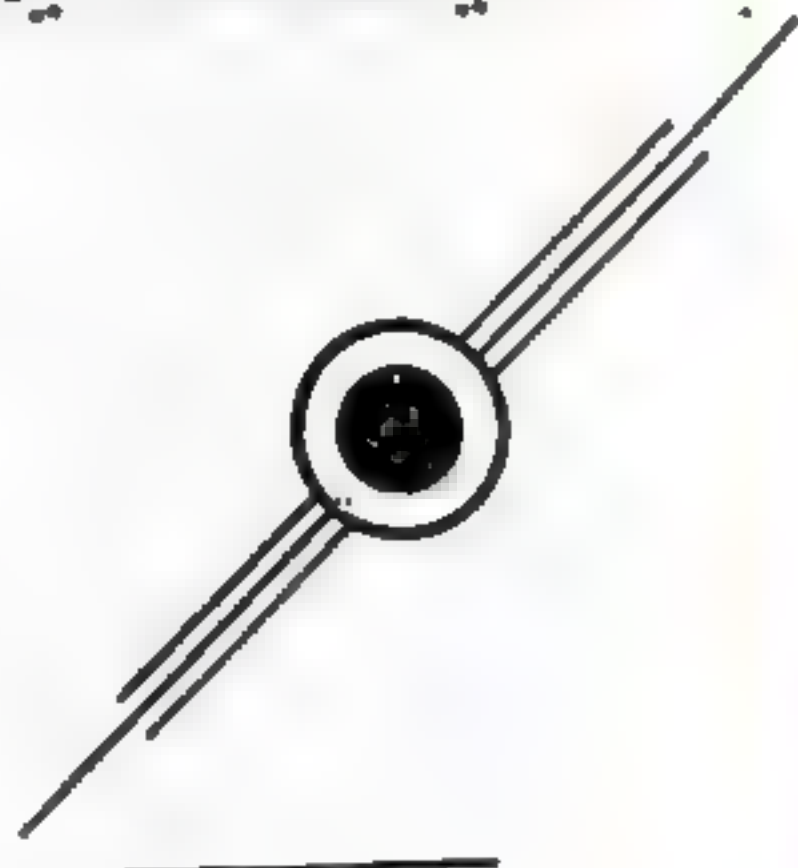
کہ جناب والد صاحب (شاہ عبد الرحیم) سے میں نے سنا ہے میں نے خواب میں دیکھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مراقبہ میں بیٹھے ہوئے ہیں ایک مسجد یا قوت شفاف میں کہ جس کے باہر سے اندر کا سب حال معلوم ہوتا ہے اور صحابی و اولیاء آپ کے پاس حلقہ کئے بیٹھے ہیں۔ جب میں دروازہ پر پہنچا تو حضرت سید عبد القادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور شیخ بہاؤ الدین نقشبند رضی اللہ تعالیٰ عنہ کھڑے ہیں۔ پس تشریف لائے میری طرف اور دونوں حضرات میں یہ باتیں ہوئیں کہ حضرت سید

الحدیث الخامس والعشرون :-

اخبرني سيدي الوالد قال رأيت في المنام النبي صلى الله عليه وسلم جالساً مراقباً مسجد من ياقوت شفاف ادى باطنه من ظاهرة والصحابة والاولياء جالسون ، مستلقون عند اقلها وصلت الباب ! قام سيدي عبد القادر الجيلي و شيخ بهاء الدين نقشبند - فخرج اتي وتذكراني فقال سيدي عبد القادر ! انا اولي به لاني اياك كالواخذين بطريقتي - وقال ! الشيخ بهاء الدين

وليضيد بعد ذلك ! سيدي عبد القادر دوماً شاء ثم ادخلني المسجد - الشيخ بهاء الدين واجلسني بين يدي النبي صلى الله عليه وآله وسلم بصرة كنت اول من وقع و لصرة عليه -

در الثمين ص ۳۲ انفاص العارفين ص ۳۸



عبد القادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا میں نے اس کو اس کے آباء میرے سلسلہ میں منسلک ہیں اور حضرت شیخ بہاؤ الدین رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ میں اولی ہوں اس کا استقبال کرنے میں کیونکہ اس کی تربیت اس کے نانے کی ہے اور وہ میرے سلسلہ میں تھا۔ پھر دونوں حضرات کی صلح ہوئی اس امر پر کہ اول حضرت شیخ بہاؤ الدین رضی اللہ تعالیٰ عنہ میری تربیت کریں بعد اس کے حضرت عبد القادر رضی اللہ عنہ جو چاہیں افادہ فرمائیں۔ پھر داخل کیا گیا مجھ کو۔ شیخ بہاؤ الدین کی مسجد میں اور ٹھکانا نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے روبرو۔ پھر جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے آنکھ کھولی تو سب سے پہلے مجھ پر نظر کی۔

ایک شبے کا ازالہ

مذکورہ واقعہ سے مجتہد قاری کے ذہن میں یہ شبہ ضرور سر اٹھا سکتا ہے کہ یہ واقعہ تو محض خواب کا ہے اور خواب تو بھروسہ نہیں ہوتے ہیں۔ اس کیلئے ایک دلیل دی جا سکتی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد ہے :- مَنْ رَأَى فِي النَّوْمِ فَقَدْ رَأَى الْحَقَّ - کہ جس نے مجھے خواب میں دیکھا پس مجھے ہی دیکھا۔ اور جب حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ ہی دیگر حضرات رضوان اللہ علیہم اجمعین کی زیارت کی تو وہ بھی یقیناً وہی ہوں گے۔ اور یہ معاملہ ارواح سے بڑھ کر ارواح مع الاجساد کی صورت اختیار کر گیا جو اس ناخلف اولاد کے دیگر کئی پُر فرق وضع کردہ مسائل کی دھجیاں اڑانے کیلئے ایک بہترین دلیل ہے۔ کاش ! انہیں اللہ ہدایت فرماتا۔ اور اگر یہ لوگ اس واقعہ کو محض خواب ہی سمجھتے پھر میں تو پھر بھی چشم مارو شن دل ماشاء اللہ اور مذاق

اپنے بڑے بوڑھوں کا جنہوں نے اپنے آوارہ خوابوں کو حقیقت کا روپ دیکر حدیثوں کے نام سے روشناس کرانے کی فریب کاریوں کی بنیاد رکھی ہے۔

چھوٹے میاں؟ سبحان اللہ

شاہ ولی اللہ کے باپ شاہ عبدالرحیم کا یہ مطبوعہ خواب شاہ ولی اللہ کے ناخلف پوتے اسماعیل دہلوی نے جب پڑھا تو بڑا سٹپٹا یا کہ عجیب مضیبت ہے۔ سب کے سب معرکے تو ہمارے پردادا مرحوم نے سر کر لئے تو ہم کیا ہوئے۔ بیچارہ لگا ہاتھ پاؤں مارنے اور سوچنے کہ اب کیا کیا جائے۔ ایک طرف تو یہ فتویٰ صادر کر چکا ہوں کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مکر مٹی میں مل گئے ہیں (معاذ اللہ) اور جس کا نام محمد یا علی ہے وہ کسی چیز کا مالک و مختار نہیں اور ایک طرف دادا مرحوم حضور غوث پاک اور شیخ بہاؤ الدین نقشبند سے سب کچھ لوٹ کر لے گئے۔ اب کیا ہو۔ آخر چھوٹے میاں نے بڑی سوچ بچار اور ذہنی جھناٹک کے بعد فیصلہ کر لیا کہ جو بھی ہو بڑے میاں اکیلے بازی نہیں مار سکتے۔ اور آخر اس واقعہ کو مجموعی سی ترمیم کر کے اپنے پیرو مشد سید احمد کے نام سے منسوب کر دیا کہ ہو سکتا ہے کہ کل کوئی میرا مرید با صفا بھی میری سنت پر عمل کر کے یہ واقعہ میرے نام سے لکھ مارے۔

مگر بد قسمتی سے آج تک تو ایسا نہیں ہو سکا کہ کل کلیان کوئی سعادت مند روحانی فرزند ارجمند ایسا بیان واضح ہی دے۔ کیونکہ اس کے روحانی بیٹوں نے بے غیرت قلم حقائق کو مسخ کرنے میں بڑی تیزی سے رواں دواں ہیں اور انہیں عصمت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے گستاخ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سرفرازی زیادہ عزیز ہے یہ انگریزوں کا ملک حلال کرنے کے لئے مسلمانوں پر چڑھائی کرنے والے مسلمانوں سے جنگ کر نیوالے اور مسلمانوں کے ہی ہاتھوں مارے جانے والے کو امام المسلمین اور شہید اسلام کے القاب تو دے سکتے ہیں لیکن اس کے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شانِ اقدس پر گستاخانہ جراثیم اور بیباکانہ حملوں پر گرفت نہیں کر سکتے۔

صراطِ مستقیم (اسماعیل دہلوی)

نسبت قادریہ اور نقشبندیہ کا بیان تو اس طرح ہے کہ حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز قدس سترۃ العزیز کی وسعت برکت اور آنجناب ہدایات مآب کی توجہات کے مین سے جناب حضرت غوث الثقلین (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) اور جناب حضرت خواجہ بہاؤ الدین نقشبند (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کی روح مقدس آپ کے متوجہ حال ہوئیں۔ اور قریباً عرصہ ایک ماہ تک آپ کے حق میں ہر قدر روح مقدس کے مابین فی الجملہ تنازعہ رہا۔ کیونکہ ہر ایک دن ان دونوں عالی مقام اماموں میں سے اس امر کا تقاضا کرتا تھا کہ آپ کو ہتمامہ اپنی طرف جذب کرے تا آنکہ تنازعہ کا زمانہ گزرنے اور شرکت پر صلح کے واقعہ ہونے کے بعد ایک دن ہر دو مقدس روہیں آپ پر غلبہ کر گئیں اور قریباً ایک پہر کے عرصہ تک وہ دونوں امام آپ کے نفس نفیس پر توجہ قوی اور پُر زور ڈالتے رہے۔ پس اسی ایک پہر میں ہر دو طریقہ کی نسبت آپ کو نصیب ہوئی۔

اور نسبت چشتیہ کا بیان اس طرح ہے کہ ایک دن آپ حضرت خواجہ خواجگان قطب الاقطاب بختیار کاکی قدس سترۃ العزیز کی مرقدہ منورہ پر تشریف لے گئے۔ اور ان کی مرقدہ مبارک پر مراقب ہو کر بیٹھ گئے۔ اسی اثناء میں ان کی روح پُر فتوح سے آپ کو ملاقات حاصل ہوئی اور آنجناب یعنی قطب الاقطاب نے آپ پر قوی توجہ کی کہ اس توجہ کے سبب سے ابتدا حصول نسبت چشتیہ کا ہو گیا۔

(صراطِ مستقیم مترجم۔ مصنفہ اسماعیل دہلوی۔ صفحہ ۲۲۳)

تماشا اہل قلم دیکھتے ہیں

ہمارے قارئین ان ہر دو واقعات کی تطبیق سے یقیناً لطف اندوز ہوئے ہوں گے اور اسماعیل دہلوی کے قلم کی گلکاریوں سے اس کے پردادا مرحوم کی روح بھی لازمی طور پر خوش ہو کر شاباش کہتی ہوگی۔ اور پکارتی ہوگی کہ اولاد ہو تو ایسی ہو۔ کیا اس مطالبقت کو کوئی ذی شعور انسان قدرتی طور پر تسلیم کر سکتا ہے۔ ہرگز نہیں! یہ واقعہ قطعی طور پر فرضی ہے، ایسا ہو ہی نہیں

چند ضروری نوٹ

شاہ عبد الرحیم رحمۃ اللہ علیہ نے اگر یہ واقعہ اپنے بیٹے شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کو سچ سنایا ہے اور شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے باپ کے ساتھ پیش آنے والے واقعہ کو سچ سمجھ کر نقل فرمایا ہے اور شاہ ولی اللہ کی بکراہ ذریت اپنے بڑوں کا واقعہ ہونے کی وجہ سے اس پر ہر تصدیق ثبت کرتی ہے تو اس دلچسپ واقعہ میں ہم پر لگائے جانے والے تمام الزامات کا بہترین جواب ہے۔ مثلاً :-

”اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ ولی اللہ فوت ہو جانے کے بعد بھی مدد فرماتے ہیں۔“
 ”اس سے پتہ چلتا ہے کہ ولی بعد وفات بھی دل کی باتیں جنہیں غیب کی باتیں کہنا زیادہ مناسب ہوگا پر اطلاع رکھتے ہیں۔“ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ولی اللہ کے ارواح بھی حاضر و ناظر ہیں۔ اس سے یہ بھی عیاں ہوتا ہے کہ رُوحیں جسمانی صورت میں متشکل ہو کر جہاں چاہتی ہیں سیر کرتی ہیں۔ اس سے یہ بھی ثابت ہوا کہ ارواح کو فاتحہ کا نذرانہ پیش کرنا چاہیے وغیرہ وغیرہ۔

اب آپ مفروضات کے پلندے براہین قاطعہ کتاب کے مرتب اور کتاب کی صحت پر تصدیقی مہرین ثبت کرنے والے طائفہ کے امام حضرت شاہ عبدالحزیز قدس سرہ العزیز کی محفل کا ایک واقعہ ملاحظہ فرمادیں۔

کمالاتِ عزیزی

جناب مولانا صاحب نے اول سال جو کلام مجید حفظ کر کے سنایا۔ نماز تراویح کی ہو چکی تھی۔ اس عرصہ میں ایک سوار خوب زرہ بکتر وغیرہ لگائے پر بھاہاتھ میں لئے تشریف لائے اور کہا حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہاں تشریف رکھتے ہیں؟ جو وہاں تھے سب نے دوڑ کر ان کو گھیر لیا اور پوچھا کہ حضرت یہ کیا تقریر ہے اور آپ کا نام کیا ہے؟ انہوں نے فرمایا میرا نام ابو ہریرہ ہے۔ جناب سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تھا کہ ہم

عبد العزیز کا کلام سننے چلیں گے۔ پھر مجھ کو ایک کام کے واسطے بھیج دیا، اس سبب سے دیر میں آیا۔
 یہ بات کہ غائب ہو گئے۔ (کمالاتِ عزیزی۔ مطبوعہ کراچی ۱۹۷۱ء)

ایک دلچسپ واقعہ

مندرجہ ذیل واقعہ علامہ الدہرا عاشق مصطفیٰ، زینت الاولیاء، امام الاصفیاء، نائب غوث الوری، استاذ العلماء، امام ربانی حضرت علامہ یوسف بن اسماعیل بنہانی قدس سرہ العزیز کی تالیف مبارکہ جامع الکرامات شریف سے نقل کیا جا رہا ہے۔ یاد رہے کہ یہ وہی عظیم تصنیف ہے جس سے اپنے مطلب کی چند روایات کا ترجمہ کر کے ”جمال الاولیاء“ نام رکھا ہے۔ بہر حال آپ اصل کتاب جامع کرامات اولیاء سے ایک دلچسپ واقعہ رُوحوں کی آمد کے متعلق ملاحظہ فرمادیں۔ یہ واقعہ آپ نے امام العارفین محمد بن عمر ابو بکر بن قوام رحمۃ اللہ علیہ کے حالات میں بیان فرمایا ہے۔

جامع کراماتِ اولیاء

جامع حلب کے خطیب حضرت جناب شیخ شمس الدین خالوری رحمۃ اللہ علیہ روایت بیان فرماتے ہیں کہ میں جناب محمد بن عمر ابو بکر بن قوام رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے ہمراہ کسی ایک سفروں میں ساتھ تھا کہ ایک جگہ آپ کو دعوت پر بلا دیا گیا پس جب ہم ایک مکان کے قریب پہنچے تو آپ کا رنگ متغیر ہو گیا اور آپ نے اُس وقت کثیر تعداد میں انا للہ وانا الیہ راجعون پڑھا۔ تو میں نے آپ کی خدمت میں عرض کیا۔ یا سیدی کیا چیز ظاہر ہوئی ہے۔ پھر آپ نے فرمایا۔ تحقیق

وروی عن الشیخ شمس الدین البخاری خطیب جامع حلب قال :
 کنا مع الشیخ فی بعض أسفاره - فدعی
 إلی مکان ، فلما دنون ، من ذلک
 المكان تغیر لونه وجعل یقول :
 انا للہ وانا الیہ راجعون مرارۃ کثیرۃ
 فقلت لہ : یا سیدی ای شیء حدث ؟
 فقال : لما اقبلنا علی ہذا القریۃ
 جاءت ارواح الاموات تسلم علی
 فیہم شاب حسن الوجه یقول :

قتلت ظلما قتلنی رجلان من اهل
هذه القرية كنت ارفعی غما لهما
وهما اخوان فقتلانی فی زمن ملک
العزیز۔ وذلک انتہما انتہما فی
بنت وکان الرجلان اللذان
فعلوا هذه الفعلة لهما وکنت
بریئا منهما۔ قال شمس الدین مذکورہ
یسما کان کلام الشیخ، وکان یبني
وبینهما معرفة، فلما خلوت بهما
قال لی: یا فلاں ان ما قاله الشیخ
والله لحق صیغ ومن قتلنا، فقلت
لهما: ما حملكما علی ذلک؟ قال
السبب الذی قاله الشیخ، ثم قیل
لہما: انه کان من غیرہ وانه کان
بریئا منہ کہا قال الشیخ رضی اللہ
عنہ۔ (جامع کرامات اولیاء۔ مؤلف حضرت
علامہ یوسف بن اسماعیل نبہانی مطبوعہ مصر ۲۱۵)

جب ہم نے اس گاؤں کی طرف رخ کیا اور پہنچے
تو اس گاؤں کے فوت شدگان لوگوں کی رو میں
میرے پاس آئیں اور مجھ پر سلام کہا۔ اور ان
روحوں میں سے ایک نور و نوحوان نے
مجھ سے کہا کہ جناب میں ظلم سے (بے گناہ) قتل
کیا گیا ہوں، مجھے اس گاؤں کے رہنے والے
دلو آدمیوں نے قتل کیا ہے جن کا میں چراگا ہوں
میں ریوڑ چرایا کرتا تھا اور وہ دونوں بھائی
بھائی ہیں۔ پس ان دونوں نے مجھے عزیز بادشاہ
کے زمانے میں قتل کیا تھا اور سب یہ بتا کہ انہوں
نے مجھ پر اپنی لڑکی کی تہمت لگائی تھی۔ حالانکہ میں
اس تہمت سے بری ہوں۔ شمس الدین مذکورہ کہتے
ہیں کہ شیخ کا یہ کلام وہ دونوں بھائی (جنہوں نے
قتل کیا تھا) بھی سن رہے تھے۔ میری ان دونوں
کے ساتھ واقفیت تھی۔ انہوں نے علیحدگی میں
مجھے بتایا کہ خدا کی قسم شیخ نے جو کچھ کہا ہے بالکل
سچ ہے اور ہم نے ہی اسے قتل کیا تھا۔ پھر میں نے
اس قتل کے محرکات دریافت کئے تو انہوں نے بتایا
کہ یقیناً وہی ہیں جو شیخ نے بتائے اور پھر انہوں نے
اعتراف کیا کہ وہ نوحوان واقعی بیگناہ تھا۔ اور
یہ معاملہ کسی اور سے تھا۔

تذکرۃ الموتی والقبور

(ثناء اللہ پانی پتی)

ابن مبارک حکیم ترمذی وابن ابی الدنیا
و ابن منذر از سعید بن مسیب از سلمان روایت
کرده کہ ارواح مومنین در برزخ باشند بر زمین
سیر کنند ہر جا کہ خواہند۔ (تذکرۃ الموتی والقبور
ص ۲۸ مؤلفہ قاضی ثناء اللہ پانی پتی)۔

ابن مبارک اور حکیم ترمذی اور ابن ابی دنیا و
ابن منذر سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ حضرت
سلمان رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ
مومنین کی ارواح برزخ میں رہتی ہیں۔ زمین پر
سیر کرتی ہیں اور ہر جگہ جاتی ہیں۔

تفسیر روح البیان

وفي الحديث: يا اصحابي لا تنسوا
امواتكم في قبورهم خاصة في شهر
رمضان فان ارواحهم يبرقهم
فينادي كل احد منهم الف مرة من
الرجال والنساء اعطفوا علينا بل هم
او برغيف او بكسوة خبرا و بد عوة او
بقراءة آية او بكسوة كساكم الله من
لباس الجنة۔ كذا فی بیع الابرار
فاذا كان الرغيف او الكسوة مغنيل
مقبولا عند الله تعالى فما ظنك
بما فوقه من الذائد (تفسیر روح البیان
شریف مطبوعہ بیروت جلد چہارم ص ۳۶ مؤلف
حضرت امام اسماعیل حقی رحمۃ اللہ علیہ)۔

اور حدیث شریف میں ہے کہ نبی اکرم
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اے میرے
دوستو تم مردوں کو نہ بھولو جو اپنی قبروں میں ہیں۔
خاص کر ماہ رمضان شریف میں ان کی ارواح
اپنے گھروں میں آتی ہیں (جن گھروں کو چھوڑ کر
قبروں میں جا رہے ہیں)۔ پس پکار رہے ہیں کہ
ان میں سے ہر ایک مرتبہ مردوں اور عورتوں سے
کہ بخشش کرو ہم پر ساتھ صدقہ کرنے دو ہم کے
یا ساتھ خوراک اور ٹکڑا روٹی کے یا ساتھ دعا
اور پڑھنے قرآن کریم کے یا ساتھ خیرات کرنے
پڑھنے کے پہنائے گا اللہ تعالیٰ تم کو
جنت کی پوشاک۔

احیاء العلوم

بشیر بن منصور کہتے ہیں کہ ایک شخص قبرستان میں آمد و رفت کیا کرتا تھا اور جنازوں کی نماز پڑھا کرتا۔ اور جب شام ہوتی تو قبرستان کے دروازے پر کھڑا ہو کر کہا کرتا کہ خدا تعالیٰ تمہاری وحشت کو اُس سے بدلے اور تمہاری غریبی پر رحم فرمادے اور خطاؤں سے درگزر کرے اور حسناات تمہارے قبول کرے۔ ان کلمات سے زائد کچھ نہیں کہتا تھا۔ وہ شخص کہتا ہے کہ اتفاقاً ایک شام کو میں قبرستان میں نہ گیا اور حسب دستور دعا نہ کی اپنے گھر چلا آیا جب میں سو رہا تو بہت سے لوگ میرے پاس آئے۔ میں نے اُن سے پوچھا کہ تم کون ہو اور میرے پاس کیوں آئے ہو۔ انہوں نے کہا ہم قبرستان کے لوگ ہیں۔ میں نے پوچھا کہ پھر کیا مطلب ہے۔ انہوں نے کہا کہ جب تم گھر کو پھر آتے تھے تو تم نے عادت کر لی تھی کہ کچھ تحفہ ہم کو دیا کرتے تھے۔ پھر میں نے پوچھا کہ وہ تحفہ کیا تھا۔ انہوں نے کہا کچھ دعا مانگا کرتے تھے۔ آج تم نے ہمیں اس دعا سے محروم رکھا۔ اس لئے باس مراد ہم آئے ہیں۔ میں نے کہا کہ اچھا اب میں پھر تمہارا ہدیہ پہنچاتا رہوں گا۔ اور پھر کبھی ناغہ نہیں کیا۔

(احیاء العلوم الدین - جلد چہارم صفحہ ۶۳۳)

منکرین آمد وراح کیلئے ضرب شدید

مندرجہ ذیل واقعہ شاہ ولی اللہ دہلوی اپنے والد گرامی شاہ عبدالرحیم دہلوی کے ملفوظات میں سید عبداللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ صاحب فرماتے ہیں کہ سید عبداللہ اور ایک دیگر بزرگ جب تلاوت کلام پاک کرتے تو کیا سماں ہوتا تھا۔ فرماتے ہیں :-

روزے آل بزرگ و حضرت سید	ایک روز وہ بزرگ اور حضرت سید
ہر دو قرآن دومی کو دیکر موم عرب شکل بنویش	صاحب دونوں قرآن کا دورہ کرتے تھے کہ
فوج فوج ظاہر گشتند و رئیس ایشان نزدیک	عربی صورت آدمیوں کی بنویش افواج ظاہر
مسجد البتادہ و قرآن قاری استماع فرمود۔	ہوئیں اور ان کا امیر مسجد کے نزدیک کھڑا ہو کر

گفت : باریک اللہ ادیت حق القرآن۔

قاری صاحب قرآن سننے لگے اور فرمانے لگے
بارک اللہ قرآن کا حق ادا کر دیا۔

پھر اس کے بعد انہیں حضرت سید عبداللہ
کے انتقال کے بعد ان کی قبر پر حاضری کا واقعہ
اس طرح بیان کرتے ہیں کہ :-

دوست جو دفن کے وقت حاضر تھے
اُن کو ساتھ لیکر سید صاحب کے مزار کی
زیارت کو گئے۔ ساتھی عزیمت نے ہر چند کوشش کی
لیکن قبر کی شناخت نہ ہو سکی۔ آخر اندازے سے
ایک قبر کی طرف اشارہ کیا ہم اُس جگہ بیٹھ گئے اور
قرآن پڑھا۔ حضرت سید صاحب پشت کی طرف آواز
دی کہ قبر فقیر این است۔

تاہم جو کچھ شروع کیا تھا میں ختم کیا۔
اور اُس کا ثواب صاحب قبر کو دیا۔ اور میں
نے اُس جگہ کہا کہ اچھی طرح سوچ لو کہ سید کی قبر
یہ ہے جدھر تم نے اشارہ کیا ہے یا میری پشت
کی طرف ہے۔ اُس نے سوچا اور کہا کہ میں نے
غلطی کی تھی۔ اُن کی قبر تمہاری پشت کی طرف ہے
اُس طرف بیٹھ گئے اور قرآن پڑھنے لگے۔ اُس
وقت حزن و ملال کی وجہ سے طبیعت کھل نہ سکی
اور قرأت قرآن کے قاعدوں کے مطابق
ٹھیک نہ پڑھا جاسکا (تو سید صاحب نے)
قبر کے اندر سے آواز دی کہ فلاں
فلاں جگہ پر امر قرأت میں تساہل کیا گیا ہے

یارے را کہ در دفن حاضر بود ہمراہ
گر فتم و زیارت مروت برد رفت آن عزیز
ہر چند تا مل کرد ایشان نشانت شناخت آن عزیز
تخمین لبوئے قبرے اشارت کرد آن جا
نشستم و قرآن می خواندم حضرت سید از
پشت می ندا کردند کہ قبر فقیر این است
اما هر چه شروع کردہ اید آن جا تمام کنید
و ثواب بہ صاحب آن قبر و ہمید۔ اُن جا
گفتم کہ نیک تا مل کن قبر حضرت سید
این است کہ ہاں اشارت کردی یا پس
پشت میں تا مل کرد و گفت خطا کردہ بودم
قبر ایشان۔ پس پشت شما است آن
سوئے نشستم و قرآن خواندم گر فتم در
آن اثناء بسبب حزن و گرفتگی خاطر
بسیار سے از قواعد قرأت نامرعی گذار شتم
از درون قبر ندا کردند کہ فلاں فلاں جا
جا و ساہلہ کر دید در امر قرأت۔

انفاس العارفین صفحہ ۱۱



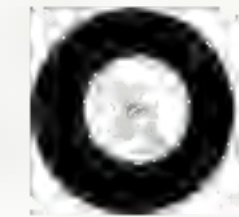
میت کو قل شریف پڑھ کر بخشنا

• غنیۃ الطالبین • تذکرہ موقی والقبور • ارشاد الساری

عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
مرفوعاً عن مرفی المقابر قراً قل
هو الله احد احدی عشرة مرة ثم
ذهب اجرها لاموات اعطی من الاجر
بعد الاموات - (رواہ الدارقطنی)
(۱) غنیۃ الطالبین عربی اردو صفحہ ۱۰۲

(۲) تذکرہ موقی والقبور مؤلفہ ثناء اللہ پانی پتی ص ۳۷
(۳) ارشاد الساری الی من سئل اللہ علی قاری بطور مفسر

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے مرفوعاً روایت ہے کہ جب جلے قبرستان
میں اور پڑھے قل هو الله احد
گیارہ مرتبہ۔ پھر اس کا بخش دے اموات
کو، اجر ملے گا اس کو اموات کے برابر۔



یتھے کا ختم شریف

سوم • قل شریف • درود شریف • دعا • اکٹھ برادری

میت کے تیسرے دن ختم شریف دلایا جاتا ہے اسے عام طور پر قل شریف یا
یتھا شریف کہا جاتا ہے۔ اس کے متعلق معتبر اور مستند جواب اگرچہ چند سطور میں بھی
دیا جاسکتا ہے۔ لیکن ہمیں دانستہ طور پر اس مسئلہ کی نسبتاً زیادہ وضاحت اور صراحت
کرنی پڑے گی۔ کیونکہ بعض جہلانے اپنی ناسمجھی اور بہت دھرمی کی وجہ سے اس کا رخیہ
کو فی الواقع ایک مذاق سمجھ رکھا ہے۔ اور نہایت ہی کرمیہ انداز سے استہزا و مسخر کا
نشانہ بنا رکھا ہے۔

یتھے شریف کا مذاق

یتھے شریف کا مذاق اڑانے والے ایک تو وہ لوگ ہیں جن کے نزدیک فقہائے کرام اور
اولیاء عظام کا نام ہی باعثِ آزار و کلفت اور ایک قسم کی گالی ہے۔

اور

وہ فقہ اور تقلید کا نام سن کر یوں منہ بناتے ہیں جیسے انہیں خنظل کے قتلے یا مصبر
کی ڈلی رنگنی پڑ گئی ہو۔

اور

بات صرف منہ بناتے تک ہی ختم نہیں ہوتی بلکہ وہ مقلدین کو ویسے ہی خارج از اسلام
سمجھتے ہیں۔ اور دین میں تمام تر غرابیوں کے ذمے دار فقہاء کرام کو گردانتے ہیں۔

دلیل کے طور پر چند عبارتیں ملاحظہ فرمائیے:-

گذشتہ صفحات میں آپ جمعرات کے فضائل میں شرح صدور کی وہ طویل عبارت ملاحظہ فرما
چکے ہیں کہ جس میں مالک بن دینار نے قبرستان کو منور دیکھ کر حیرت کا اظہار کیا اور عارف سے یہ ندا
سنی کہ ایک مومن بندے نے نماز کے بعد قل شریف پڑھے تھے جس کی برکت سے
قبرستان بھی منور ہو گیا اور مشرق و مغرب تک نور و سرور پھیل گیا۔ یہاں بھی بقدر ضرورت اس عبارت کا
کچھ حصہ دوبارہ نقل کیا جاتا ہے۔

اور پڑھا اس قبرستان میں سورہ
فاتحہ اور قل یا ایہا الکافرون
اور قل هو الله احد اور کہا
الہی اس کا ثواب اہل قبور کو مومنین میں
سے۔ پس داخل ہوا اور پران کے روشنی
اور نور و سرور مشرق سے مغرب
تک۔

وقرأینہما فاتحۃ الكتاب وقل
یا ایہا الکافرون۔ وقل هو الله
احد۔ وقال اللہم انی قد
وہبت ثوابہا لاهل القبور
من المومنین فادخل اللہ علینا
الضیاء والنور والفضیحة والسرور فی
المشرق والمغرب۔ شرح الصدور
مؤلفہ امام جلال الدین سیوطی

۱۔ مقلدین خفیہ کافر و مشرک ہیں۔ - صفحہ ۱۸۹، ۱۲۳، ۱۲۹

۲۔ سرشتیہ سارے حیلوں اور مکروں کا اور کان تمام

فریبوں اور دغا بازیوں کی علم فقہ و رائے ہے۔

اور مہاجال ان سب خرابیوں کا فقہا اور مقلدین کی

بول چال ہے۔ اور ساری خرابی ڈالی ہوئی ان

ملاؤں کی ہے جو دایم تقلید میں گرفتار ہیں۔ اور

نشر شرک و بدعت میں سرشار اور تمام عالم کا فساد

اور ساری خرابیوں کی بنیاد گروہ مقلدین ہیں۔

(ترجمان الہامیہ مطبوعہ مفید عام پریس آگرہ - صفحہ نمبر ۳۵، ۳۶)

تالیف نواب صدیق حسن خاں بھوپالی

مقلدین اور فقہائے کرام کو اتنی سنگین اور تنگی گالیاں دینے والا یہ گروہ نجدی وہابیوں کا ہے۔ ان لوگوں کے دوسرے چھوٹے چھوٹے مسائل میں شرک و بدعت کے فتوے ہمارے لئے کوئی تحسینی اور کشش نہیں رکھتے اس لئے کہ ان کے نزدیک سوائے چند غیر مقلد افراد کے تمام مسلمان کافر، مشرک، حید جو، مکار، فریبی، دغا باز، بدعتی، فسادی اور خرابیوں کی بنیاد ہیں۔

نقل کفر کفر نباشد کے باوجود ہم مقلدین میں سے محدثین کے ان رجال اعظم اور مقتدر ہستیوں کے اسماء معظمہ کی فہرست پیش کرنے سے اجتناب کرتے ہیں جن کو یہ لوگ خود بھی اسلام کا سرمایہ سمجھتے ہیں۔ بہر حال ہم اس گروہ کی لغویات کو نظر انداز کرتے ہوئے ایک ایسے گروہ کی بات کرتے ہیں جو اجتماع خدین ہے یعنی :-

مقلد وہابی

غیر مقلد نجدی وہابیوں کے فتویٰ کے مطابق محض مقلد ہونے کی وجہ سے یہ گروہ بھی کافر، مشرک اور بدعتی نیز جو کچھ بھی اوپر بتایا گیا ہے سب کچھ ہے لیکن اس کی بدقسمتی یہی سمجھئے کہ جو گروہ اس گروہ کو کافر کہتا ہے یہ اسی پر جان نثار کرتا ہے اور اس میں ایسا گھل مل گیا ہے کہ ویسا ہی معلوم ہوتا اور فراخ دلی کا یہ عالم ہے کہ :-

اے آتا ہے پیار پر غصہ

راے غصے پہ پیار آتا ہے

یہی نہیں بلکہ کسی عاشق زار کی طرح یوں لب کشتی کرتا ہے کہ :-

تو بن کے ترش رو مجھے گالی ہزار دے

یہ وہ نشر نہیں جسے گالی اتار دے

ہم نے اس گروہ کو نجدی وہابیوں کا عاشق زار تو کہہ دیا ہے اور ممکن ہے ایسا بھی ہو لیکن اس کی زیادہ تر ادائیں محشوقانہ ہیں۔ تو خیر ہمیں بتانا یہ ہے کہ یہ گروہ اپنے گلے میں تقلید کا پتھر بھی ڈالے ہوئے ہے اور بظاہر فقہائے کرام کا دلدارہ اور شیفتہ بھی بنتا ہے اور خود کو فقہا کا مقبر بھی ثابت کرتا ہے۔ نیز دکھاوے کیلئے اولیاء کرام سے محبت و مودت کا بھی دعویدار ہے لیکن پس پردہ غیر مقلد وہابیوں کی مہنوائی میں فقہائے کرام اور اولیائے عظام سے برسر پیکار بھی ہے اور اپنے ان شیرائیوں اور فدائیوں سے بھی زیادہ ہولناک اور خطرناک طریقہ سے حقائق کو مسخ کرنے کی کوشش میں بھی ہمہ تن مصروف ہے۔

یہ فرقہ دیوبندی وہابیوں کا ہے

میرے خیال میں یہ فرقہ پہلے فرقہ سے زیادہ خطرناک اس لئے ہے کہ اس سے کھلے کفر کے علاوہ نفاق اور منافقت کی بو بھی آتی ہے اور اس کے ظاہر و باطن میں تضاد ہی تضاد ہے۔ کبھی تو یہ لوگ نجدی وہابیوں کی تمقیص و ترویج میں مصروف نظر آتے ہیں اور کبھی ان کی تعریفوں کے پل باندھتے ہیں۔ چونکہ ہمارا مضمون اس قسم کی بحث کا تحمل نہیں اس لئے نہایت ہی

اختصار سے ان کی دورنگی اور دوسری شخصیت کے چند نمونے پیش کر کے اپنے موضوع کا طرف آتے ہیں۔

مولوی اشرف علی اور غیر مقلد وہابی (ایک رُخ)

بعض اہل حدیث نے قیاس و تقلید کو مطلقاً حرام اور اقوال صحابہ و تابعین کو غیر مستند ٹھہرایا اور آئمہ مجتہدین کو یقیناً خاطی و غادی اور کل مقلدین کو مشرکین و مبتدعین کے ساتھ ملقب کیا اور سلف پر طعن اور خلف پر لعن اور ان کی تجہیل و تضلیل و تحقیر و تفسیق کرنا شروع کیا۔ حالانکہ اس تقلید کا جواز مجمع علیہ امت کا اور واضح معلوم آیت ۱۔
فَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ ذَاتُ آتَةٍ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ذَاتُ آيَةٍ وَجَعَلْنَا هُمْ آيَةً يُهْدُونَ بَأْمُونًا ذَاتُ آيَةٍ
أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدْ هُمْ أَتَدْرِكُ

(فتاویٰ اشرفیہ جلد چہارم صفحہ ۱۸۵ مطبوعہ دیوبند)

مولوی اشرف علی اور غیر مقلد وہابی (دوسرا رُخ)

اگر میرے پاس دس ہزار روپیہ ہو سب کی تنخواہ کر دوں۔ پھر خود ہی سب وہابی بن جائیں۔
(الافاضات الیومیہ جلد دوم صفحہ ۷۸)

مولوی رشید احمد گنگوہی اور غیر مقلد وہابی (ایک رُخ)

محمد بن عبد الوہاب (نجدی) کے مقلدوں کو وہابی کہتے ہیں ان کے عقائد عمدہ تھے۔
(فتاویٰ رشیدیہ صفحہ ۵۵)

مولوی حسین احمد مدنی اور غیر مقلد وہابی (دوسرا رُخ)

محمد بن عبد الوہاب کا عقیدہ تھا کہ جملہ اہل عالم و تمام مسلمانانِ دینا مشرک و کافر ہیں۔ ان سے قتل قاتل کرنا اور ان کے اموال چھین لینا حلال اور جائز بلکہ واجب ہے۔
(الشہاب ثاقب۔ مطبوعہ دیوبند۔ صفحہ ۴۳)



دیوبندی وہابیوں کے نجدی وہابیوں کے اس اشتراک و اغتراق کی فہرست انتہائی طویل ہے۔ بر سبیل تذکرہ مندرجہ بالا چند عبارتیں پیش کرنے پر ہی اکتفا کیا جاتا ہے اور اس بات کا فیصلہ ناظرین پر چھوڑا جاتا ہے۔ کہ اس دورِ رُخِ پالیسی کے پس پردہ وہ کونسے محرکات تھے جس سے یہ صورتیں سامنے آئیں۔

جبکہ حق یہ تھا

کہ اگر ان لوگوں کا مقلد ہونے کا دعویٰ ہے تو یہ مقلدین کو کافر کہنے والوں کو کافر کہتے اس لئے کہ مقلدین میں ہزاروں نہیں لاکھوں ایسے عظیم مسلمان ہیں جنہوں نے کروڑوں غیر مسلموں کو اسلام کی دولت سے مالا مال کیا۔ اور وہ اس قدر مقتدر لوگ ہیں کہ ان کیلئے تصور بھی نہیں کیا جاسکتا کہ وہ کافر بھی ہو سکتے ہیں۔ اور اگر وہ لوگ کافر نہیں بلکہ مسلمان ہیں تو جو شخص کسی مسلمان کو کافر کہے بغیر اسے حدیثِ مقططفہ وہ خود کافر ہو جاتا ہے۔

اور اگر یہ فدائیانِ وہابیہ خود میں ان کو کافر کہنے کی ہمت نہیں رکھتے تو کم از کم ان سے نفرت ہی کریں۔ اور بجائے اس کے کہ ان کی فرسودہ لغویات کو اسلام کا سرمایہ تصور کریں۔ اپنے اسلاف کی راہ و روش کو اپنا کر مذہبِ حقہ اہل سنت و جماعت کی خدمت کرتے اور خود کو حنفی کہلاتے ہیں تو سیدنا امام اعظم کی تعلیمات اور دیگر فقہائے حنفیہ کے علوم و معارف کے نور سے دنیا کو متور کر رہے۔ لیکن یہ ان لوگوں کی کتنی ڈھٹائی ہے کہ محض اغیار کی تائید کرنے کے جوئے

میں اپنی عبارت قطع برید کر کے اپنے مسلک پر ہی برسنے شروع کر دیا۔ تاکہ تقلید کے دشمن کفر و شرک کی مشینیں اور تیزی سے رواں دواں رکھ سکیں۔

اور یہ کتنی بدقسمتی ہے ان لوگوں کی کہ نجدی و بابیوں کی تائید میں اپنے مشائخ عظام اور اپنے باپ داداؤں کے ساتھ بھی محاذ لائی کر نے لگے۔ اور یہ بھول گئے کہ ان کے کفر و شرک اور بدعت و ضلالت کی سنگینیں ان کے اپنے بڑے بوڑھوں کے سینوں میں بھی پیوست ہو کر رہ جائیں گی۔

نتیجہ شریف پر اعتراضات

نتیجہ شریف پر کئے جانے والے اعتراضات تقریباً ایک ہی قسم کے ہیں جنہیں یہ مختصر میں اپنی کتابوں میں نقل در نقل کئے چلے جاتے ہیں۔ اگر ایک مولوی نے خیانت کی تو دوسرے نے اصل کتاب میں دیکھے بغیر ایک اور خیانت کر ڈالی۔ پھر تیسرے نے کسی اور عبارت کا کچھ حصہ حذف کر لیا اور ہوتے ہوئے نوبت باریں جا رسید کہ اصل حقائق روپوش ہوتے چلے گئے۔ اور یہ صاف اور سیدھا مسئلہ استقدر طویل ہو کر کھدھنڈا بن گیا کہ کچھ نہ سمجھے خدا کو بے کوئی۔

بہر حال اب آپ اعتراضات ملاحظہ فرما دیں بعد میں ان عبارت میں کی گئی خیانتوں کی فہرست پیش کی جائے گی۔

اعتراض نمبر ۱۔ تیسرے دن کا جمع میت کے واسطے اولاً مشابہت ہنود کی کہ ان کے یہاں تیجا ضروری رسم جاری ہے۔ حرام ہوگا بسبب مشابہت کے۔

قال عليه السلام تشبه قوم فهو منهم الحديث

اعتراض نمبر ۲۔ ثانیاً تقریر کو تیسرے دن کا خود بدعت ہے اس کی کچھ اصل میں شرع نہیں۔

اعتراض نمبر ۳۔ ثالثاً جو کچھ ملا اکٹھے ہو کر پڑھتے ہیں بطح فلوس پڑھتے ہیں کہ در ثنویت بھی مانتے ہیں کہ ملا کو استقدر دینا ہوگا اور ضروری جانتے ہیں چنانچہ معین ہے اور ملا بھی جانتے ہیں کہ ہم کو یہ ملے گا کیونکہ معین و مقرر ہو رہا ہے۔ اور شرع میں جو چیز کہ معروف و معین ہوتی ہے اس کو مثل شرط لگانے کے فرمایا ہے۔ المعروف کا مشروط قاعد

فقہ کا مسئلہ ہے۔ پس جو کچھ ملاؤں کو دیا جاتا ہے وہ اجرت ان کے پڑھانے کی ہے۔ اور جو پڑھائی کہ اجرت پر ہوتی ہے اس کا ثواب نہ پڑھنے والے کو اور نہ مردے کو ہوتا ہے۔ لہذا یہ فعل ان کا باطل اور لینا اور دینا دونوں حرام۔ اور موجب ثواب کا نہیں بلکہ گناہ ہے۔ مردہ کو اس کا ثواب نہیں ہوتا۔ دینے اور لینے والے دونوں گنہگار ہوتے ہیں۔ لہذا اس کام کا ترک بھی واجب ہے۔ (فتاویٰ رشیدیہ ص ۲۶)

اعتراض نمبر ۴۔ کبیری شرح منیۃ المصلیٰ میں ہے:-

واتخاذ الطعام عند قراءة القرآن یکرہ۔ ترجمہ:- اور قرآن پڑھنے کے وقت کھانا کھلانا مکروہ ہے۔

اعتراض نمبر ۵۔ اور سنن ابن ماجہ میں حضرت جریر بن عبد اللہ سے مروی ہے فرمایا:-

کناخذ الاجتماع الى اهل المیة و نضعهم الطعام من النیاحۃ۔ ترجمہ:- ہم مردے کے گھروں میں جمع ہو کر اور ان کا کھانا پکوانا فوجہ گری سمجھتے ہیں۔

چنانچہ فتح القدیر میں ہے:- واتخاذ النیاحۃ من اهل المیة وہی بدعت مستقبحة۔ ترجمہ:- اور اہل میت کی طرف سے نیاخت کا ہونا بہت بڑی بدعت ہے۔

اعتراض نمبر ۶۔ اور ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں علامہ طیبی کا قول نقل فرمایا کہ طیبی نے فرمایا ہے کہ جو شخص امر مستحب کرنے پر اصرار کرے اور اس کو لازم قرار دے لے اور اجازت پر عمل نہ کرے تو اس نے شیطان کی گمراہی کا حصہ پالیا۔ تو پھر کیا حال ہوگا اس شخص کا جو بدعت یا امر منکر پر اصرار کرے۔ یہ جنگ ہے ان لوگوں کی نصیحت کیلئے جو میت کیلئے تیسرے دن جمع ہونے پر اصرار کرتے ہیں۔ اور اس کو جماعت میں حاضر ہونے پر ترغیب دیتے ہیں۔

اعتراض نمبر ۷۔ اور فتاویٰ برازیل میں مرقوم ہے:- یکرہ اتخاذ الطعام

فی الیوم الاول والثالث و بعد الا سبوع ونقل الطعام الى القبر فی المواسم واتخاذ الدعوة لقراءة القرآن و جمع الصلحاء و الفقراء للختم و القراءة سورة الانعام و الاخلاص و الفتحی۔ ترجمہ:- اور پہلے دن اور تیسرے دن اور ساتویں دن کھانا تیار کرنا اور اس موسم میں قبر پر کھانا وغیرہ لے جانا اور قرآن مجید پڑھنے کیلئے دعوت دینا اور صلحاء و فقراء کو ختم کے لئے یا سورۃ النعام یا اخلاص پڑھنے کے لئے

دعوت دینا سب مکروہ ہے۔

اعتراض نمبر ۸۔ اور حضرت شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ شرح سفر السعادتہ و مدارج میں فرماتے ہیں۔ ایں اجتماع مخصوص برورہم و ارتکاب تکلفات و دیگر صرف اموال بے وصیت از حق یتامی بدعت است و حرام انتہی۔ ترجمہ: یہ مخصوص اجتماع بے وصیت و مال کا اور دوسرے تکلفات اور بے وصیت کے یتامی کے حق میں سے مال کا صرف کرنا بدعت ہے حرام ہے۔

اعتراض نمبر ۹۔ اور حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ وصیت نامہ میں فرماتے ہیں: دیگر از عادات شیعہ ما مردم ابراف است در ماتمہا و چہلم و فاتحہ سالیانہ ایں ہمہ را در عرب اول وجود نہ بود۔ مصلحت آنست کہ غیر تعزیت و ارثان میت تا سہ روز و اطعام ایشان یک شبانہ روز رسمے نباشد انتہی۔ ترجمہ: ہماری بری عادات میں سے دوسری مائت فضول خرچی ہے جو ماتوں اور چالیسویں اور سالانہ کی فاتحہ میں ہوتا ہے۔ ان تمام چیزوں کا ۶۰ سال اول میں وجود نہ تھا۔ مصلحت تو یہی ہے کہ میت کے ورثہ کی تعزیت تین دن اور ان کو ایک دن رات کا کھانا دینے کے سوا کوئی رسم نہ ہو۔

اعتراض نمبر ۱۰۔ اور حضرت قاضی ثناء اللہ پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ بھی وصیت نامہ میں فرماتے ہیں۔ و بعد مردن من رسوم دنیوی مثل دہم و چہلم و ششماہی و سالیانہ جمع نکنند انتہی۔ ترجمہ: میرے مرنے کے بعد دنیاوی رسوم جیسے دسواں، چالیسواں، چالیسواں اور ششماہی اور سالانہ بری کچھ نہ کریں۔ (فتاویٰ رشیدیہ صفحہ ۲۲)

ان اعتراضات کا چرہ

فتاویٰ رشیدیہ صفحہ نمبر چار سو بیس وغیرہ کے یہ دس نمبر جنہیں آپ دس اعتراض بھی کہہ سکتے ہیں۔ اور تیجا شریف کو بدعت بنانے کے جواز میں چند عبارتوں کا نام بھی دے سکتے ہیں۔ بہر حال تقریباً اسی قسم کی چند گسی پٹی دلیلیں جو وہاں بیان نجد اور وہاں بیان دیوبند کی ذریت اب تک اپنی کتابوں میں معمولی معمولی سی رد و بدل کے ساتھ لکھتے چلے آئی ہیں تمام ترکتابوں کی عبارتیں نقل کرنا محض تصحیح اوقات کے مترادف ہوگا۔ اس لئے مندرجہ بالا عبارات کا صرف ایک چرچا نہیں دونوں ایک سر پھرے نے (۱۶) صفحے کے پمفلٹ میں اپنی عبارتوں میں معمولی سی تمہیم کے ساتھ تیار کر کے تیس بار خاں بننے کی کوشش کی ہے

تاریخ کی نذر کرتے ہیں۔ بعد ازاں انشاء اللہ العزیز ان دونوں چچا بھتیجا کے اعتراضات کو اکٹھا کر کے نمبر وار الزامی اور تحقیقی جواب پیش کئے جائیں گے۔ اب آپ وہ چوبہ ملاحظہ فرمائیں جس میں علمائے اہل سنت کو مزید کالیاں دینے کا اضافہ بھی کیا گیا۔ چر بے کا نام ہم نے بہتان عظیم از رحیل رحیم رکھا ہے۔

بہتان عظیم از رحیل رحیم

• تیجا اور ساتواں کوئی شرعی مسئلہ نہیں ہے • نہ ہی قرآن و حدیث سے اس کے جواز پر کوئی دلیل موجود ہے • یہ ایک رسم ہے جسے غیر مسلم قوموں سے اخذ کر کے مسلمانوں پر مسلط کر دیا ہے۔

• جاہل واعظین نے اسے مذہب کا لبادہ اوڑھا کر مسلمانوں کو ایک امتیاز بنا کر رکھ دیا ہے • حالانکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آپ کے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے یا امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ میں سے کسی نے بھی اس فعلے شنیع کو نہیں کیا۔

• یہ صاف اور کھلی حقیقت ہے کہ یہ رسم غیر مسلم اقوام سے مسلمانوں میں سے بعض جاہل اور خود غرض واعظوں نے رائج کی ہے • اس سے صرف اور صرف اہل اسلام کی مخالفت اور بطرح عظیم کی خدمت مقصود ہے۔

• یہ سنت کے خلاف بدعت کا محاذ ہے۔ اس لئے اسے مردود اور غیر اسلامی رسم کہا جائے گا۔ (بلفظہ)

اس کے بعد یہ دس حوالے لکھے ہیں۔

۱۔ ”ہم یعنی صحابہ کرام میت کے گھر جمع ہونے اور میت کے گھر کھانا تیار کرنے کو زور سمجھتے ہیں۔“ (ابن ماجہ صفحہ ۱۰۱)

۲۔ ”اہل میت کی طرف سے تین دن تک ضیافت مباح نہیں۔ کیونکہ ضیافت خوشی کے موقع پر ہوتی ہے۔“ (خلاصۃ الفتاویٰ ص ۲۲)

۳۔ ”مہیبت کے دنوں میں ضیافت کرنا مکروہ ہے۔ کیونکہ جو کام خوشی کے وقت وہ غنی

میں نامناسب ہے۔ (فتاویٰ خانہ جلد ۱۴)

- ۴۔ ابن ہمام کہتے ہیں کہ میت کے گھر کھانا تیار کرنا مکروہ ہے۔ کیونکہ طعام کھانا تو خوشی کے موقع پر ہوتا ہے نہ کہ غمی میں۔ اور یہ نہایت ہی قبیح اور بری عادت ہے (فتح القدیر ۴۳۳)
- ۵۔ ان دنوں میت کے گھر کھانا تیار کرنا اور کھانا دو گون مکروہ ہیں۔ (جامع الرموز علامہ قہستانی ۴۳۳)

۶۔ ہمارے مذہب (حنفی) کے فقہائے کرام نے اس بات کو ثابت کر دیا ہے کہ میت کے پہلے اور تیسرے دن اور اسی طرح ہفتہ کے بعد طعام تیار کرنا مکروہ ہے۔ (مرقاۃ جلد ۵ مؤلف ملا علی قاری)

- ۷۔ آتا این اجتماع مخصوص روز سوم و ارتکاب تکلیفات و دیگر مصرف اموال بے وصیت از حقیتا منی بدعت است و حرام۔ (مدارج النبوة - از شیخ عبدالحق)
- ۸۔ بعد مردی من رسوم دنیوی مثل و ہم، بستم و چہلم و ششماہی و بر سنی ہیج نکند۔ (قاضی ثناء اللہ - حوالہ نہیں دیا)

- ۹۔ دیگر از عادات شنیع مامروم اسراف است در ماتم یا رسوم و چہلم و ششماہی و فاتحہ و سالیانہ و این ہنہ را در عرب اول و چونہ بود۔ (تہذیب شاہ ولی اللہ دہلوی جلد دوم)
- ۱۰۔ مقرر کرنا تبعہ کا بالخصوص اور اس کو ضرور خیال کرنا شریعت محمدیہ میں ثابت نہیں۔ (عبدالحق لکھنوی) قلت عشیہ کاملہ

چچا بھتیجا کے ایک جیسے تمام اعتراضات کی آخری شکل

- ۱۔ سب کا مجمع اہل میت کے گھر ہندوؤں کی مشابہت ہے اور حرام ہے۔
- ۲۔ تیسرا دن مقرر کرنا خود ایک بدعت ہے اس کی کچھ اہل شرع میں نہیں۔
- ۳۔ جو کچھ ملا لکھے ہو کر پڑھتے ہیں لا لچ کیلئے پڑھتے ہیں۔
- ۴۔ میت والے اور ملا جلتے ہیں کہ کیا دیا لیا جائے گا۔
- ۵۔ جو چیز معروف و معین ہوتی ہے اس کو مثل شرط کہتے ہیں۔
- ۶۔ ملا کو پڑھنے کی اجازت دی جاتی ہے اس لئے مردے کو ثواب نہیں ملے گا۔
- ۷۔ فعل اُن کا باطل ہے۔ لینا دینا دونوں حرام ہیں اور ثواب کی بجائے گناہ ہیں۔
- ۸۔ دینے لینے والے دونوں گنہگار ہوتے ہیں اس کا ترک واجب ہے۔
- ۹۔ کبیری شرح منیۃ المصلیٰ میں ہے قرآن پڑھنے کے وقت کھانا مکروہ ہے۔
- ۱۰۔ ابن ماجہ میں جویر صحابی کا قول ہے کہ ہم میت کے گھر جمع ہونے اور کھانا پکوانا نوہر سمجھتے ہیں۔
- ۱۱۔ فتح القدیر میں ہے اہل میت کی طرف سے ضیافت کا ہونا بہت بری بدعت ہے۔
- ۱۲۔ طبی کا قول ہے کہ جو میت کے تیسرے دن جمع ہونے پر اصرار کرتا ہے اور اس کو جماعت میں حاضر ہونے پر ترغیب دیتا ہے اُس نے شیطان کی گمراہی کا قصہ پالیا۔
- ۱۳۔ صاحب فتاویٰ بزاز یہ کا قول ہے تیسرے دن اور ساتویں دن کھانا تیار کرنا مکروہ ہے شیخ محمد الحق محدث دہلوی فرماتے ہیں کہ تیسرے دن کے مخصوص اجتماع کے تکلیفات اور وصیت کے بغیر یتیموں کے حق سے مال صرف کرنا بدعت اور حرام ہے۔
- ۱۴۔ شاہ ولی اللہ کہتے ہیں کہ جو ماتموں اور چالیسویں کی فاتحہ میں ہوتا ہے ان تمام چیزوں کا عرب میں پہلے وجود نہیں تھا۔ مصلحت یہی ہے کہ اہل میت سے تین روز عزت کی جائے اور ایک دن اور رات کا کھانا دیا جائے۔
- ۱۵۔ قاضی ثناء اللہ نے وصیت کی ہے کہ میرے بعد دنیاوی رسم مثل دسواں، بیسواں، چہلم، ششماہی و سالانہ کچھ نہ کیا جائے۔
- ۱۶۔ فتاویٰ خانہ میں ہے۔ مصیبت کے دنوں میں ضیافت کرنا مکروہ ہے۔
- ۱۷۔ خلاصۃ الفتاویٰ میں اہل میت کی طرف سے تین دن ضیافت مباح نہیں۔
- ۱۸۔ جامع الرموز میں ہے ان دنوں میں میت کے گھر کھانا تیار کرنا اور کھانا مکروہ ہے۔
- ۱۹۔ ملا علی قاری کہتے ہیں حنفی فقہانے اس بات کو ثابت کر دیا ہے کہ میت کے پہلے اور تیسرے دن اسی طرح ہفتہ کے بعد طعام تیار کرنا مکروہ ہے۔
- ۲۰۔ تیجا اور ساتواں شرعی مسئلہ نہیں۔ قرآن و حدیث سے اس پر کوئی دلیل نہیں۔
- ۲۱۔ یہ ایک رسم ہے جسے غیر مسلموں سے حال کر کے مسلمانوں پر مستط کر دیا ہے۔
- ۲۲۔ جاہل و غفلین نے اسے مذہب کا لبادہ اڑھا کر رکھ دیا ہے۔
- ۲۳۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ میں اور امام اعظمؒ کے زمانہ میں اس فعل شنیع کو

کسی نے نہیں کیا۔

- ۱۳۔ غیر مسلموں کی یہ رسم جاہل اور خود غرض و اعظوں نے رائج کی ہے۔
- ۱۴۔ اس سے صرف اور صرف اسلام کی مخالفت اور پیٹ کی خدمت مقصود ہے۔
- ۱۵۔ یہ سنت کے خلاف بدعت کا محاذ ہے۔ مردود اور غیر اسلامی رسم ہے۔

یہ ستائیس اعتراضات

یکل ستائیس اعتراض ہیں جو تیجا شریف کے رد میں ان لوگوں نے پیش کئے ہیں۔ ان میں کچھ تو ایسے اعتراض ہیں جو ان لوگوں کی محض اپنی ذہنی اختراع ہے اور کچھ ایسے اعتراض ہیں جو انہوں نے سلف کی عبارت میں قطع برید کر کے پیش کئے ہیں اور کچھ ایسے ہیں جن میں ان لوگوں نے یہ چالاکی دکھائی ہے کہ سیدھی سیدھی اور واضح عبارتوں میں بیچ و خم پیدا کر دیئے ہیں۔ بہر حال اس تمام کے تمام فرضی شاخصانے میں حقیقت کا وجود سرے سے ہے ہی نہیں۔ بہر حال اب آپ ان اعتراضات کے جوابات ملاحظہ فرمادیں۔

پہلے ان اعتراضات کا جواب دیا جاتا ہے جو انہوں نے خود پیدا کئے ہیں۔ یہ کل پندرہ اعتراض ہیں جن کے نمبر لگادیئے گئے ہیں۔

ان پندرہ اعتراضات کا

جواب الزامی

جواب نمبر ۱۔ یہ جتنے اعتراض ہیں سب کے سب مفرور ہوتے ہیں اور ملاؤں کی ذہنی اختراع ہیں۔ ان میں نہ تو قرآن مجید سے کوئی دلیل دی گئی ہے اور نہ ہی کسی حدیث مرفوعہ سے کوئی نص پیش کی گئی۔ نہ ہی کسی صحابی یا تابعی اور تبع تابعی کا کوئی قول نقل کیا ہے۔ اور حد تو یہ ہے کہ نہ تو کسی فقیہ و مجتہد کی کوئی تحریر پیش کی گئی ہے اور نہ ہی آئمہ اربعہ کے مذاہب سے کسی بھی امام کا کوئی

قول پیش کیا گیا ہے۔ نہ تو یہ اعتراضات کرتے وقت اجماع امت کو سامنے رکھا گیا ہے اور نہ ہی کسی امام و مجتہد کے قیاس کا خیال رکھا گیا ہے۔ بہر حال تعصب و عناد، صدا و ریت و ہرمی کے پیش نظر خود ہی ایک تانا بانا تیار کر کے دوسروں کو سب و شتم کرنے کا جواز پیدا کر لیا ہے۔



مبلغ پانچ صد روپیہ نقد العام

دینے کا اعلان کرتے ہیں

اگر ان پندرہ عدد بے بنیاد اعتراضات کی اصل قرآن و حدیث، اجماع امت اور آئمہ اربعہ کی کسی ایک تحریر سے ثابت کر دی جائے۔ ان اعتراضات کو حقیقت سمجھنے والوں کیلئے ہمارا یہ اعلان ایک حسین چیلنج بھی ہے اور لمحہ فکریہ بھی ہے۔ کوئی ان مبتدعین کی روحانی اولاد سے ایسا فرزند ارجمند جو یہ العام حاصل کر سکے۔

اور

اگر تم لوگوں میں یہ العام حاصل کرنے کی جرات نہیں تو پھر حق کی طرف لوٹ آنا بہت بڑی سعادت ہے جواب نمبر ۲۔ ان اعتراضات میں بار بار یہی کہا گیا ہے کہ سبب و غیرہ کی قرآن و حدیث سے کوئی اصل ثابت نہیں اس لئے یہ بدعت ہے فعل شائع ہے۔ اس اعتراض پر ہمیں یہ اعتراض وارد کرنے کا حق ہے کہ اگر سبب شریف کی اصل تم کو قرآن و حدیث سے نہیں مل سکی تو تم نے اسے بدعت ضالہ کہہ دیا لیکن تم کو بخاری شریف کے ختم کی اصل قرآن و حدیث وغیرہ سے کیسے مل گئی۔ جس کی رو سے تم نے بخاری شریف کا ختم ایجاد کر لیا۔ ہم یہاں پھر

ایک نیا العام جو مبلغ گیارہ صد روپیہ کی خطیر رقم

پر مشتمل ہے دینے کا اعلان کرتے ہیں۔ اگر تم قرآن مجید کی کسی نص اور حدیث پاک کے کسی جملے سے یا کسی صحابی یا تابعی یا تبع تابعی اور آئمہ اربعہ کے کسی قول سے یا ثابت کر دو کہ بخاری شریف کا ختم کیا کرو۔ اور اگر تم اس ختم کو قرآن و حدیث وغیرہ سے ثابت نہیں کر سکتے تو اس پر کیوں عمل پیرا ہو۔ اور اسے بدعت ضالہ اور کفر و شرک وغیرہ کیوں نہیں کہتے۔ یہ بخاری شریف کے ختم کو بدعت کہنے والو

بخاری شریف کے ختم پر تمہاری بدعت کی برچھیاں اور شرک کی سنگینیں کیوں نہیں برستیں۔ کیا یہ تمہاری بے حیائی اور بے شرمی کی سنگی تصویر نہیں کہ تم خود جو چاہے کرتے پھر وہ عین توحید اور قطعی اسلام ہو اور دوسرے جو کہیں وہ بدعت بھی ہو اور شرک و کفر بھی۔

قارئین شاید یہ خیال کرتے ہوں کہ بخاری شریف کے ختم کی بات شاید ویسے ہی گھڑی گئی ہو۔ نہیں نہیں ہرگز یہ بات نہیں بلکہ نجدی وہابی اور دیوبندی وہابی ہر دو فرقے بخاری شریف کا ختم کرتے ہیں۔ لیکن ان کی تحریریں ملاحظہ فرمائیں۔

نجدی وہابی اور ختم بخاری شریف

جس طرح قرآن شریف کے تیس پارے ہیں اسی طرح اہل علم نے صحیح بخاری کو بھی تیس پاروں میں تقسیم کیا ہے۔ تو جس قاعدے سے ختم قرآن مجید کا مسات دن میں کیا جاتا ہے یا تیس دن میں۔ اسی طرح بمقتضائے حال و وقت اس کتاب کو بھی ختم کرنا چاہیئے۔ میں نے کسی کتاب میں صراحت ختم کی نہیں پائی۔ فقط یہ پایا کہ اس کا ختم کذا کذا نفع دیتا ہے۔ بہر حال باوجود ہرگز نہ طرف قبلے کے کر کے ساتھ خشوع و خضوع و حضور دل کے یا خود پڑھے یا کسی کو حکم دے۔ خواہ ایک شخص ختم کرے خواہ ایک جماعت پڑھے نفع اس کا متعلق ہے۔ وَلِلّٰهِ الْحَمْد (الذوالحداد - نواب صدیق حسن بھوپالی صفحہ ۵۸)

دیوبندی وہابی اور ختم بخاری شریف

سوال ۱۔ کسی مصیبت کے وقت بخاری شریف کا ختم کرنا قرونِ ثلاثہ سے ثابت ہے یا نہیں اور بدعت ہے یا نہیں۔

جواب ۱۔ قرونِ ثلاثہ میں بخاری تالیف نہیں ہوئی تھی۔ مگر اس کا ختم درست ہے کہ ذکرِ خیر کے بعد دعا قبول ہوتی ہے۔ اس کی اصل شرع سے ثابت ہے بدعت نہیں۔

(فقط رشید احمد عفی عنہ۔ فتاویٰ رشیدیہ صفحہ ۴۶۱)

مذکورہ بالا دونوں فتوے ان لوگوں کی گردنوں پر چلنے والی ان کی اپنی سنگی شمشیروں کی حیثیت رکھتے ہیں۔ پہلے فتوے میں تعین یوم بھی ہے اور اس ختم کے طریقے کے کسی کتاب میں نہ ہونے کا اعتراف بھی کئی لوگوں کے لکھے ہوئے ختم کرنے کا جواز بھی ہے اور اپنی طرف سے ایک طریقہ وضع کرنے کی بدعت کا اقرار بھی۔ اور پورے پورے نفع کا یقین بھی۔ اور دوسرا فتویٰ تو ہے ہی اس تیز طرار مولوی کا جو ہر چیز کو بدعت کہنے کا عادی ہے۔ لیکن بخاری شریف کے ختم پر فتویٰ دیتے وقت اس کا قلم بھی لرز گیا اور اب تک جو اصول وضع کئے تھے سب کے سب دھڑے رہ گئے اور بخاری شریف کا قرونِ ثلاثہ میں نہ ہونا مان کر بھی اس کے ختم کو درست کہنا پڑ گیا اور بعد ختم دعا قبول ہونے پر بھی فتوٰی دیدیا اور صاف لکھ دیا کہ یہ بدعت نہیں۔

مگر جو چاہے تیرا قلم شرارت باز کرے

بہر حال ثابت یہ کرنا تھا کہ جب بخاری شریف کا ختم بغیر کسی نص قرآن و حدیث کے جائز ہے تو تبجا شریف بھی بدعت نہیں جبکہ اس کی شرعی اصل بھی موجود ہے جو آگے چل کر بیان ہوگی۔

جواب نمبر ۲۔ ان پندرہ اعتراضوں میں خاص طور پر جس بات پر زور دیا گیا ہے وہ یہ ہے کہ یہ تبجا شریف ایک ایسی رسم ہے جو جاہل ملاؤں نے صرف اپنے پیٹ کی خاطر نکالی ہوئی ہے۔ اور یہ ملا خاص طور پر اپنے پڑھنے کا معاوضہ لیتے ہیں جو کہ اہل میت اور ملا دونوں کو معلوم ہوتا ہے کہ یہ دیا جائے گا اور یہ لیا جائے گا۔ لہذا یہ حرام ہے اور میت کو اس کے پڑھنے کا کوئی ثواب نہیں پہنچتا۔

اس خرافات کا سیدھا سا جواب ● ایک تو یہ ہے کہ یہ سراسر بہتان اور سفید جھوٹ ہے کہ یہ رسم جاہل ملاؤں کی محض اپنے پیٹ کیلئے نکالی ہوئی ہے۔ اور یہ لوگ پڑھنے کا معاوضہ لیتے ہیں۔ ہرگز ہرگز ایسا کہیں نہیں ہوتا کہ تبجا شریف پڑھنے والوں کو معاوضہ دیا جاتا ہو بلکہ تبجا شریف میں اہل میت کے تمام اقرباء اور احباب لکھے ہوئے کہ تبجا شریف اور قرآن مجید پڑھتے ہیں۔ یہ قطعی مفروضہ ہے کہ مولوی لکھے ہوئے تبجا شریف کا ختم پڑھتے ہیں ہاں اگر کوئی ایک مولوی صاحب جو موجود ہوں وہ اس ختم قرآن اور کلمہ شریف کا ثواب میت کو بخش دیتے ہیں اور اس کا قطعاً گھر والوں سے کوئی سودا نہیں ہوتا کہ یہ دیا جائے گا اور یہ لیا جائے گا۔ اور اگر یہ فرض بھی کر لیا جائے کہ اہل میت کسی غریب اور مسکین مولوی کو میت کی طرف سے صدقے کے طور پر کچھ دے دیتا ہے یا کھانا کھلاتا ہے تو اس کا ثواب یقیناً اور یقیناً میت کو پہنچے گا۔

اگر ایک مسئلہ تمہارے ذہن نارسا میں نہیں آتا تو سوادِ اعظم کو جاہلی ملاپیٹ کے پجاری ، بدعتی ، مشرک اور غالی وغیرہ کہنے کا کیا جواز ہے۔

جواب نمبر ۴۔ ان پندہ اعتراضات میں آخری اعتراض یہ ہے کہ تیجے شریف میں ہندوؤں کی مشابہت پائی جاتی ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا حکم یہ ہے کہ جو کوئی کسی قوم کی مشابہت کرے گا وہ انہیں میں سے ہے۔ لہذا تیجے شریف کا ختم دلالت دلائے والے مثل ہندوؤں کے ہیں۔

اس لغو اور ذاہیات اعتراض کا جواب جس قسم کا سنگین ہونا چاہیئے وہ ہمیں یاد بھی ہے اور دے بھی سکتے ہیں پھر بھی ہم خود پر پورا اُپدافا بورکتے ہوئے چند باتیں بغیر جذبات کے عرض کریں گے۔

اول یہ کہ ہندو سرے سے ایصالِ ثواب کے قائل ہی نہیں۔ ستیا رتھ پرکاش میں دیا نند پروزن دیوبند لکھتا ہے:۔ (حوالہ آگے آئے گا)۔

نیز یہ کہ ہندوؤں کے عقائد کی کتب جن لوگوں نے پڑھی ہیں وہ بخوبی جانتے ہیں کہ ہندوؤں کو ان کے قائل میں۔ انا کا مذہب یہ ہے کہ مرنے والا اپنے ذاتی پن پاپ کی وجہ سے اپنے کیفر کردار کو پہنچ گیا۔ اگر اس نے اچھے عمل کئے ہیں تو اچھی صورت میں پھر جنم لے گا۔ اور اگر اس نے پاپ کئے ہیں تو گناہ بڑا ، بندر وغیرہ بن کر پیدا ہوگا حتیٰ کہ وہ اسی طرح چوراہی جونیں تبدیل کرے گا۔

اس سے ثابت ہوا کہ یہ الزام جو تیجے شریف کو مثل ہندو کی رسم کے کہا گیا ہے بالکل لغو ہے۔ ہندوؤں کے گھروں میں نہ اس طرح تعزیت کی جاتی ہے۔ نہ قرآن مجید کی تلاوت ہوتی ہے اور نہ ہی چنوں وغیرہ پر کلمہ شریف پڑھا جاتا ہے اور نہ ہی کوئی مولوی صاحب ختم شریف پڑھ کر دعا مانگتے ہیں۔ یہ ایک گھلا فراڈ ہے کہ تیجے شریف ہندوؤں کی رسم ہے۔

ہندوؤں کی مشابہت کون کرتا ہے؟

اس کے بعد ہم ان ملاؤں کے اعتراض پر یہ اعتراض ضرور کریں گے کہ کچھ دیوبندی کہیں نہ کہیں سے تھوڑا سا ایمان مستعار مانگ کر اس ایمان کی روشنی میں یہ فیصلہ خود ہی کر دو کہ

ہندوؤں کی مشابہت کون کرتا ہے۔ یہ فیصلہ کرتے وقت تمہیں اپنے کانگریسی دور کو سامنے رکھنا پڑے گا۔

- اب آپ بتائیے کہ گاندھی جی کی لنگوٹی سے کون چٹا ہوا ہے؟ ہم یا تم؟
 - یہ بھی بتائیے کہ گاندھی جیسی کھل نما ٹوپی کون پہنتا ہے؟ ہم یا تم؟
 - یہ بھی بتائیے کہ ہندوؤں جیسے پاجامے کون پہنتا ہے؟ ہم یا تم؟
 - یہ بھی بتائیے کہ گاندھی کی سداھی پر پھول کون چڑھاتا ہے؟ ہم یا تم؟
 - یہ بھی بتاؤ کہ مذہب اسلام پر ملک ہندوستان کو کون ترجیح دیتا ہے؟ ہم یا تم؟
 - یہ بھی عرض کرو کہ ہندوؤں کی پوریوں اور پجوریاں کون کھاتا ہے؟ ہم یا تم؟
 - یہ بھی بتاؤ کہ ہندوؤں کے اوتاروں کو نبی کون مانتا ہے؟ ہم یا تم؟
 - یہ بھی بتاؤ کہ گاندھی کو مسلمانوں کا باپ کون کہتا ہے؟ ہم یا تم؟
 - یہ بھی بتاؤ کہ گاندھی کے لباس کے رنگ لباس کون پہنتا ہے؟ ہم یا تم؟
 - یہ بھی بتاؤ کہ نہرو کو ”رسول السلام“ کون کہتا ہے؟ ہم یا تم؟
- ہندوؤں کی مشابہت تم ہی کر سکتے ہو ہم نہیں۔ ہندوؤں میں اور تم میں صرف جنمو کا فرق ہے۔

ایک اور مشابہت

قارئین یہ تو جان ہی گئے ہیں کہ ہندوؤں کی مشابہت کون لوگ کرتے ہیں۔ سوادِ اعظم السنّت و جماعت یاد دہانی دیوبندی۔ یہ تو تاریخی شواہدات ہیں جنہیں کسی بھی صورت میں مسخ نہیں کیا جاسکتا اور حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا یہ فرمان کہ جس قوم کی مشابہت کوئی نہ کرے گا اسی سے ہے تو اس کا مطلب بھی صرف لباس اور ظاہری شکل بنانا وغیرہ ہے اور جبکہ یہ اس حدیث کو ٹکا لینا ایسے ہی حماقت ہے۔ یہ بات تو طے شدہ ہے کہ ہم جو کچھ تیجے شریف میں کرتے ہیں، اہل ہندو کے ہاں ایسی کوئی مثال نہیں۔ اور اگر چند منٹ کیلئے یہ فرض بھی کر لیا جائے تو پھر اس جیسی کتنی مشابہتیں اور ہیں جن کو تقریباً سبھی مسلمان کرتے ہیں۔ مثلاً ہم مکہ مکرمہ سے آب زمزم کا تبرک لاتے ہیں۔ وہ گنگا سے پانی کو تبرک سمجھ کر لاتے ہیں۔ ہم آب زمزم سے نہانا بابرکت خیال کرتے ہیں وہ گنگا کے پانی سے استنان کرنا

موجب برکت سمجھتے ہیں۔ (حوالے پہنچے حاشیہ میں ملاحظہ فرمائیں)
ہم قرآن مجید کی تلاوت کرتے ہیں، ہندو وید پڑھتے ہیں اور سکھ گرتھ پڑھتے ہیں۔

مسلمان روزہ رکھتے ہیں، ہندو برت رکھتے ہیں۔

ہم اپنے گناہوں کو مٹانے کیلئے بیت اللہ میں حج کرتے ہیں۔ وہ بزرگم خولش پور تہ
ہونے کیلئے ہر روز ارجاتے ہیں۔

ہم خدا کے سامنے نماز میں سجدہ کرتے ہیں وہ اپنے بتوں کے سامنے سجدہ نہیں کرتے ہیں
اس کے علاوہ عبادت کی سینکڑوں مثالیں ایسی ہیں جو بظاہر ایک جیسے معلوم ہوتی ہیں
حالانکہ عقیدے کے لحاظ سے زمین و آسمان کا فرق ہے۔ اور اگر کوئی بیوقوف مٹا اپنی عبادت
کو ہندوؤں کے ساتھ مشابہ ہو جانے کی وجہ سے ترک کر دینے پر تل جائے تو اس کی عقل پر
سوائے ماتم کرنے کے کیا کیا جاسکتا ہے۔

● دیوبندیوں کی گاندھی نوازی اظہارِ شمس ہے۔ ● اب بھی دیوبندی گاندھی ناثوپی
عام طور پر پہنتے ہیں ● دیوبندی مودودی وغیرہ بھی ہندوؤں جیسے پاجام پہنتے ہیں ● سرزمینِ حجاز
کے دارالخلافہ ریاض میں بھارتی وزیراعظم مسٹر نہرو کے استقبال کیلئے مرحبا رسول السلام جیسے ننگا سلام اور
اسلام سوز قسم کے نعرے لگائے گئے (اخبار جنگ ستمبر ۱۹۶۴ء) ● سعودی عرب کے امیر فیصل راج گھاٹ
پر جہانما گاندھی کی سجادہ پر پھول چڑھانے گئے۔ (نوائے وقت - ۱۱ مئی ۱۹۵۵ء) ● حسین احمد مدنی
دیوبندی نے جب ملک ہندوستان کو اسلام پر ترجیح دی تو علامہ اقبال نے اس موقع پر یہ شعر کہے۔

عجب ہنوز نہ اندر موز دیں ورنہ
نہ دیوبند حسین احمد ایں چہ ہوا العجیبیت
سرور پر سر محمد کہ وقت از وطن است
چہ بے خبر ز مقام محمد عسریست
بمطابق بر سال خوش را کہ دیں ہمراہ است
اگر باوند رسیدی تمام تو رہیست (اردکان حجاز)

● ہولی وغیرہ تہوار پر ہندوؤں کے ہاتھوں کی تلہائی پوریوں کچا ناچائیاں (مٹاؤں) شہید ● عجیب
ہے کہ جن کو ہندو اوتار کہتے ہیں اپنے ہی زمانے کے نبی یا اولیائے نبی ہوں۔ مباحثہ شاہجہان پور صفحہ ۳۰
مولفہ قاسم نانوتوی دیوبندی ● گاندھی کے لباس کے رنگ کا لباس دیوبندیوں کا پسندیدہ لباس ہے
● گاندھی جی ہندو مسلمانوں کیلئے مثل مشیق باپ کے ہیں۔ رسالہ المحدث مولوی شمس الدین ستمبر ۱۹۳۲ء

چند ضروری باتیں

قارئین کرام نے اب تک ایسے ہندو اعتراضات کے جوابات ملاحظہ فرمائے ہیں جو
نجدی دیوبانی اور دیوبندی دیوبانی مولویوں کی ذہنی اختراع کا نتیجہ تھے۔ ان اعتراضات میں
نہ تو انہوں نے قرآن مجید کی کوئی آیت پیش کی تھی اور نہ ہی رسول پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی
کوئی حدیث پاک۔ قرآن و حدیث تو بڑی بات ہے انہوں نے ان اعتراضات میں اپنے سوا
کسی دوسرے بزرگ کا قول پیش کرنے کی ضرورت بھی نہیں محسوس کی۔ چونکہ یہ مفروضے اٹھانے
کے اپنے پیدا کردہ تھے اس لئے ہم نے بھی ان کو انہی کی زبان میں حالات و شواہد اور
الزامی دلائل سے ان کا مسکت جواب پیش کر دیا۔ اور یہ سب اللہ تبارک و تعالیٰ کے
کرم اور اس کے پیارے محبوب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نگاہ کرم کا صدقہ ہے۔

خیر تو ہم عرض یہ کرنا چاہتے تھے کہ اب تک جن اعتراضات کا جواب دیا گیا ہے
وہ سب کے سب ان مولویوں کے اپنے قول تھے جو انہوں نے بزرگم خولش پور کو
مجتہد فی المذہب سمجھتے ہوئے بڑے ناز و نخوت سے پیش کر کے عوام کو دھوکہ دینے
کی ناپاک کوشش کی تھی۔ ہم انشاء اللہ العزیز آئندہ اوراق میں قرآن و حدیث کی روشنی
میں اس مسئلہ کو نہایت شاندار طریقہ سے بالصراحت پیش کریں گے۔ لیکن ابھی چونکہ
ہمارے سامنے قول ہی قول بکھرے ہوئے ہیں اس لئے پہلے ان اقوال کی احوال سے
ہی وضاحت کریں گے۔

اب جن بارہ اعتراضات کا جواب دینا باقی ہے وہ بھی سب کے سب
اقوال ہی ہیں۔ ہاں ان بارہ میں صرف ایک قول ایک صحابی کا ہے جس کے زور پر منکرین و
معتز ضنین بڑی بڑی ڈینگیں مارتے ہیں۔

ہمارے قارئین کرام حیران ہوں گے کہ بات بات پر کتاب و سنت کا پرچار
کرنے والی اس قوم دیوبند کے پاس تیجا شریف وغیرہ کے عدم جواز میں ایک بھی آیت
یا حدیث ایسی نہیں جس سے یہ لوگ استفادہ کر سکتے اور استدلال کر سکتے۔ یہ ان
لوگوں کی محرومی کی دلیل ہے کہ وہ سروں سے قرآن و حدیث اور قرونِ ثلاثہ سے ثبوت مانگتے
ہیں اور خود ہی اپنی مرضی سے جو بھی آئے مانگتے چلے جاتے ہیں۔

● کیا اب قرآن بھول گیا یا قرآن ساتھ نہیں دیتا ● کیا احادیث کا ذخیرہ گم ہو گیا یا عقل کا جنازہ نکل گیا ● کیا اب اجماع امت یا ذہن رہا یا تعصب نے پاگل کر دیا ● کیا اب اقوالِ ائمہ اربعہ کا خزانہ ذہن سے نکل گیا یا عباد اور صدقہ نے ذہن ہی ماؤف کر دیا۔

بہر حال صاف ظاہر ہے کہ ان لوگوں کے پاس قطعی طور پر صراحتاً کوئی معتبر دلیل موجود نہیں ہے۔ اس لئے محض ٹال مٹولیاں مارتے ہیں اور دوسرے کو تنکے کا سہارا کے مترادف ادھر ادھر سے کچا کچی پالش کے قول تلاش کرتے پھرتے ہیں بہر حال قول کا جواب قول سے دیا جائے گا اور پھر کتاب و سنت کی روشنی میں شیخ شریف وغیرہم کا جواز پیش کیا جائے گا۔

قول پر قول

پندرہ کے بعد باقی بارہ اعتراضات کا

جواب

لیکن اعتراض یا قول یہ ہے کہ شاہ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ "اما ایہ اجتماع بروز سوم و ارتکاب تکلفات و دیگر صرف اموال بے وصیت از حق یتامی بدعت است و حرام۔"

خاتم المحدثین شاہ عبدالحق محدث دہلوی قدس سرہ العزیز کی اس عبارت میں صاف صاف اور واضح ترین و دقیقہ مناسبت موجود ہیں۔ اول یہ کہ مال کا بغیر وصیت کے خرچ کرنا اور دوسری یہ کہ مال کے وراثت میں ایسے مال کا خرچ کرنا بلاشبہ بدعت اور حرام ہے۔ کیونکہ متوفی کی وصیت اس کے ترکہ میں تیسرے حصے تک جائز امور میں خرچ کی جاسکتی ہے۔ اب جبکہ سرے سے متوفی کی وصیت ہی موجود نہیں تو اس کی متروکہ جائیداد کو خرچ کرنے کا کسی کو کیا حق ہے جبکہ اس کے وارثِ عظیم اور نابالغ ہوں۔ یہاں ایک مسئلہ یہ بھی جاننا چاہیے کہ اس جائیداد سے جس کے لئے وصیت نہ کی گئی ہو

اور اس کے وارثِ عظیم ہوں تو اس مال سے زکوٰۃ کا ادا کرنا بھی حرام ہے حالانکہ زکوٰۃ فرض ہے۔ حتیٰ کہ کوئی ان دو شرطوں والی جائیداد سے نہ تو کوئی حج کر سکتا ہے جو کہ فرض ہے اور نہ ہی کوئی نفلی صدقات ادا کرنے کا مجاز ہے۔

اب اگر کوئی یہ کہے کہ برائے حج و زکوٰۃ و صدقات و نوافل صرف اموال بے وصیت از حق یتامی بدعت است و حرام تو کیا اس عبارت سے یہ جواز پیدا ہو سکے گا کہ حج و زکوٰۃ اور فرائض و واجبات اور صدقات و نوافل عام حالات میں بھی حرام و ناجائز اور بدعت ہیں۔

شاہ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کی یہ عبارت آگے چل کر فقہائے کرام کی عبارتوں کی وضاحت کے سلسلہ میں ہم پھر لکھیں گے۔ اس لئے کہ یہ پوری عبارت رتبہ شریف کے جواز میں ہے نہ کہ عدم جواز میں۔

ارشاد محقق دہلوی

فی الحال شاہ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کا ایک قول ملاحظہ ہو:-

مستحب است کہ تصدق کردہ شود | مستحب ہے کہ میت کی طرف سے
از میت بعد از رفتن آواز عالم تا ہفت روزہ | اس کے فوت ہونے سے لیکر سات دن
(اشعۃ اللمع شرح مشکوٰۃ شریف باب فیارة القوت) | تک صدقہ اور خیرات کیا جائے۔
دوسرا اعتراض یا قول یہ ہے کہ قاضی ثناء اللہ پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ نے وصیت فرمائی تھی کہ میرے مرنے کے بعد دنیاوی رسوم مثل دہم، بستم و چہلم و ششما ہی و برسی نہ کریں۔

ایک جواب اس کا یہ ہے کہ اس وصیت مبارکہ میں قاضی ثناء اللہ صاحب پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ نے دنیاوی رسوم کا ذکر کر کے اپنی پوری عبارت کی وضاحت فرمادی ہے۔ اور اس عبارت میں رتبہ شریف اور ساتواں شریف کرنے کا جواز موجود ہے۔ کیونکہ انہوں نے دسواں، بیسواں، چالیسواں، ششما ہی اور برسی کرنے سے منع کیا ہے۔ اگر رتبہ اور ساتواں بھی ان کے نزدیک درست نہ ہوتا تو یقیناً وہ رتبہ اور ساتویں کا بھی ذکر کرتے۔ ہماری بحث چونکہ رتبہ شریف کی ہے اور قاضی صاحب

نے نیچے سے منع نہیں فرمایا لہذا معاملہ صاف ہے۔

دوسرا جواب اس کا یہ ہے کہ جب دنیاوی رسوم کی قید موجود ہے تو پھر اسے دین میں داخل کر کے بدعت کہنے کا کیا جواز ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ قاضی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا مقصد دنیاوی دکھلاوے اور ہڈیا و سمعہ کی وجہ سے روکا ہے نہ کہ بوجہ اللہ الیصال ثواب کرنے سے روکا ہے کہ دسویں، بیسویں، چہلم اور ششماہی اور برسی پر الیصال ثواب نہ کیا جائے۔

تیسری بات یہ ہے کہ یہ قاضی صاحب کی اپنی وصیت ہے۔ انہوں نے نہ تو دوسروں کو منع فرمایا اور نہ ہی کہیں کوئی شرعی جواز پیش کیا جو دوسروں پر حجت ہو۔ تاکہ تیجا شریف وغیرہ نہیں کرنا چاہیے۔

چوتھی بات یہ ہے کہ اگر دنیاوی طور پر دکھلاوے یا ریا و سمعہ کیلئے نماز پڑھے، روزہ رکھے، زکوٰۃ ادا کرے اور حج و جہاد کرے تو کیا اس کے یہ فرائض عند اللہ مقبول و منظور ہوں گے۔ جبکہ قرآن مجید میں نماز کے متعلق آتا ہے۔

قَوْلُ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ لِلَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ الَّذِينَ هُمْ يَرَاءَوْنَ لَا يُسْمِعُونَ الْمَاعُونَ	خرانی ہے ان نمازیوں کے لئے جو بھولے بیٹھے ہیں اپنی نمازوں سے اور دکھاوا کرتے ہیں اور منع کرتے ہیں برتنے کی چیزوں سے۔
---	---

اس طرح تمام ان اعمال کے لئے جو ریاکاری اور دکھاوے پر مبنی ہوں قرآن و حدیث میں وعیدیں آئی ہیں۔



اب اگر ریاکاری اور دکھلاوے کے نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ، فرائض و واجبات وغیرہ بارگاہ میں محض دنیاوی رسوم کی طرح ادا کرنے سے نامقبول و منظور ہیں تو کیا اس پر یہ فتویٰ عائد ہو سکتا ہے کہ سرے سے نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ و دیگر فرائض واجبات ترک ہی کر دیئے جائیں۔ اور اگر فرضی عبادات دنیاوی رسوم کی مثل ادا کرنے سے

نامقبول ہے تو لفظی عبادات دنیاوی رسوم کی قید سے مثل دسویں، بیسویں، چہلم، ششماہی اور برسی کرنے کا کیا فائدہ ہوگا۔

تیسرا اعتراض یا قول یہ ہے کہ شاہ ولی اللہ دہلوی کہتے ہیں کہ جو ماتمیں اور چالیسویں کی فاتحہ میں ہوتا ہے اس کا جواب عرب میں پہلے موجود نہیں تھا۔ مصلحت یہ ہے کہ اہل میت سے تین دن تعزیت کی جائے اور ایک دن اور ایک رات اہل میت کو کھانا دیا جائے۔

جواب اس کا ایک تو یہ ہے کہ شاہ صاحب کے اس قول کی تردید خود ان کے فرزند ارجمند شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمادی ہے۔ بلکہ قدرت کی طرف سے تردید ہو گئی۔ کیونکہ شاہ عبدالعزیز فرماتے ہیں کہ والد گرامی شاہ ولی اللہ کے سوئم پر بے پناہ لوگوں کا ہجوم ہوا۔ حوالہ تیجا شریف کے جواز کی بحث میں آئے گا۔

● دوسرا جواب اس کا یہ ہے کہ شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے ماتم پرسی اور چہلم کے متعلق صرف یہ کہا ہے کہ عرب میں پہلے اس کا وجود نہیں تھا۔ جیسا کہ ہم نے سابقہ اوراق میں بتایا ہے کہ عرب و عجم میں پہلے بخاری شریف کا ختم کہیں بھی نہیں ہوا کرتا تھا۔

● تیسری بات یہ ہے کہ شاہ صاحب نے ان دنوں میں الیصال ثواب کو منع نہیں فرمایا۔

● چوتھی بات یہ ہے کہ اس عبارت میں تیجا شریف، ساتواں، دسواں، بیسواں، ماہانہ، ششماہی اور سالانہ کو منع نہیں کیا۔ صرف چہلم اور ماتم کے متعلق لکھا

ہے ورنہ سالانہ عرسوں کے اجتماع میں شاہ صاحب کے والد گرامی شاہ عبدالرحیم

بکثرت شامل ہوتا کرتے تھے جس کے متعلق بیشتر حوالے پیش کئے جا چکے ہیں

اور اب خود شاہ ولی اللہ صاحب کا عرس دہلی میں بڑی دھوم دھماکے سے ہوتا ہے۔ اور

عرس کی تاریخ بھی شاہ صاحب کے حواریوں نے ڈائریوں میں چھپوا رکھی ہے ● اور

آخری کڑی اس سلسلہ کی یہ ہے کہ خود شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کے فرزند

ارجمند شاہ عبدالعزیز صاحب میت کے سات دن اور چالیس دن بعد رونی

دینے کے مقرر ہیں۔ حوالہ چالیسویں کی بحث میں آئے گا۔



جو تھا اعتراض زیر مقرر

یہ عبارت ان عبارات میں سے ایک ہے جس کے متعلق ہم نے سابقہ اوراق میں عرض کیا تھا کہ ان لوگوں کی خیانتوں کا شکار ہو گئی ہیں۔ مولوی رشید احمد گنگوہی نے فتاویٰ رشیدیہ صفحہ چار سو بیس کی پہلی سطر پر یہ چار سو بیس اس طرح دکھائی ہے:-

فتاویٰ رشیدیہ کا صفحہ چار سو بیس

اور کبیری شرح منیۃ المصلیٰ میں ہے:-

ما اتخاذا لطعا	اور قرآن پڑھنے کے وقت کھانا
عند قراۃ القرآن	کھانا مکروہ ہے۔
یکری بلفظہ	
(فتاویٰ رشیدیہ صفحہ ۴۲۰ سطر اول)	

مولوی رشید احمد گنگوہی کی خیانت

متذکرہ بالا عبارت کا ٹکڑا جو رشید احمد گنگوہی نے حلی کبیری کے نام سے پیش کیا ہے صاحب کبیری کا اپنا قول نہیں اور یہ مریخا خیانت ہے۔ دوسری خیانت یہ ہے کہ اس عبارت پر کبیری کے مؤلف کی جو اپنی رائے ہے اسے سرے سے ہی چھوڑ دیا ہے۔

تیسری خیانت یہ ہے کہ یہ قول جس کا بھی ہے پورا نقل نہیں کیا گیا۔ اسلئے کہ اس عبارت کے آخر میں اس کا رد موجود تھا۔ فقہائے کرام کی یہ پوری پوری عبارتیں آئندہ صفحات میں مکمل بحث کی صورت میں آرہی ہیں۔ اس لئے اس قول کا ضروری حوالہ اور صاحب حلی کبیری کا تعاقب پیش خدمت ہے جس میں اس عبارت کا رد ہے۔

کبیری شرح منیۃ المصلیٰ کی عبارت

والحاصل ان اتخاذا لطعا	اور حاصل یہ ہے کہ اگر پکایا جائے کھانا
عند قراۃ القرآن لا جل الا کل یکرہ	وقت قرآن کے پڑھنے کے واسطے کھانے
وفیہا کتاب الاستحسان وان اتخذ	کے مکروہ ہے اور اسی فتوے کی کتاب
الطعا للفقراء کان حسنا انتہی	الاحسان میں ہے اور اگر پکایا جائے کھانا
(حلی کبیری صفحہ ۶۰۹ مطبوعہ مصر)	فقراء کیلئے تو ہوگا بہتر۔

فتاویٰ رشیدیہ کا یہ قول نقل کرنے کے بعد صاحب کبیری شرح منیۃ المصلیٰ فقیہہ اعظم حضرت جناب علامہ ابراہیم حلی حنفی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:-

ولا یخلو عن نظری لانه لا	اور نہیں ہے یہ قول خالی اعتراض سے
دلیل علی الکراۃ الاحادیث جریہ	اور نہیں ہے کوئی دلیل کراہت پر۔ مگر
بن عبد اللہ المتقدم والتأید علی	حدیث جرمین عبد اللہ جو کہ پہلے لکھی جا چکی
کراہۃ ذلک عند الموت فقط علی	ہے اور اس کی کراہت ہے نزدیک میت
انه قد عارضہ ما رواہ امام احمد	کے یعنی صرف وقت مرگ کے۔ اس روایت
لسند صحیح و ابو داؤد عن عاصم بن	کے معارض ہے حدیث جو روایت کی احمد بن
کلیب عن امیہ الحدیث الخ	حنبل نے صحیح سند سے اور ابو داؤد نے عاصم
(حلی کبیری شرح منیۃ المصلیٰ ص ۶۰۹)	بن کلیب اس نے اپنے باپ سے آخر حدیث تک۔

یہ خیانت

رشید احمد گنگوہی کی یہ خیانت اگر ایک طرف دہائیوں دیوبندیوں کی بددیانتی اور بے ایمانی کی ننگی تصویر ہے تو دوسری طرف حلی کبیری کی پوری عبارت ان کے مکروہ عقائد کی موت ہے۔ اور حقیقت یہ ہے کہ ان کے باقی تمام تراجم اعتراضات کا جواب بھی اسی مذکورہ بالا عبارت میں موجود ہے اور مزید اس مسئلہ پر خامہ فرسائی کی ضرورت باقی نہیں رہتی۔

تاہم ہم اپنی طرف سے اس مسئلہ کو تشہر وضاحت نہیں چھوڑنا چاہتے اور تمام اعتراضات کو ختم کرنے کے بعد اس کی تحقیقی صورت پیش کرنا چاہتے ہیں۔ اس لئے باقی اعتراضات اور ان کے جوابات ملاحظہ فرمادیں۔

اعتراض یا قول تیر

پانچ چھ سات آٹھ نو دس گیارہ
بارہ کے جوابات

اعتراض دوبارہ پڑھ لیں

- فتاویٰ خانیہ میں ہے "مصیبت کے دنوں میں ضیافت کرنا مکروہ ہے۔"
- خلاصۃ الفتاویٰ میں ہے کہ اہل میت کی طرف سے تین دن ضیافت مباح نہیں کیونکہ ضیافت خوشی کے موقع پر ہوتی ہے۔
- جامع الرموز میں ہے "ان دنوں میت کے گھر کھانا تیار کرنا مکروہ ہے۔"
- فتح القدیر میں ابن ہمام کہتے ہیں کہ میت کے گھر کھانا تیار کرنا مکروہ ہے۔ کیونکہ طعام کھلانا تو خوشی کے موقع پر ہوتا ہے نہ کہ غمی میں۔ اور یہ نہایت ہی قبیح اور بُری بدعت ہے۔

فتاویٰ بزازہ میں ہے کہ پہلے دن اور تیسرے دن اور ساتویں دن کھانا تیار کرنا اور اس موسم میں قبروں پر کھانا وغیرہ لے جانا اور قرآن مجید پڑھنے کیلئے دعوت دینا اور صلحاء اور فقراء کو ختم کیلئے یا سورۃ النعام یا اخلاص پڑھنے کیلئے دعوت دینا سب مکروہ ہے۔

مرقاۃ میں ہے کہ طبیی نے فرمایا ہے کہ جو شخص امر مستحب کرنے پر اصرار کرے اور اس کو لازم قرار دے لے اور اجازت پر عمل نہ کرے تو اس نے شیطان کی گمراہی سے حقیر بنالیا تو پھر کیا حال ہوگا اس شخص کا جو بدعت یا امر منکر پر اصرار کرے۔ یہ جگہ ہے ان لوگوں کیلئے جو میت کیلئے تیسرے دن جمع ہونے پر اصرار کرتے ہیں اور اس کو جماعت میں حاضر

- ہونے پر ترجیح دیتے ہیں۔
- مرقات میں ہے کہ ہمارے مذہب حنفی کے فقہائے کرام نے اس بات کو ثابت کر دیا ہے کہ میت کے پہلے اور تیسرے دن اور اسی طرح ہفتہ کے بعد طعام تیار کرنا مکروہ ہے۔
- ابن ماجہ میں جویر بن عبداللہ کا قول ہے کہ ہم میت کے گھر جمع ہونے اور میت کے گھر کھانا تیار کرنے کو مکروہ سمجھتے تھے۔

ان اقوال کا خلاصہ یہ ہے

سوائے ابن ماجہ کی روایت کے مندرجہ بالا اقوال کا خلاصہ منکرین کی نظر میں یہ ہے کہ تین دن اور سات دن کے بعد تک بھی اہل میت کے گھر کھانا پکانا اور کھانا مکروہ ہے۔ اس لئے کہ یہ مصیبت کے دن ہیں۔ اور طعام کھلانا تو خوشی کے موقع پر ہوتا ہے۔ اور ایک عبارت میں یہ بھی ہے کہ اس موسم میں قبروں پر کھانا لے جانا اور ختم کیلئے یا سورۃ النعام و اخلاص کے پڑھنے کیلئے فقراء و صلحاء کو بلانا مکروہ ہے۔

آخر پر جویر بن عبداللہ کے قول میں مزید یہ ہے کہ میت کے گھر جمع ہونا اور کھانا تیار کرنا فوجہ گری ہے۔

اس خلاصے کے الزامی جوابات

معزز قارئین آپ مولوی رشید احمد گنگوہی کی ایک عظیم خیانت ملاحظہ فرما چکے ہیں۔ ان آٹھ عبارتوں میں بھی متعدد خیانتیں موجود ہیں جن کا بعد ہی انکشاف کیا جائے گا۔ فی الحال ہم منکرین کے اس استدلال کو انہی پر لوٹنا کہ چند سوال کرنا چاہتے ہیں۔ ان سوالات سے قبل ہم آپ کو یقین دلانا چاہتے ہیں کہ ان لوگوں نے فقہائے کرام کی عبارتوں کو قطع برید کر کے محض اپنی مطلب برآری کیلئے فقہاء کا سہارا لیا ہے۔ اور اگر فی الحقیقت ان لوگوں کی نظر میں فقہائے کرام کا کچھ مقام ہوتا تو یہ من چاہے مسئلے ایجاد کرنے کے بجائے فقہاء کرام کے مختلف دلائل اور ان کے اپنے اپنے استدلال کی روشنی میں ہر مسئلہ کو بہترین طور پر حل کر سکتے تھے۔

اور یہ اُس وقت ہو سکتا ہے جب کسی مسئلہ کی حقیقت معلوم کرنا مقصود ہو۔ اور جب خدا اور نبی دھرمی نے عقل ماؤف کر رکھی ہو اور منافقت و مناقشت نے ذہن پر آگندہ کر رکھے ہوں تو مسئلہ کی کیا خاک سمجھ آئے گی۔

بلکہ یہی کچھ ہوگا جو ان ملاؤں نے کیا ہے۔ اپنے مطلب کی کوئی کتاب اٹھائی اور اپنی مرضی کی عبارت تلاش کی اور اپنے مقصد کا کچھ حصہ اُس میں سے اڑا کر پچھے میں مانگ اڑا دی۔ حقائق و معارف کو سمجھنے سمجھانے کیلئے ایمان داری کی ضرورت ہوتی ہے۔ اندھا دھند فائزنگ کی نہیں۔ اس طرح کرنے سے اپنی گتوں سے نکلی ہوئی گو لیاں اپنوں ہی کے سینوں میں بھی پیوست ہو سکتی ہیں۔ اور جب بزمِ غمِ خویش جنگِ جیت کر فاتحانہ انداز میں میدان میں نظر اٹھے گی تو بجلتے دوسروں کے اپنوں کی لاشوں سے میدان پٹا ہوا نظر آئے گا۔

ہمارے سوال

اُن کی گولی اُن کا سینہ؟

غالی منکرین کے محققانہ فیصلے کو چند لمحوں کیلئے تسلیم کرتے ہوئے ہم سوال کرتے ہیں کہ چلو مان لیا کہ فقہاء کرام نے یہ فیصلہ دیدیا ہے کہ تین دن تک اہل میت کے گھر کھانا پکانا اور کھانا مکروہ ہے۔ اب تھوڑی سی تکلیف کہہ کے یہ بھی بتا دو کہ یہ کس فقہر نے لکھا ہے کہ تیجے کی رم پیٹ کے پجاریوں اور سنت کے خلاف بدعت کا محاذ کھینے والوں نے ایجاد کی ہے۔

دوسری خاص بات

یہ پوچھنا ہے کہ چلو فرض کر لیا کہ جاہل و اعلیٰین نے یہ رسم ایجاد کر دی لیکن خیر سے تم لوگ تو علامہ اور علامہ اول کی اولاد ہو۔ تم خود اور تمہارے آباء و اجداد اور اُن کے آباء و اجداد تمہارے استاد اور اُن کے استادوں کے استاد۔ تمہارے مروجہ پیشوا اور اُن کے پیشواؤں کے پیشوا۔ اور تمہارے وہ تمام کے تمام مقتدی جن لوگوں کو تم نے دھوکے اور فریب کے جال میں جکڑ رکھا ہے۔ کس حد تک اس بات پر عمل پیرا ہیں کہ تین دن تک اہل میت کے گھر کھانا پکانا اور کھانا مکروہ ہے۔

ہم تمہارے

مبلغ دو ہزار روپے العام

کی پیشکش کرتے ہیں۔ اگر تم یہ ثابت کر سکو کہ میت والوں کے گھر نہ تو تین دن تک کھانا پکتا ہے اور نہ ہی کوئی کھاتا ہے۔ اس کیلئے دلائل کی ضرورت نہیں صرف تمہارے دیوبندی متعلقین کی بات نہیں۔ تمہارے تمام نجدی و ہابی سرپرستوں اور اُن کے متعلقین بلکہ تمام ترقوم نجد و دیابندہ کو چیلنج ہے کہ وہ اس بات کا یقین دلا دیں کہ اُن کے گھروں میں جب کوئی فوت ہوتا ہے تو میت کے تین دن بعد تک نہ تو کوئی اجتماع ہوتا ہے اور نہ ہی کھانا پکایا اور کھایا جاتا ہے۔

العامی حلف نامہ کی تحریر

میں فلاں ولد فلاں خدا تعالیٰ کو حاضر ناظر جان کر اعلان کرتا ہوں کہ ہم نجدی و ہابیوں اور دیوبندی و ہابیوں کے گھروں میں جب کوئی مر جاتا ہے تو ہم میت کے سوگ میں تین دن تک نہ تو کھانا پکاتے ہیں، اور نہ ہی اہل میت کے گھر جا کر کھاتے ہیں اور نہ ہی اکٹھے ہوتے ہیں۔ اگر میں نے اس میں کذب بیانی کی ہو تو میری بیوی مجھ پر حرام ہو جائے گی اور میری طرف سے اُسے تین طلاق شرعی منظور ہوں گی براہِ کرم حسب وعدہ مجھے دو ہزار روپہ ادا کر دیا جائے۔ العارضے ... نوٹ: اس العامی مقابلہ میں غیر شادی شدہ و ہابی حصہ نہیں لے سکتے۔

العامی چیلنج کے بعد

ہم اس العامی چیلنج کے بعد مزید یہ بھی چیلنج کرتے ہیں کہ انشاء اللہ العزیز بعونِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قیامت تک کوئی نجدی و ہابی یا دیوبندی و ہابی اس العام کو حاصل نہیں کر سکے گا۔ اس لئے کہ یہ لوگ محض دھوکہ اور فریب دینے کیلئے اس قسم کی شاطرانہ چالیں گھڑتے رہتے ہیں۔ اور ان کا مقصد محض اہل سنت و جماعت کے اکابرین کو گالیاں دینا ہوتا ہے

جو کسی نہ کسی جیلے بہانے سے پورا کر لیتے ہیں اور اس خطرناک مقصد برآری کیلئے انہیں یہ بھی معلوم نہیں ہوتا کہ ان سب دُشتم، طعن و تشنیع، تمسخر و استہزا اور شرانگیزیوں کے تیروں کی زد میں کون کونسی برگزیدہ ہستیاں آجائیں گی اور کون کونسی عظیم شخصیتیں ان کا نشانہ بنیں گی۔

منکرین کی ایک اور حماقت

ہم اسے ان کی حماقت ہی کہیں گے کیونکہ ان کے فارمولے کے مطابق نہ صرف یہ کہ تین دن تک اہل میت کے گھر کھانا پکانا اور کھانا مکروہ ہے بلکہ سات دن اور اس کے بعد بھی مکروہ ہے جیسا کہ ان کی فتاویٰ بزازیرہ اور مرقاۃ ملا علی قاری کی کانٹ چھانٹ کی ہوئی عبارات میں بالصرحت موجود ہے۔ پہلے تو صرف تین دن تک بھوکوں مرنا پڑتا تھا۔ اب اس فارمولے کے مطابق جب ان کا کوئی مرحلے تو سات دن بلکہ اس کے بعد تک نہ کھانا پکائیں، نہ کھائیں اور نہ ہی کھلائیں۔ چونکہ ہفتہ کے بعد کا بھی کوئی آخری دن معین نہیں۔ اس لئے پوری زندگی بھی بھوکے مر سکتے ہیں۔ اس لئے کہ گھر کے چورہوں میں تو آگ جلے گی نہیں!

اس حماقت کا انہیں ایک خاص فائدہ پہنچنے کا بھی خاصہ امکان ہے اور وہ یہ ہے کہ اپنے کھانے پکانے کے علاوہ مہمان نوازی کے اخراجات بھی پائی پائی نکال گئے۔ اور پھر یہ بھی ممکن ہے کہ تمام عمر انہیں لوگ کھانا پکا پکا کر بھیجتے رہیں۔ کیونکہ یہ حدیث بھی موجود ہے کہ اہل میت کے گھر کھانا بھیجنا چاہیے۔ چلو تمام عمر نہیں تو ایک ہفتہ ہی ہے۔ بلکہ ہفتہ کے بعد تک تو یاروں کے عیش ہی عیش ہیں۔ بس صبح و شام یہ ورد کر لیا۔

بابا قتل، پکیاں، پکائیاں گھل

یہاں ہم غیر متعصب اور اہل دانش حضرات سے ایک سوال پوچھنا چاہتے ہیں کہ کیا کہیں بھی اس فارمولے پر عمل کیا جاتا ہے؟

● کیا یہ ممکن ہے کہ اہل میت سات دن بلکہ سات دن کے بعد تک کھانا نہ پکائیں اور چورہا نہ جلائیں۔

● کیا یہ ہو سکتا ہے کہ سات دن کے بعد تک اہل میت بھوکے رہیں۔

● کیا یہ باور کیا جاسکتا ہے کہ لوگ سات دن کے بعد تک اہل میت کے گھر کھانا پکا پکا کر

بھیجتے رہتے ہیں۔

● کیا یہ تسلیم کیا جاسکتا ہے کہ اہل میت کے گھر تعزیت کو لئے ہوئے مہمان بھوکے والپس چلے جائیں۔

اور اگر یہ سب کچھ غیر ممکن اور ایک انہونی اور بے بنیاد بات ہے اور ایسا کہیں بھی نہیں ہوتا اور نہ ہی اس کا کوئی شرعی جواز موجود ہے۔ تو پھر اس قسم کی باتیں ترلشنے والے اور دین مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے فراڈ کرنے والوں کیلئے تعزیر کیا ہے۔ اور ان کے جرائم کی سزا کیا ہے جو خود بدعتوں کا اجراء کرتے ہیں اہل دوسروں کو بدعتی اور مشرک وغیرہ کا نام دیکر گالیاں بکتے ہیں۔

ملا کہ دھریں جا رہے اس کو بھی یار سوچ ہے سوچنے کی چیز اسے بار بار سوچ

اہل میت کے گھر کا کھانا

فقہائے کرام کی کانٹ چھانٹ کی ہوئی عبارتوں کے علاوہ منکرین و معتصرین نے جبریر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ایک قول بھی پیش کیا ہے جسے متعدد بار سابقہ اوراق میں ملاحظہ فرما چکے ہیں۔ یہاں ہم پہلے وہ قول نقل کریں گے پھر اس کے بعد دوسرا قول نقل کریں گے اس کے بعد رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ارشاد نقل اور صحابہ کرام کے عمل سے اس کی وضاحت کریں گے۔

اہل میت کے گھر جمع ہونا اور کھانا پکانا صحابی کا قول

حضرت جبریر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم اہل میت کے گھر جمع ہوئے اور کھانے ہوئے والوں کیلئے کھانا پکانے کو نوادہ بھیجتے تھے۔

عن جبریر بن عبد اللہ قال کنا نعد لاجتماع اہل اہل المیت وضعہم اطعام من النیاحۃ (ابن ماجہ شریف صفحہ ۱۱۷)

حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اس قول مبارک کے دو اجزاء ہیں۔ ایک تو یہ کہ اہل میت کے گھر کھانا اور دوسرا ان کیلئے کھانا تیار کرنا۔

علاوہ انہی اس قول سے زیادہ سے زیادہ یہ بات ثابت کی جاسکتی ہے کہ صحابہ کرام اہل میت کے گھر فوت ہونے کے دن قبل از دفن لکھتے نہیں ہوتے تھے اور نہ ہی میت کے گھر کھانا پکاتے تھے۔ اور اگر اسے بعد از دفن بھی مان لیا جائے تو صرف اسی ایک دن جس دن کہ میت فوت ہوئی کا سراغ مل سکے گا۔ اس میں تین دن یا سات دن یا سات دن کے بعد کی کوئی صراحت موجود نہیں۔

فیہذا یہ کہ اگر اس قول کے پہلے حصے پر اعتبار کر لیا جائے تو یہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی کئی دیگر احادیث سے متعارض ہوگا۔ کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اہل میت سے تعزیت کرنے کا بیشمار ثواب بتاتے ہیں۔ اور ان احادیث میں یہ بات ہرگز نہیں کہ تعزیت کیلئے صرف ایک ایک آدمی جائے اور اجتماع کی صورت میں تعزیت کیلئے نہ جایا جائے۔ رہا آخری حصہ تو اس کے کئی احتمال ہو سکتے ہیں جن کی بحث آگے آئے گی۔

یہاں آپ ایک بات ذہن نشین رکھیں کہ اگر صحابی کے اس قول کو چند احتمالات پر محمول نہ کیا جائے تو یہ بھی حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ارشاد و سنت کے متعارض ہو جائیگا جیسا کہ ابھی ہم مرفوع حدیث سے ثابت کریں گے پہلے آپ اہل میت کے گھر تعزیت کے لئے جانے کے متعلق ابن ماجہ شریف سے ہی دو حدیثیں ملاحظہ فرمائیں :-

اہل میت کے گھر تعزیت کو جانا

ابن ماجہ شریف حدیث نمبر ایک

عن عمرو بن حزام يحدث عن

ابیہ عن جده عن النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم انه قال ما من مؤمن بعدی افلا بمصیبتہ الا کساہ اللہ سبحانہ من حل الکرامۃ یوم القیامۃ (ابن ماجہ شریف صفحہ ۱۶۷)

حضرت عمر بن حزم اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ

حدیث بیان کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جس شخص نے اپنے مومن بھائی کی مصیبت کے وقت تعزیت کی اللہ سبحانہ اسے قیامت کے دن بزرگی کے حلقے پہنائے گا۔

تعزیت کی دوسری حدیث

عن عبد اللہ قال قال رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ما من عزیزی

مصابا فله مثل اجری

(ابن ماجہ شریف صفحہ ۱۶۷)

حضرت عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت بیان فرمائی کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جس شخص نے مصیبت کے وقت تعزیت کی تو اس کیلئے اس کے برابر اجر ہے۔

ان دو قول احادیث مبارکہ کی روشنی میں یہ مسئلہ صاف ہو جاتا ہے کہ اہل میت کے گھر تعزیت کیلئے جمع ہونا نیاحت نہیں بلکہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ارشادِ عالیہ کی تعمیل ہے۔ اب اہل میت کے گھر کھانا تیار ہونے کے متعلق حضرت طاؤس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول ملاحظہ فرمادیں :-

اہل میت کے گھر کھانا تیار کرنا

حلیۃ الاولیاء۔ ابو نعیم

حدثنا ابو یوسف بن مالک ثنا عبد اللہ

بن احمد بن حنبل قال قال طاؤس :

ان الصلح یفتنون فی قبورہم سبعا فکانوا

یستحبون ان یطعم عنہم ثلاث الا یام ۲۔

(حلیۃ الاولیاء۔ جلد ہمام صفحہ ۱۱۱)

مطبوعہ بیروت لبنان مؤلف حافظ ابو نعیم

عبد اللہ ابیہانی المتوفی ۳۸۷ھ۔ شرح الصدوق

مطبوعہ مصر ۱۲۷۷ھ مؤلف امام جواد الدین سیوطی

حدیث بیان کی ابو یوسف بن مالک نے سنا انہوں نے عبد اللہ بن امام احمد بن حنبل سے کہا فرمایا طاؤس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہ فوت شدہ لوگ اپنی قبروں میں سات دن تک آزمائش و امتحان میں ہوتے ہیں۔ پس تمہیں مستحب سمجھتے ان دنوں میں کھانا کھلانا ان کی طرف سے۔

★

اس قول سے ثابت ہوا کہ صحابہ کرام اور تابعین اہل میت اپنے فوت شدگان کے لئے سات دن کھانا کھلانا مستحب سمجھتے تھے۔ اب اگر اس قول پر اعتبار کیا جائے کہ اہل میت کے

گھر کھانا پکے گا ہی نہیں تو وہ میت کی طرف سے کسی کو کھانا کہاں سے کھلائیں گے۔ تو مسلم یوں سامنے آیا کہ حضرت جبریل بن عبد اللہ کے قول کا مطلب زیادہ سے زیادہ یہ لیا جا سکتا ہے کہ اہل میت کے گھر کھانا پکانا قبل از دفن میت ہے یا بعد از دفن اسی دن اور اُس خاص ایک دن کیلئے اس قول کو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اس حدیث مبارکہ پر بھی محمول کیا جاسکتا ہے کہ اہل میت کیلئے اسی دن جس دن کوئی فوت ہوا اُس کے فوت ہونے کی خبر آئے دوسرے لوگ کھانا پکائیں۔ کیونکہ اہل میت نشخون ہوتے ہیں۔ چنانچہ حدیث شریف میں ملاحظہ فرمائیں۔

اہل میت کیلئے دوسرے کھانا پکانا

ترمذی شریف، جامع الصغیر شریف

آل جعفر کے لئے کھانا تیار کیا جائے پس تحقیق انہیں آئی (خبر وصال) جس نے انہیں مشغول کر دیا ہے۔

اصنعوا آل جعفر طعاماً فقد جاءهم ما يشغلهم هذا حديث حسن - ترمذی شریف جلد اول ص ۲۳۹ جامع الصغیر شریف للسیوطی جلد اول صفحہ ۴۱۳

اہل میت کے گھر کھانا حضور اور صحابہ کھایا

اب اس مسئلہ کی آخری وضاحت ملاحظہ فرمائیں۔ حضرت جبریل بن عبد اللہ کے قول کی متعدد تاویلات کے بعد ہم حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی فعلی اور مرفوع حدیث سے ثابت کریں گے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مع صحابہ کرام رضوان علیہم اجمعین کے اہل میت کے گھر سے اسی دن بعد از دفن گھر والوں کی دعوت قبول فرما کر کھانا تناول فرمایا۔ اور اصول حدیث یہ ہے کہ جب مرفوع حدیث سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی موجود ہو تو صحابہ کے قول موقوف کا اعتبار ساقط ہو جاتا ہے۔ اور اس حدیث میں تو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا مع صحابہ کے اپنا عمل بھی ثابت ہے۔

حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مع صحابہ کرام رضی اللہ عنہم ک
اہل میت کے گھر سے کھانا تناول فرمایا

حدیث شریف کا متن

عن عاصم بن کلیب عن أبيه عن الرجل من الانصار قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في جنازة فرائت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم؟ وهو على القبر يوصي الجاني يقول ادع من قبل رجله ادع من قبل رأسه فلما رجع استقبله داعي امراته فجاء وحجتي بالطعام وضع القوم فاكلوا ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يلوث لقمته في فيه ثم قال اني اجد لحم شاة اخذت لغير اذن اهلها! فارسلت امرأته تقول يا رسول الله صلى الله عليه وآله اني ارسلت الى البقيع اشتري شاة فلم اجد فارسلت الى جارتي قد اشتري شاة ان يرسل الي بئنها فلم يوجد فارسلت الى امرأة فارسلت بها الي فقال اطعميه الاسارى۔

مشکوٰۃ شریف جلد دوم ص ۵۸۴

ابوداؤد شریف جلد دوم ص ۱۷۷

مقات علی قاری جلد ۱۱ ص ۲۳۳

مظاہر حق شرح مشکوٰۃ جلد چہارم ص ۱۷۷

لمعات شرح مشکوٰۃ جلد دوم ص ۱۷۷

مرآۃ شرح مشکوٰۃ جلد ۸ ص ۱۷۷

حضور نے اہل میت کے گھر سے کھانا تناول فرمایا

ترجمہ حدیث

حضرت عامر بن کلیب اپنے والد سے اور وہ ایک انصاری سے روایت بیان فرماتے ہیں کہ ایک بار ہم لوگ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ ایک جنازہ کے نماز کو گئے تو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قبر کے پاس سے بیٹھ گئے اور گوشت کو ہدایت فرمانے لگے کہ قبر کو سرادیر پانفتی کی طرف سے اور کشادہ کر دو۔

جب آپ واپس تشریف لائے تو مرحوم کی بیوی کی طرف سے ایک شخص آپ کی دعوت کرنے کو حاضر ہوا۔ آپ نے دعوت قبول فرمائی اور ہم سبھی کھانا کھانے گئے۔ جب کھانا سامنے لایا گیا تو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کھانے کی طرف ہاتھ بڑھایا دوسروں نے بھی شروع کیا۔ ناگہاں سب نے دیکھا کہ آپ لقمہ منہ کے اندر ہی اندر چبا رہے ہیں نگلتے نہیں۔

پھر حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ یہ بکری بغیر مالک کے ذبح کی گئی ہے۔ یہ سب کر مالک نے عرض کہ ہوا بھیجی کہ یا حضرت! منڈی سے بکری خریدنے کے لئے بھیجا تھا لیکن وہاں سے بکری نہ مل سکی تو اپنے ہمسایہ سے کہلوا یا کہ جو بکری تم نے خریدی ہے اصل قیمت پر ہمیں دے دو۔ لیکن وہ بھی گھر نہیں تھا۔ پھر اس کی بیوی کو کہلوا بھیجا تو وہ بکری اس نے میرے پاس بھیج دی حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ یہ کھانا قیدیوں کو (کھلا دو)

فیصلہ ہو چکا ہے مسئلہ سمجھ لیجئے

حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اسوہ حسنہ اور ارشادات مبارکہ کی روشنی میں جو مسئلہ سامنے آیا وہ یہ ہے کہ آپ نے اہل میت کی دعوت قبول فرما کر مع صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کی جماعت کے کھانا تناول فرمایا۔ اور دوسرے موقع پر ارشاد فرمایا کہ اہل میت کیلئے کھانا تیار کرو اس لئے کہ وہ مشغول ہیں۔ ان دونوں صورتوں سے ثابت ہوا کہ اہل میت کے گھر سے کھانا لینا بھی جائز اور درست ہے بلکہ سنت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہے اور اہل میت کیلئے کھانا تیار کرنا بھی حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حکم کی تعمیل ہے لیکن تین دن تک اہل میت کے گھر بھجوانے پر اصرار کرنا بذات خود ایک بدعت ہے اور حدیث مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ مترج زیادتی ہے۔ یہاں قاری کے ذہن میں ایک یہ شبہ سر اُبھار سکتا ہے کہ ایک طرف تو حضور خود صحابہ کے ساتھ اہل میت کے گھر سے کھانا تناول فرماتے ہیں اور دوسری طرف اہل میت کیلئے کھانا تیار کرنے کا حکم صادر فرماتے ہیں۔ تو بظاہر اس میں تناقض معلوم ہوتا ہے لیکن درحقیقت اس میں ہرگز ہرگز تناقض و تعارض نہیں بلکہ یہ دو مختلف نوعیتیں ہیں، دو خاص محل میں بن کی تصریح فقہاء کی بحث میں کی جائے گی۔ فی الحال آپ یہ سمجھنے کی کوشش کریں کہ دوسری نوعیت میں بھی اہل میت کے گھر صرف ایک دن کھانا بھجوانے کا ذکر ہے جبکہ ساتویں، دسویں وغیرہ کا نہیں۔ اور ذہن نشین رکھنے والی

خاص بات

یہ ہے کہ ان دونوں صورتوں کے علاوہ جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کے نیاحت و اسے قول میں بھی نہ تو فقراء و مساکین کو کھانا کھلانے سے روکا گیا ہے اور نہ ہی ایصالِ ثواب سے منع کیا گیا ہے اور نہ ہی تین دن تک اہل میت کے گھر سے کھانا نہ کھانے کا کوئی ارشاد موجود ہے بلکہ یہ واضح ہے کہ جب میت گھر میں ہو۔ باقی یہ سب ان سرچرے فلاؤں کے اختراعی ڈھکوسلے ہیں جو فقہاء کی بعض مشروط صورتوں کو عام کر کے مسائل میں پیچیدگیاں پیدا کرنے میں مددگار بن گئے ہیں۔

ورنہ فقہائے کرام تو اس قسم کے تمام مسئلوں کی بعض صورتوں کو بعض شرطوں سے مشروط کر کے ہر مسئلے کو حل فرما رکھا ہے۔ اور اگر کسی فقہیہ کا استنباط درست معلوم نہ ہوا تو دوسرے فقہیہ نے اس کی درستگی فرمادی ہے جس سے عوام کے ذہن میں پیدا ہونے والے تمام شکوک و شبہات کا خود بخود ازالہ ہو چکا ہے۔

اور اگر

بقول ان ملاؤں کے حضرت جبریل ابن عبداللہ کے قول سے یہ مطلب لیا جائے کہ اہل میت کے گھر جمع ہونا نوحہ گری ہے اور تین دن تک کسی کا کھانا کھانا بھی نیاحت میں شامل ہے تو اس قول پر عمل کرتے ہوئے ان ملاؤں کو مندرجہ ذیل طریقہ اپنانا چاہیے۔ مثلاً

کسی مولوی کا باپ مرجائے

اور کھانا پکھانے اور اجتماع کی ممانعت ہے۔ اور وہ سب سے پہلے یہ کرے کہ گھر کا دروازہ اچھی طرح بند کرنے کا کہہ دے اور برادری وغیرہ کے لوگ اگر اکٹھے نہ ہو جائیں۔

● پھر خاموشی سے اٹھے اور بازار سے کفن اور صابن وغیرہ اشیاء خرید لائے۔

● کفن سینے کیلئے اپنی بیوی کے سپرد کر دے۔

● خاموشی سے مسجد میں جائے اور میت کے غسل والا تختہ اٹھا لائے۔

● بلکہ تختہ اٹھالانے کیلئے رات ہونے کا انتظار کرے کہ لوگ دیکھ کر گھر میں نہ آگھسیں۔

● اگر کوئی گھر کا فرد ساتھ ہو تو بہتر ورنہ اکیلا لاش کو اٹھا لے اور غسل وغیرہ دے دے۔

● چارپائی اٹھانے کیلئے چار آدمیوں کی ضرورت ہوگی اس کی پرواہ مت کرے۔ ایسا کرنے

سے چار آدمیوں کا اجتماع ہو جائے گا۔

● اکیلا لاش کو کندھے پر اٹھا لے اور قبرستان پہنچ جائے۔

● قبرستان میں لوگ اکٹھے ہو کر نماز جنازہ پڑھ دیں تو کوئی حرج نہیں اسلئے کہ اجتماع

نہ کرے۔

● شہر میں ہے تو گھڑی کھدائی قبر میں جلائے گی اور اگر گاؤں میں ہے تو پہلے ایک رات

خود قبر کھودے اور دوسرے دن میت دفنائے۔

● پھر اگر کسی نے دیکھ لیا کہ پہلے روز کھانا بجھا دیا تو بہتر ورنہ تین دن تک گھر میں جوہا

نہیں جلنا چاہیے۔

● ویسے یہ بہتر ہے کہ پہلے دن بھی لوگوں کا کھانا قبول نہیں کرنا چاہیے۔ اس لئے کہ کھانا لانے والوں کے اکٹھے ہوجانے کا خطرہ ہے۔

● تین دن تک گھر کا دروازہ سختی سے بند ہونا چاہیے۔

● رشتہ داروں وغیرہ کو اطلاع دینا سخت ممنوع ہے۔ ورنہ مہمان اکٹھے ہو جائیں گے

اور بیحد کے ٹپس گئے بھی نہیں۔ علاوہ ازیں حالات کے مطابق کئی ایک مزید پابندیاں خود

بھی عائد کی جاسکتی ہیں۔

لیکن ایسا نہیں ہوتا

ان کے تمام گورکھ دھندے دوسروں کیلئے ہیں۔ خود پران مسائل کا اطلاق کریں تو یہ کیجئے خود ان کے گھروں میں بڑے بڑے اجتماع ہوتے ہیں ● مہمانوں کے تانتے بندھے رہتے ہیں ● ہر قسم کے کھانے تیار ہوتے ہیں ● ندوے پلاؤ اور قورمے اٹھتے ہیں۔ بس اگر چیر ہے تو غریبوں، فقیروں اور مساکین کو کھلانے سے دشمنی ہے تو معتزلیوں کی طرح ایصالِ ثواب سے

ان کا خاص مقصد یہ ہے

کہ ایصالِ ثواب نہ کرنے دیا جائے۔ خود اپنا تو حال یہ ہے کہ مر گئے مرد و زن فاتحہ نہ درود

لیکن یہ دوسروں کو بھی اس سعادت سے محروم رکھنا چاہیے۔ حقیقت یہ ہے کہ یہ گروہ اعتزال

پسندوں کا ہے۔ اب چونکہ ایصالِ ثواب کے روشن مسئلے میں دھاندلی کا کوئی طریقہ ملتا نہیں۔ لہذا

یہ تباہی تو ان، دسواں وغیرہ کو آڑ بنا کر میت کیلئے صدقہ دینے اور ایصالِ ثواب کرنے کو بدعت

قرار دیدیا۔

حالانکہ حقیقت یہ ہے

● کہ قبل از دفن میت و بعد از دفن میت اجتماع ان کے گھروں میں بھی ہوتا ہے اور ہمارے

گھروں میں بھی۔

● حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اس ارشاد کے مطابق کہ اہل میت کیلئے دوسرے کھانا

پکائیں ایک دن کیلئے ان کے گھروں میں بھی ہوتا ہے اور ہمارا بھی کثرت سے اسی پر عمل ہے۔
 میت کو دفنانے سے پہلے نہ ان کے گھروں میں کچھ پکایا کھایا جاتا ہے اور نہ ہی ہمارے گھروں میں
 بعد از دفن میت ان کے گھروں میں بھی تعزیت کرنے والوں کے ٹھٹھ بندھے رہتے ہیں
 اور ہمارے گھروں میں بھی۔

میت کو دفنانے کے دوسرے دن بعد ان کے چولہے بھی گرم ہو جاتے ہیں اور ہمارے بھی۔
 تعزیت کیلئے آئے ہوئے مہمانوں کیلئے یہ بھی کھانا تیار کرتے ہیں اور ہم بھی۔

فرق صورت یہاں ہے

کہ ہمارے گھروں میں تعزیت کیلئے آنے والے ہمارے ساتھ مل کر بار بار میت کی
 مغفرت کیلئے دعا کرتے ہیں۔

اور ان کا اپنی میتوں کیلئے یہ خیال ہوتا ہے۔

کہ مر گئے مردود، نہ فاتحہ نہ درود

ہم تیسرے دن جمع ہو کر میت کو ایصال ثواب کرنے کیلئے کلمہ شریف، قل شریف
 اور درود شریف پڑھتے ہیں اور قرآن مجید ختم کرتے ہیں۔ پھر ساتویں دن اور دسویں
 دن، بیسویں دن، مہینے بعد اور چالیسویں دن قرآن مجید ختم کر کے اپنی میت کو اس
 کا ثواب بخش دیتے ہیں۔

اور ان کا اپنی میت کے لئے یہ خیال ہوتا ہے۔

نہ رتیجا نہ ساتا، تے مردہ گیا گوانا

ہم حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حکم کے مطابق میت کیلئے صدقات و خیرات کرتے ہیں
 اور بار بار دعائے مغفرت کی تکرار کرتے ہیں اور یہ اس لئے انکار کرتے ہیں کہ۔

پڑھ کے بخشنا نہیں قرآن
 مردے کتے نہ بخشے جان

وہابیوں کی حضور وآلہ وسلم سے ٹکڑ

حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں۔ مردے دو بنے والوں کی مانند ہیں ان کیلئے دعا کرو۔
 وہابی کہتے ہیں کہ وہ بنے ہیں تو دوب جانے دو۔ ہم خود بھی ڈوبے ہیں ان کو بھی بے ڈوبیں گے۔

مردے دو بنے والوں کی مانند ہیں اور تمہاری دعاؤں کو
 منتظر ہیں

فرمان مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ قبر میں مردہ مثل ڈوبتے ہوئے
 فریادیں کرتے ہے۔ وہ انتظار کرتا ہے کہ اس کو
 باپ یا ماں یا بھائی یا دوست سے دعا پہنچے
 پس جب اس کو دعا پہنچتی ہے تو اس دعا کا
 پہنچنا اس کو دنیا و مافیہا سے محبوب تر ہے
 اور بیشک اللہ تعالیٰ اہل زمین کی دعا سے اہل قبور
 پر پہنچاؤں کی مثل ثواب بھیجتا ہے۔ اور تحقیق زندوں
 کا تحفہ مردوں کی طرف سے ان کیلئے گناہوں کی
 معافی طلب کرنا ہے۔

من عبد اللہ ابن عباس قال، قال
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ما للمیت
 فی القبر الا کالخرق المتعوث ینتظر
 دعوة تلحقہ من آپ اداہم او اخی او
 صدیق فاذا لحقتہ کان احب الیہ من
 الدنیا وما فیہا وان اللہ تعالیٰ یدخل
 الی اهل القبور من دعاء اهل الارض
 امثال الجبال وان ہدیۃ الاحیاء
 الی الاموات الاستحقاق لہم۔
 (مشکوٰۃ شریف ترجم جلد ۱ صفحہ ۱۷)

★

اس حدیث کے ماتحت شالاعبد لغزین کا فیصلہ
 دعا۔ صدقہ۔ فاتحہ۔ سالانہ۔ چالیسواں

شاہ عبدالغزیز تفسیر عزیزی میں زیر آیت والقصی اذا تسبی مندرجہ بالا حدیث مصطفیٰ

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پیش نظر یوں رقم طراز ہیں کہ :-

دارداست کہ مردہ درین حالت مانند غریق
است کہ انتظار فریاد سے می برد و صدقات و
فاتحہ درین وقت بسیار بکار آدمی ناید۔ و از اینجا
است کہ طوائف بنی آدم تا یکسال و علی الخصوص
تا یک چہ بعد موت درین نوع کوشش تمام
می نمایند و روح مردہ نیز در قریب موت و در
خواب و عالم تمثیل ملاقات زندگان می کند و
"ما فی الضمیر خوردا" اظہار می نمایند۔
(تفسیر عزیزی پ ۳۱ صفحہ ۱۱۳ مطبوعہ دہلی)

دارد ہے کہ مردہ اس حالت میں مثل غرق
ہونے والے ہے جو کسی فریاد رس کا منتظر ہے
اور صدقات و فاتحہ اس وقت اس کے بہت کام
آتے ہیں اور اسی وجہ سے لوگ ایک سال تک
اور بالخصوص چالیس روز تک بعد وفات اس
قسم کی کوشش پوری طرح سے کرتے ہیں اور
میت کی روح بھی قریب موت میں خواب اور عالم
مثالی میں زندوں سے ملاقات کرتی ہے اور اپنے
ما فی الضمیر کا اظہار کرتی ہے۔

حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ کسی شخص کے باپ کے فوت ہو جانے پر تعزیتی خط میں یہی
حدیث نقل کرنے سے پہلے تحریر فرماتے ہیں :-

مکتوبات شریف حضرت مجدد الف ثانی

آں فرزند شہودہ صبر را پیش گرفتہ
پیش رفتگان را بصدقہ و دعا و استغفار
ممد و معاون باشد کہ موتی را اشد احتیاج
است بامداد احياء۔
(مکتوبات شریف حصہ اول دفتر دوم
مکتوب ۱۵۹ صفحہ ۳۵ مطبوعہ کراچی)

آسے فرزند شہودہ صبر کو سامنے رکھو
پہلے جانوروں کیلئے صدقہ اور دعا و استغفار
سے امداد و معاونت کرنا چاہیئے۔ کیونکہ
فوت ہو جانے والوں کے لئے زندوں
کی امداد کی سخت ضرورت ہوتی ہے۔

یہ بحث پھر ہوگی

مختصر یہ کہ میت کیلئے صدقات و خیرات اور دعا و فاتحہ وغیرہ اشد ضروری ہیں اور یہ فرمانِ مصطفیٰ

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہے کہ تمہارے مردے مثل ڈوبنے والے فریادی کی طرح ہیں۔ لہذا صدقہ و
دعا سے اُن کی امداد و استعانت کرو۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اس فرمان کی روشنی میں شاہ
عبد العزیز صاحبِ محدث دہلوی اقرار کرتے ہیں کہ اس فرمانِ رسول کی تعمیل میں مسلمان ایک سال اور
خاص طور پر چالیس روز تک میتوں کیلئے صدقات و خیرات اور دعائے استغفار سے کوشش
کرتے ہیں تاکہ اُن کیلئے قبر کی تنگی آسان ہو، اور اُن کی تکلیف میں تخفیف ہو۔ حضرت مجدد الف ثانی
رحمۃ اللہ علیہ اسی حدیث کے ماتحت تلقین کرتے ہیں کہ صدقہ اور دعا سے اپنے فوت ہوئے والے
کیلئے امداد کرو۔ سنا لے کہ مردوں کو زندوں کی امداد کی سخت ضرورت ہے۔ چونکہ اس جیسے
بیشمار حوالے ایصالِ ثواب کی بحث میں پیش کئے جائیں گے۔ اس لئے اس مضمون کو یہیں پر ختم
کرتے ہوئے تبجا شریف پر اٹھائے جانے والے سب سے زبردست اعتراض فقہائے
کرام کی وہ عبارتیں پیش کی جاتی ہیں جن میں متعدد خیانتیں کر کے منکرین و مخالفین ایک انوکھے
اجتہاد کی بنیاد قائم کرتے ہیں۔

منکرین کا پہلا اور آخری حربہ فقہائے کرام کی عبارتیں فتاویٰ بزازیا

اور مکر وہ ہے کھانا تیار کرنا پہلے دن اور
تیسرے دن اور ساتویں دن اور بے جانا طعام
کا ان دنوں قبر پر اور دعوت دینا قرأت قرآن کا
اور جمع کرنا صلحاء اور قاریوں کا واسطے ختم کے
یا سورۃ النعام اور اخلاص پڑھنے کے لئے اور
حاصل یہ ہے کہ طعام پکانا قرآن پڑھنے وقت

و یکروز اتخاذ الطعام فی الیوم
الاقل والثالث و بعد لا سیورع
ونقل الطعام الی القبر فی السواسم
واتخاذ الدعوة لقراءة القرآن و جمع
الصلحاء و القراء للغم و لقراءة سورۃ
الانعام أو الاخلاص۔ والحاصل ان

اتخاذ الطعام عند قراءة القرآن لا حبل

مکروہ ہے۔

الاکل یکو لا (فتاویٰ ہزارہ بر حاشیہ فتاویٰ عالمگیری مطبوعہ دارالاشاعت العربیہ قندھار افغانستان جلد چہارم صفحہ ۱۸۱)

۲

ویکرو اتخاذ الضیافۃ ثلاثۃ
ایام واکلھا لانھا مشیوعۃ السوودات
فاجلس وارثہ من یقرأ القرآن لایاس
بہ۔ (فتاویٰ ہزارہ بر حاشیہ فتاویٰ افغانستان ۸۱)

۳

ویکرو اتخاذ الضیافۃ فی ایام
المصیبة لانھا ایام غم فلا یلیق ما یختص
بأطهار السوود وان اتخذ الطعام
للفقراء کان حسنا ولو فی الترتۃ صغیر
لا یتخذ منها۔ (فتاویٰ ہزارہ بر حاشیہ
فتاویٰ عالمگیری جلد ششم صفحہ ۳۷۹ مطبوعہ قندھار)

بحر الرائق (فی شرح کنز الدقائق)

وان اتخذ ولی المیت طعاما للفقراء
کان حسنا اذا کانوا بالعیین وان کان
فی الوارثۃ الصغیر لم یتخذ خالک
من الترتۃ۔ (بحر الرائق۔ مطبوعہ مصر
جلد دوم صفحہ ۱۹۲)

اور طعام تیار کرنا میت کے ولی کا
فقروں کیلئے اچھا ہے۔ جبکہ میت کے وارث
بالغ ہوں۔ اور اگر ورثہ صغیر سن ہوں تو نہ
پکایا جائے طعام اس ترکہ سے

✱

فتاویٰ قاضی خاں (خانیہ)

اور مکروہ ہے مصیبت کے دنوں میں ضیافت
پکانا اس لئے کہ وہ افسوس کے دن ہیں۔ ان میں
مناسب نہیں جو خوشی کے دنوں میں ہونا چاہیے۔
اور کھانا تیار کرنا فقراء و مساکین کیلئے مستحسن
ہے بشرطیکہ میت کے وارث بالغ ہوں اور اگر
نابالغ ہوں تو نہ پکایا جائے میت کے ترکہ
سے۔

ویکرو اتخاذ الضیافۃ فی ایام
المصیبة لانھا ایام تأسف فلا یلیق
بھا ما یكون للسوود وان اتخذ طعاما
للفقراء کان حسنا اذا کانوا بالعیین فان
کان فی الوارثۃ صغیر لم یتخذ خالک
من الترتۃ۔ (فتاویٰ قاضی خاں بر حاشیہ فتاویٰ ہندو
مطبوعہ افغانستان جلد سوم صفحہ ۱۷۴)

الفتاویٰ الکبریٰ (ابن حجر مکی ہشتمی)

میں کہتا ہوں نہیں منع طعام تیار کرنا سات
دن سوائے تلقین کے۔ میں کہتا ہوں بشمار مصلحتیں
ہیں اس کھانے میں اور اعلیٰ ترین فائدہ ہے میت
کیلئے جب کھانا تیار کیا جائے میت کی طرف قہر کیلئے
اور یہ سنت ہے اور اس پر اجماع ہے۔

قلت لم یمنع الطعام سبعة ایام دون
التلقین۔ قلت لان مصلحتا الطعام
متعدیة وفائدہ للکویت اعلیٰ اذا لا طعام
عن الطیت صدقة وهی تسن عندہ اجماعا
(الفتاویٰ الکبریٰ جلد دوم ۳۱ مطبوعہ مصر وفتاویٰ ہندو ہشتمی)

الحدیقة الندیة شرح طريقة محمدیه

روایت بیان کی امام احمد و ابن ماجہ
تے صحیح سندوں سے حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ
عنہ سے کہا۔ ہم اہل میت کے گھر جمع ہونے اور
جمع ہونے والوں کیلئے طعام تیار کرنا نیاحت
سمجھتے تھے۔ فتح القدیر میں ہے طعام پکانا
میت کے ولی کا واسطے ولی کے بہتر ہے جبکہ

روی الامام احمد وابن ماجہ
بأسناد صحیح من جریر بن عبد اللہ قال
کنا نعد الاجتماع الی اهل المیت
وضعهم الطعام من الذیاحة کذا فی
فتح القدیر اتخذ ولی المیت طعاما
للفقراء کان حسنا اذا کانوا بالعیین

وہ ولی بالغ ہوں۔ اور اگر وارث نابالغ ہوں
تو نہ لیا جائے ان کے ترکہ سے۔ اور فتاویٰ
خانیہ میں ہے اور نہیں حرج پکانا طعام اہل
میت کا۔

وان كان في الورثة صغير الم يتخذ
ذالك من التركة كما في الخائنة ولا
باس بان يتخذ اهل البيت طعاماً -
(الحديث النبوي مطبوع بمندعلبروم صفحہ ۱۵۹)

نت رشید احمد گنگوہی کی دوسری جیا

قارئین نے فتاویٰ عزیزیہ و دیگر فتاویٰ جات کی متنازعہ عبارات ملاحظہ فرمائیں۔ ان عبارات کے
تحت فقہائے کرام کی اختلافی بحث تو آگے آئی رہی ہے۔ پہلے آپ رشید احمد گنگوہی کی دوسری
بددیانتی اور شرمناک خیانت ملاحظہ فرمائیں۔

فتاویٰ بزازیریہ کی عبارت نقل کرتے ہوئے فتاویٰ رشیدیہ کے صفحہ چار سو بیس پر دوسری
چار سو بیسی یہ لکھی ہے کہ جہاں یہ جملہ "وجمع الصلحاء والفقراء" آتا ہے وہاں گنگوہی صاحب
نے یوں کر دیا ہے۔ "وجمع الصلحاء والفقراء"۔ چونکہ فتاویٰ بزازیریہ کی دوسری عبارت میں
ساتھ یہ تھا کہ "كَانَ لِلْفُقَرَاءِ حَسَنًا" یعنی فقیروں کیلئے کھانا تیار کرنا مستحسن اور بہتر ہے۔ اس
لئے یہ چالاک دیکھا کہ ایک تو "كَانَ لِلْفُقَرَاءِ حَسَنًا" نقل کرنا چھوڑ دیا اور دوسرے قرا کو
فقراء کو دیا اور ترجمے میں بھی فقراء ہی لکھ دیا۔ اور میت کیلئے صدقات و خیرات کرنے کا ہر ذرا
بند کر کے لیے لیٹ گئے۔

خدا لعنت کند این غاصبان و زود طینت را

منکرین کی خالی جھولی

پیشتر اس کے کہ فقہائے کرام کی اختلافی بحث کا آغاز کیا جائے قارئین کو چند
باتیں ذہن نشین کرانا ضروری ہیں۔

ایک یہ کہ جن فتاویٰ جات کی عبارات آپ ملاحظہ فرما چکے ہیں دیگر فقہاء کرام
کی بحث کا انحصار انہی عبارتوں پر ہے اور خاص طور پر فتاویٰ بزازیریہ
کی عبارت ہے۔

• دوسری بات یہ ہے کہ ان متنازعہ عبارات سے بھی منکرین کی خرافات کا
کوئی جواز نہیں نکلتا۔ بلکہ:-
ان عبارات کا اصل یہ ہے

• کہ میت کے پہلے دن اور تیسرے دن اور ساتویں دن کے بعد ضیافت کے طور پر کھانا پکانا
اور ان دنوں میں قبروں پر بے جانا مکروہ ہے۔ اور کھانے کی دعوت دے کر صالحین اور قاریوں
کو اکٹھا کر کے قرآن کا ختم اور سورۃ الفام داخلہ کا پڑھانا اس لئے مکروہ ہے کہ قرآن کی تلاوت
کے وقت کھانا تیار کرنا مکروہ ہے۔ اور ضیافت کیلئے مین دنوں میں کھانا تیار کرنا اس لئے مکروہ
ہے کہ ضیافت خوشی کے موقع پر ہوتی ہے نہ کہ غمی کے موقع پر۔ اور کھانا تیار کرنا فقراء و مساکین
اور غریب کیلئے حسن ہے اچھا ہے اور بہتر عمل ہے۔ نیز فتاویٰ عالمگیریہ کی عبارت میں یہ وضاحت
بھی موجود ہے کہ ایام مصیبت میں طعام تیار کرنا مکروہ ہے اس کا کھانا مکروہ نہیں۔ ان عبارات میں
یہ بھی وضاحت موجود ہے کہ اگر دشمن نابالغ ہوں تو ان کے ترکہ سے کھانا پکانا مکروہ ہے۔ فتاویٰ
کبریٰ میں ابن حجر مکی مزید وضاحت کرتے ہیں کہ ان سات دنوں میں میت کی طرف سے صدقہ کے
طور پر کھانا پکا کر دینا میت کیلئے بہت فائدہ مند بھی ہے اور اس سنت پر اجماع امت ہے۔
• ان سب باتوں سے ثابت ہوتا ہے کہ جو کچھ منکرین فقہاء کی عبارات سے اخذ کرنے کی کوشش
کرتے ہیں وہ ان میں نہیں اور اس طریقہ سے بھی منکرین کی جھولی خالی ہے۔

ہرگز نہیں؟ بالکل نہیں

کیا فقہاء کی ان عبارات میں یہ باتیں موجود ہیں کہ:-

- میت کیلئے ایصالِ ثواب کرنے سے روکا گیا ہے! ہرگز نہیں؟
- میت کی طرف سے صدقات و خیرات کرنے سے منع کیا گیا ہے! ہرگز نہیں؟
- پہلے دن تیسرے دن ساتویں دن کھانا تیار کرنے کو بدعت کہا گیا ہے! بالکل نہیں؟
- ان دنوں کا کھانا کھانیوں کو بدعتی کہا گیا ہے! بالکل نہیں؟

- ★ ان دنوں میں کھانا پکانے کی ترغیب پیٹ کے پجاریوں دی ہے! ہرگز نہیں؟
- ★ ایسا کھانا پکانا سنت کے خلاف بدعت مجاز ہے! ہرگز نہیں؟
- ★ کوئی ایسا اشارہ موجود ہے کہ ان دنوں کا کھانا حرام ہے! ہرگز نہیں؟
- ★ صالحین اور قاریوں کو ختم کیلئے جمع کرنے کو بدعت کہا گیا ہے! ہرگز نہیں؟

بلکہ یہ ہے

- کہ فقرہ کیلئے کھانا تیار کرنا ان دنوں میں بہتر ہے ● اور یہ ہے کہ اگرچہ کھانا تیار کرنا مکروہ ہے لیکن اس کا کھالینا مکروہ نہیں ● اور جن چیزوں کو مکروہ کہا ہے ان کو بھی بعض شرطوں سے مشروط کیا ہے۔

پہلی شرط:- یہ ہے کہ ان دنوں میں وہ کھانا مکروہ ہے جو ضیافت کے طور پر پکایا جائے۔

دوسری شرط:- یہ ہے کہ قارئین اور صالحین کو کھانے کی دعوت دیکر قرآن مجید کا ختم اور سورۃ النعام کا پڑھنا مکروہ ہے کیونکہ تلاوت کے وقت کھانا تیار کرنا مکروہ ہے۔

تیسری شرط:- یہ ہے کہ ان دنوں میں ضیافت پکانا مکروہ ہے کہ یہ معیبت کا وقت ہے اور ضیافت خوشی کے موقع پر ہوتی ہے۔

چوتھی شرط:- یہ ہے کہ میت کے وارث اگر نابالغ ہوں تو کوئی دوسرا ان کے مال سے کسی طرح کا جی کوئی خرچ نہ کرے جیسا کہ یتیموں کے مال سے نہ صرف ان دنوں کھانا تیار کرنا بلکہ کسی قسم کا وقفہ خیرات، حج وغیرہ بھی کیا جاسکتا۔

پانچویں شرط:- بقول صاحب فتاویٰ عالمگیری یہ ان دنوں کھانا تیار کرنا مکروہ ہے اس کیلئے کہ کھانا مکروہ نہیں۔

اگر یہ سب کچھ تسلیم کر لیا جائے

اگرچہ دیگر فقہائے کرام نے ان مشروط عبارات پر بھی گرفت کی ہے جیسا کہ آپ آئندہ

صفحات میں پڑھ ہی لیں گے۔ تاہم اگر ان عبارات کو بھی چند لحوں کیلئے تسلیم کر لیا جائے تو بھی منکرین کی ہولناکی زیادتی کی کوئی ہی وجہ جواز نظر نہیں آتی۔ کیونکہ اول تو بعض فقہاء کی نظر میں یہ کھانا تیار کرنا مکروہ ہے کھانا مکروہ نہیں۔ دیگر یہ کہ سارے کے سارے فقہاء ائمہ مکروہ کہتے ہیں حرام نہیں کہتے۔ اور نہ ہی اس قسم کے کھانا تیار کرنے والے اور کھانے والوں کو بدعتی مشرک وغیرہ کے القاب سے نوازتے ہیں۔

کراہت اور بدعت کا فرق

فقہائے کرام کے نزدیک چھوٹی چھوٹی ایسی ہزاروں باتیں ہیں جن میں معمولی معمولی لغزشوں سے کراہت آجاتی ہے۔ ادا ان بشمار کراہتوں کی پیٹ میں بخدی وہابی اور دیوبندی وہابی ہر وقت آئے رہتے ہیں۔ اور وہ کہتے ہیں کہ لوگناہ کبیرہ کا درجہ رکھتی ہیں اور نہ صغیرہ کا، اور نہ ہی ان سے ایمان کے چلے جانے کا کوئی جواز موجود ہے۔ یہ الگ بات ہے کہ منکرین و مخالفین ایمان کے معاملہ میں پہلے ہی کورسے ہیں۔ فقہائے کرام نے ان تمام باتوں کو محض مکروہ لکھا ہے مکروہ تحویلی نہیں لکھا۔ اس سے قطعی طور پر ظاہر ہے کہ یہ مکروہ تنزیہی ہے اور مکروہ تنزیہی کے متعلق فقہاء ہی یہ وضاحت کرتے ہیں کہ:-

کراہت تنزیہیہ

تحقیق مکروہ تنزیہیہ نہیں ہے گناہ سے کوئی چیز نہ کبیرہ اور نہ صغیرہ اور نہیں ہے کسی بندے کو حق کہ اس کا تعاقب کرے۔ نوٹ:- چونکہ یہ فقہاء کا متفقہ فیصلہ ہے اس لئے زیادہ حوالہ جات کی ضرورت نہیں۔

ان اہم مکروہ تنزیہیہ الیس
من الاثم فی شیئ لا کبیرۃ ولا صغیرۃ
ولا یستحق الحد بہ معاقبہ -
فتاویٰ رضویہ جلد دوم صفحہ ۳۳
مؤلف اہم اہل سنت شاہ احمد رضا خاں
بجانب لوی قدس سرہ العزیز

بِدْعَتِ ضَالَم

کہ اہمیت تنزیہی کے متعلق آپ مندرجہ بالا سطور میں واضح ترین عبارت ملاحظہ فرمائیے ہیں جس کا صاف مطلب ہے کہ یہ نہ حرام ہے، نہ بدعت، نہ شرک ہے، نہ کفر ہے، نہ گناہ کبیرہ ہے اور نہ ہی گناہ صغیرہ۔ لیکن وہ بدعت ضالہ جو ہمارے دے لگا کر بدعتی کہا جاتا ہے اس سے بڑی تو شاید کوئی گالی ہی نہیں۔ کیونکہ بدعتی کہنا ایسے ہی ہے جیسے کہ کسی کو کافر، مرتد اور دائمی جہنمی کہہ دیا جائے۔ جیسا کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے متعدد دُعا میں مقدمہ سے ظاہر ہے کہ بدعت ضالہ جہنم میں لے جاتے گی۔

جھلنی کیوں بولے؟

فقہائے احناف کی چھوٹی چھوٹی اور انتہائی معمولی باتوں پر بھی استغناء احتیاط حنفی الشرب حضرات کی طبعی نفاست اور ذہنی پاکیزگی کی روشن ترین دلیل ہے۔ اس کے برعکس نجدی وہابیوں کے مکروہ عقائد کی وہ پھلنی جس میں سے ایمان و عرفان کی دولت مدتوں سے چھین کر بیوند خاک ہو چکی ہے۔ اور جس میں سوائے کفر و شرک اور بدعت و ضلالت کے سنگرزوں کی کھر کھر اسٹ کے کچھ بھی نہیں۔ وہ کھر کھر کرتی ہوئی غلیظ جھلنی بھی جس وقت بولنے لگتی ہے تو یوں معلوم ہوتا ہے جیسے قیامت قریب آگئی ہو۔ اور حقیقت تو یہ ہے کہ اس سے بڑھ کر اور کوئی قیامت ہوگی کہ جن لوگوں کے نزدیک انتہائی نجس و ناپاک حرام اور مکروہ ترین اشیاء کا کھانا لینا جائز اور من بھاتی غذا ہو وہ ان لوگوں کو کراہت و اباحت کی تیز کشوری سے دیتے ہیں جن کے مسلک کی بنیاد ہی طہارت و پاکیزگی اور احتیاط و سلامتی پر ہے۔ یہ الگ بات ہے کہ نجد کے براہِ آفس دیوبند کے کچھ لوگ نجدیوں کی مہنوائی میں اپنے اسلام کے عقائد اور مسلک سے کرا کر کچھ واپسی تباہی لکھ دیں

نجدی وہابیوں کی پسندیدہ پاکیزہ خوراک

نجدی وہابیوں کے کھانے کی چیزیں انکی تحریریں کے آئینے میں

انہیں کا قصہ سننا رہا ہوں زباں میری ہے بات ان کی!
انہیں کی محفل سنوارتا ہوں چراغ میرا ہے رات ان کی!

○
کچھوٹے • کیکڑے • گھونگے • بینڈگ • بینڈکیاں • پانی کے سانپ
گوہ • تیندوے • مگر مچھ • گھڑیاں • سنسار • جو نکلیں •
آدم خور مچھلیاں • رجبو • شیر کی چربی • سور کی چربی، اگر یقین کی بجائے
صرف شک ہو • جو ہروں کے پیشیہ کی کماٹی • سور کا جو ٹھا کھانا
گتے کا گوشت • سور کا گوشت • مردار • کفار کے جھٹکے
کا گوشت • جنگل کے ہر قسم کے درندے۔

نجدی وہابیوں کے مشروبات

تار کی شراب • بوی کا دودھ • گائے بیل اور بچڑوں کا پیشاب • بھینس
اور بھینسے کا پیشاب • بکری اور بکرے کا پیشاب • بھیر اور مینڈھے کا پیشاب
اونٹ اور اونٹنی کا پیشاب • شیر اور شیرنی کا پیشاب • گھوڑے اور گھوڑی کا
پیشاب • خرگوش کا پیشاب • دُنبے کا پیشاب • جس کنوئیں میں گتہ گر جائے
اس کا پانی • شراب • بہتا ہوا خون • سور اور سور کا جو ٹھا پانی • گدھے کا پیشاب

۱۔ ہر عمری جانور حلال است۔ (توجہ) سمند کا ہر جانور حلال ہے۔ عرف الجادی مطبوعہ بھوپال
صفحہ ۱۰۰ مؤلفہ نواب صدیقی حسن خاں بھوپالی۔

۲۔ سوال: کچوا، کوکرا اور گونگا حرام ہیں یا حلال؟ جواب: ان تینوں سے شرع شریف نے
بند نہیں کیا لہذا حلال ہیں۔ فتاویٰ ثنائیہ جلد دوم۔ صفحہ ۱۰۰

۳۔ بخوبی حد است۔ (توجہ) بخوبی حد ہے۔ عرف الجادی صفحہ ۱۰۰
۴۔ سلطان کی حرمت مجھے کسی آیت یا حدیث میں نہیں ملی اس لئے حکیم **فَلَا تُقَاتِلُوا النَّاسَ حَتَّىٰ تَخْرُجُوا مِنَ الدِّينِ** حلال
ہے۔ ہفتہ وار اہلحدیث ۱۴ مئی ۱۹۳۳ء مفتی مولوی ثناء اللہ امرتسری۔

۵۔ شیر کی چرنی کی ناپاکی کا ثبوت شرع میں مجھے نہیں ملا۔ ہفتہ وار اہلحدیث۔ ۲۴ دسمبر ۱۹۳۱ء
فتاویٰ ثنائیہ جلد دوم صفحہ ۱۰۰ مؤلفہ مولوی ثناء اللہ امرتسری۔

۶۔ حلال ہے۔ فتاویٰ ثنائیہ۔ جلد دوم صفحہ ۱۳۳
۷۔ اگر: یہ کی چرنی کا یقین ہو جائے تو نہ کھائے محض شک سے ترک نہ کرے۔ فتاویٰ ثنائیہ
جلد دوم۔ صفحہ ۱۰۰ رسالہ اہلحدیث۔ ۲۴ جون ۱۹۳۲ء

۸۔ سوال: یہاں بگرام پور میں ایک گھر بھنگی کا مسلمان ہوا اگر اپنا پیشہ یا خانہ صاف کرنا نہیں
چھوڑا۔ بہت سے لوگوں نے اس کے ساتھ کھانا پینا چھوڑ دیا ہے۔ وہ کہتے ہیں یہ پیشہ
حرام ہے۔ جب تک یہ اپنا پیشہ نہیں چھوڑے گا ہم اس کے ساتھ کھانا وغیرہ میں شریک نہیں
ہو سکتے۔ ہم اہلحدیثوں کو اس موقع پر کیا کرنا چاہیئے۔

جواب: شخص مذکور مسلمان ہے مسلمان سمجھنا چاہیئے۔ ہمیشہ مذکور حرام نہیں ممت ہے
فتاویٰ ثنائیہ۔ جلد دوم صفحہ ۱۰۰

۹۔ تازی حلال است۔ عرف الجادی صفحہ ۱۰۰۔ حوالہ ۲۔ تاز کا کھانا میٹھا رس جھپینے
سے آدمی مدہوش ہو جاتا ہے اور برا بھلا تمیز نہیں ہوتا اس کو خمیر کہا جاوے گا اور اس کو پینا
حلال ہے یا نہیں۔ (جواب) تاز کے رس میں صبح کے وقت نشہ نہیں ہوتا اس لئے
پینا جائز ہے۔ فتاویٰ ثنائیہ۔ مطبوعہ بھوپال پورہ بیٹی۔ جلد دوم۔ صفحہ ۱۹۳

اس وقت پر وہ بیوی نے گرفت کی تو پھر یہ جواب دیا:۔

مست مئے است ہوں تو بدگمان نہ ہو
اے شیخ میری شورشن مستانہ دیکھ کر

۱۰۔ شیر زن کی حلت بالغ میں ثابت ہوتی ہے۔ اخبار اہلحدیث۔ ۲۵ اپریل ۱۹۳۳ء مولوی ثناء اللہ
سوال:۔ اونٹ کا پیشا بھیا مریض کیلئے حدیث میں ہے مگر بڑی کمزور چیز ہے کیسے جائز ہوا۔

جواب:۔ جس کو نفرت ہو وہ نہ پئے لیکن حلت کا خیال رکھے۔ ایسا ہی گائے مری کے بول
کے متعلق بھی آیا ہے۔ لا باس بیون مایو کلی محمد۔ (توجہ) نہیں حرج

۱۱۔ اس جانور کے پیشاب پینے میں جس جانور کا گوشت کھایا جاسکتا ہے۔ (فتاویٰ ثنائیہ جلد دوم) ۱۰۰
۱۲۔ گھوڑے کے گوشت کے حلال ہونے میں نواب صدیق حسن خان عرف الجادی میں رقمطراز ہیں۔

۱۳۔ پس اکل لحم حلال باشد۔ (عرف الجادی صفحہ ۲۳ صدیق حسن بھوپالی)
لا باس ببول الحمار۔ (معاذ النفاخ ۳۳) کوئی حرج نہیں گھوڑے کے پیشاب میں۔
(عبد اللہ بن عبد السلام دہلوی)

پس دعویٰ نجس عین بولن۔ سگ و خنزیر و پید بولن خردوم مسفوع دعویٰ مردار نام تمام
است۔ عرف الجادی صفحہ ۱۰۰۔ (توجہ) پس کتے سؤر کو عین نجس کہنا اور شراب اور خون

۱۴۔ پہنے والے اور عین مردار کا پلید ہونا صحیح نہیں لگے گا۔ فتاویٰ جوش پاک ہے۔ فقہ حنفیہ کلاں صفحہ ۲۳
نوٹ:۔ سمندری جانوروں کی تفصیل خود تلاش کریں۔ مذکورہ بالا جانوروں کے نام مجھے یاد تھے جو میں نے لکھ دیئے۔

ملا میں جانوروں کا گوشت حلال ہے ان کی فہرست میں قارئین خود مزید اضافہ کر سکتے ہیں۔

۱۵۔ جب گنا، سؤر، شراب، بہتا ہوا خون اور مردار نجس عین نہیں تو پھر صاف مطلب ہے کہ یہ سب کچھ الگ کے نزدیک
پاک ہے اور یہ سب کچھ دیا جانے والی چیزات کھائی جاسکتے ہیں۔

۱۶۔ مسندوں کی فہرست میں سؤر وغیرہ کے علاوہ بھی قارئین کئی جانوروں کا اضافہ کر سکتے ہیں۔

۱۷۔ سوال:۔ چہ فرمائید علمائے دین دریں مسئلہ کہ اگر سگ در چاد افتد چہ حکم است چاہ مذکور آں است
جواب:۔ اگر آب آں چاہ از افتادن سگ متغیر نہ شدہ است بلکہ حال خود است آں چاہ

ظاہر است۔ فتاویٰ تدریج جلد اول صفحہ ۱۰۰

توجہ سوال و جواب:۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر کتا کنوئیں میں گر جائے
تو مذکورہ کنوئیں کیلئے کیا حکم ہے۔

۱۸۔ اگر کتے کے گرنے سے پانی اُس کنوئیں کا متغیر نہیں ہوا بلکہ اپنی اہل حالت پر ہے تو وہ
کنوئیں پاک ہے۔

۱۹۔ ذیابح اہل کتاب و دیگر کفار نزدیک و دور بم اسم اللہ یا نزد اکل آں است۔ عرف الجادی صفحہ ۱۰۰
(توجہ) اہل کتاب اور دوسرے کفار کا ذبیحہ جس پر ذبح کے وقت یا کھانے کے

وقت بسم اللہ کہہ لیا جائے اُس کا کھانا حلال ہے۔

دیوبندی وہابیوں کی نفیس غذا

چند مختصر نمونے ان کی تحریروں کی آئینے میں

• انگلی سے نجاست چاٹنا • پانخانہ تناول فرمانا • ہولی کے تہوار پر ہندوؤں کے گھروں سے آئی ہوئی پوریاں، کچوریاں، حلوا، کھیلین، کوڑن گوشت

مشروب

• گنوں کا وہ رس جس میں چمار ہاتھ دھو کر اپنے برتنوں میں پیش کریں۔

۱۔ ہاتھ کو کوئی نجس چیز لگی تھی اس کو کسی نے زبان سے تین دفعہ چاٹ لیا تو بھی پاک ہو جاویگا۔ (بہشتی زیور - حصہ دوم - صفحہ ۷۹ - اشرف علی تھانوی)

۲۔ انسان کو اپنا پانخانہ کھالینا عقل کی رو سے جائز ہے۔ افاضات الیومیرہ جلد دوم - صفحہ ۱۰۷ - مولانا شرفی

۳۔ ہولی وغیرہ کے تہوار پر ہندوؤں کے گھر کی پکی ہوئی اشیاء حلوا پوری وغیرہ کھالینا جائز ہیں۔ (فتاویٰ رشیدیہ - ص ۷۷ - مولوی رشید احمد)

۴۔ چماروں کے ہاتھوں سے نکالا ہوا گنوں کا رس جس میں چماروں نے ہاتھ بھی ڈبو رکھے ہوں پی لینا جائز ہے۔ (فتاویٰ رشیدیہ - جلد دوم صفحہ ۷۷)

وہابیہ کے چند اور فتوے

کنوئیں میں کتا گر جائے تو پانی پاک ہے

ترجمہ :- کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر کتا کنوئیں میں گر جائے تو کیا حکم ہے۔

سوال :- چرمی فرمائید علمائے دین دریں مسئلہ کہ اگر سگ در چاہ افتد چرم حکم است۔

جواب :- حکم چاہ مذکور آں است کہ اگر آب آں چاہ از افتادن سگ متغیر نہ شدہ است بلکہ بر حال خود است آں چاہ طاہر است (فتاویٰ نذیریہ - جلد اول صفحہ ۷۷) مصنفہ نذیر حسین وہابی

ترجمہ :- مذکورہ کنوئیں کے پانی پر حکم ہے کہ اگر اس کنوئیں کا پانی کتے کے گرنے سے تبدیل نہ ہوا ہو اور اپنی حالت پر ہے تو وہ کنوئیں پاک ہے۔

مردار جانوروں کی چربی پاک ہے

پہلے ایک حدیث ملاحظہ فرمادیں :-

عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ - قال تصدق علی مولیٰ لا یمنونہ بشاة فماتت فمر بها رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم - فقال اخذتم اھا با بتغصوہ فانضعتم بہ فقالوا انتھا میتة فقال انتھا حرم اکلھا - بخاری شریف جلد ۷ - مشکوٰۃ شریف ۱۲۶

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ اُمّ المؤمنین حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی آزاد کردہ لونڈی کو ایک بکری صدقہ دی گئی۔ وہ گئی تو بیٹھنے لگی اس کو دیکھ کر فرمایا اس کی کھال کو کیوں نہ لے لیا۔ اس کو دباخت دیدیت اور فائدہ اٹھانے لوگوں نے عرض کیا کہ یہ تو مردار ہے تو آپ نے فرمایا بیشک اس کا کھانا حرام ہے۔

وہابیوں کا فتوے

مذہب بالاحدیث نقل کر کے مولوی عبداللہ وٹیری فتاویٰ الہدیت میں لکھتا ہے کہ :-

مردار کا کھانا حرام ہے اس سے دوسرا ہر قسم کا انتفاع درست ہے اور بہانہ اس طرح ہے کہ چونکہ چربی موٹے تارے حیوانی میں ہوتی ہے بخدا جانے وہ بکری بیچاری کس سے حالت میں مری ہوگی۔ اسلئے احتمال ہے کہ چربی نہ ہونے کی وجہ سے آپ نے چربی کا ذکر نہ کیا ہو یا چربی ہو لیکن چڑھ چڑھ نہ بڑے فائدے کی شے ہے اس لئے اس پر اکتفا کی خاص کو معمولی چربی کیلئے مردار کی اتنی چربی چار کوڑی کرتا ہے۔ چوہ بڑے چمار بھی نہیں

شیء کان هذا اقال فی عکة ضیاء
قال ادفعه
مشکوٰۃ شریف مترجم ص ۱۸۷

پسند اپنی اپنی

اس میں شک نہیں کہ بعض روایتوں میں ایسا بھی آیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سامنے گوہ کا گوشت لایا گیا تو آپ نے فرمایا میں نہیں کھاتا۔ لیکن ان کو منع نہیں فرمایا۔ لیکن جب ایسی احادیث مبارکہ موجود ہیں جن میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے صاف طور پر منع فرمانے کی صراحت بھی موجود ہے۔ حتیٰ کہ گوہ کے چمڑے کی کپڑے سے اس قدر نفرت ہے کہ اس میں ڈالے ہوئے گھی سے چیری ہوئی روٹیاں آپ نے اپنے دسترخوان سے اٹھوا دیں۔ تو آخر اس قسم کی کراہت آمیز اور مشکوک غذا کے بغیر وہابیہ کا گزارا کیوں نہیں ہوتا۔ گزارا ہو یا نہ ہو ہمیں اس سے غرض نہیں۔ دیکھنا تو یہ ہے کہ خوراک کے معاملہ میں جن لوگوں کا طبعی میلان مکروہ ترین اشیاء کی جانب ہو وہ کس طرح نفیس اور پاکیزہ غذا کو پسند کر سکتے ہیں۔ ایسے لوگوں کا خوشبو دار حلوتے اور کھیر وغیرہ کے خلاف احتجاج ٹھیک ہی معلوم ہوتا ہے۔ بصورت دیگر ان کی موت واقع ہو جانے کا بھی شدید خطرہ ہے۔ یہاں ہمیں اسی قسم کی ایک حکایت یاد آ رہی ہے جو بدیہ قارئین ہے

حکایت

وہ حکایت اس طرح ہے کہ ایک بادشاہ کے ماہی گیر کی بیوی بادشاہ کے مالی کی بیوی کی بہیلی بن گئی۔ ایک دن مالی کی بیوی نے ماہی گیر کی بیوی کی دعوت پکائی اور بعد امرار رات اپنے پاس ٹھہرانے پر بھی رضا مند کر لیا۔ مالی کی رہائش گاہ باغ کے ایک کونے میں تھی۔ رات کے پچھلے پہر جب قسم قسم کے چوروں کی مشام جان کو معطر کر دینے والی عنبر بار خوشبو میں فرحت بار ہواؤں کے درشن پر سوار ہو کر ماہی گیر کی بیوی کے سانس کے ذریعہ دماغ سے ٹکرائیں تو اس بیچاری کا دماغ پھٹ گیا اور نتیجتاً اسی وقت ہلاک ہو گئی۔ بالکل اسی طرح ان لوگوں کا حال ہے۔

گوہ کے گوشت کی تحقیق

گوہ کے متعلق وہابیہ کا فتویٰ تو آپ پڑھ ہی چکے ہیں اب رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ارشادات ملاحظہ فرمائیں:-

ابوداؤد شریف۔ مشکوٰۃ شریف

عن عبد الرحمن ابن شبل ان النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نهی عن اکل "لحم الضب" ابوداؤد جلد ۱ - مشکوٰۃ شریف ص ۱۸۷	حضرت عبد الرحمن بن شبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے گوہ کا گوشت کھانے سے منع فرمایا ہے۔
---	--

گوہ کا بچڑہ

مسئلہ یہ ہے کہ مردار جانور کا چڑہ دباغت کے بعد پاک ہو جاتا ہے اور یہ نصوص حدیث سے بھی ثابت ہے اور متفقہ علیہ بھی ہے مگر گوہ کے چمڑے کی کراہت پھر بھی ختم نہیں ہوتی۔ ملاحظہ فرمائیے حدیث مصطفیٰ علیہ التحیۃ والثناء

ابوداؤد شریف۔ مشکوٰۃ شریف

عن ابن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وروعت ان عند خبنة بیضاء من سمراء ملبقة بسمین ولین فقام رجل من القوم فاخذها فجاء به فقال فی ای	ایک بار حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں گھسی سے تر کی ہوئی روٹیاں پیش کی گئیں۔ آپ نے فرمایا یہ گھی کس برتن میں تھا۔ عرض کیا گیا کہ گوہ کے چمڑے کی کپڑی میں۔ تو آپ نے فرمایا کہ ان
--	--

نجاست کے پتلے

گھوڑوں، اونٹوں، بیلوں، بھینسوں، بھیڑوں وغیرہ جانوروں کے پیشاب کو پاک سمجھنا اور اپنے مشروبات کا جزو اعظم سمجھنے والے نجدی وہابیوں کی ایک کمال شہر انگیزی اور بدترین گستاخی ملاحظہ فرمائیں۔ یہ وہ گستاخی ہے جسے کوئی نجاست کا پتلا اور انتہائی شقی القلب ہی کر سکتا ہے۔

بدترین گستاخی

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا بول مبارک ناپاک اور نجس ہے؟ معاذ اللہ۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ ایک صحابی نے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا بول مبارک پانی سمجھ کر نوش کر لیا۔ جب اُسے پتہ چلا تو سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تمہارے سر پیٹ میں کبھی درد نہیں ہوگا۔ اس حدیث کو صحیح حدیث تسلیم کر لینے کے باوجود امام ابو ہامیہ عبد اللہ روپڑی اپنے فتاویٰ میں لکھتا ہے :-

فتاویٰ اہلحدیث

”اس روایت سے آپ کے پیشاب کا پاک ہونا ثابت نہیں ہوتا کیونکہ غلطی سے پیا گیا ہے رہا آپ کا یہ فرمان کہ تیرے پیٹ میں درد نہیں ہوگا یہ علاج ہے بعض نجس چیز بھی علاج بن جاتی ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ چونکہ اُس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت کی وجہ سے ہوئی تھی اس لئے اُس نجس چیز کو اُس کیلئے شفا بنا دیا۔ بہر حال اس فعل کی طہارت کی دلیل بنانا غلط ہے۔ (فتاویٰ اہلحدیث مطبوعہ سرگودھا جلد اول صفحہ ۲۵۸ مصنف عبد اللہ روپڑی)

سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا بول مبارک

حدثنا احمد بن سليمان قال ثنا الحسن بن اسحاق ثنا عثمان بن ابي شيبة قال ثنا شيبة بن سواد قال ثنا ابو مالك نخعي عن قيس بن بزيع العنزي عن ام ايمن رضي الله عنها - قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من الليل الى فحارة فجنب البيت - فبال فيها - فقمت ! من الليل وانا اعطشانة ! فشربت ما فيها وانا لا اشعر فلما اصبح النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال يا ام ايمن قومي فاهري فاني ما في تلك الفحارة - قالت قد والله شربت ما فيها - قالت فضحك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - حتى بدت نواجذك ثم قال لا تتجعين لطنك ابدا -

دلائل النبوة - ابو نعیم ص ۳۸۱ مطبوعہ حیدرآباد دکن
المستدرک للحاکم جلد ۲ ص ۲۴ مطبوعہ حیدرآباد دکن

حدیث بیان کی سلیمان نے کہا بیان کیا اسحاق نے ان سے عثمان بن ابی شیبہ نے کہا بیان کیا شیبہ بن سواد نے ابو مالک نخعی سے سنا انہوں نے ابو مالک نخعی سے انہوں سے اسود بن قیس سے انہوں نے بزیع عنزی سے ام ایمن رضی اللہ عنہا کا روایت بیان کی ام ایمن رضی اللہ عنہا کہا - کھڑے ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم رات کو پیالہ لے کر گھر کی طرف اُس پیالہ میں آپ کا بول مبارک تھا۔ میں اُنھی رات کو اور کھتی میں پیاسی پس پی لیا میں نے جو اُس میں تھا اور میں نہیں جان سکی۔ پس جب صبح ہوئی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے ام ایمن جو کچھ اُس پیالے میں ہے انڈیل دو۔ میں نے عرض کیا تحقیق واللہ میں نے پی لیا جو اُس میں تھا۔ ام ایمن رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مسکرائے حتیٰ کہ آپ کے دندان مبارک ظاہر ہو گئے۔ پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کبھی تمہارے پیٹ میں درد نہیں ہوگا۔

مو اہل الدنیا شریف

مندرجہ بالا حدیث کے آخری الفاظ مو اہل الدنیا شریف میں اس طرح ہیں :-

قال اما والله لا يحقطن بطنتك
ابدا -

فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
واللہ کبھی تمہارے پیٹ میں درد نہیں ہوگا۔

حدیث بیان کرنے کے بعد صاحب مواہب الدنیہ یوں رقمطراز ہیں:-

قال فیض الاسلام ابن حجر قد
تکاثرت الأدلة على طهارة فضلالته
صلى الله عليه وآله وسلم - (مواہب الدنیہ شریف
مطبوعہ مصر ۱۲۸۱ مؤلفہ علامہ یوسف بن اسماعیل بنحالی)

شیخ اسلام ابن حجر فرماتے ہیں
تحقیق حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے
فضائل مبارکہ کی طہارت پر کثرت سے
دلائل موجود ہیں۔

خصائص کبریٰ (سیوطی) شفا شریف (قاضی عیاض)

خصائص کبریٰ شریف میں یہ حدیث اس طرح ہے:-

اخرج الحسن بن سفيان في
مسند ابوي يعلى والحاكم والدا
قطنى وابو نعيم عن ابي ايمن رضي الله
عنها قالت - قام النبي صلى الله
عليه وآله وسلم من الليل
وانا اعطشانة فشربت ما
فيها فلما أصبح اخبرته فضحك
وقال انك لن تشكى بطنتك بعد
يوم هذا ابدا -

خصائص کبریٰ مطبوعہ حیدرآباد دکن
جلد اول صفحہ ۱۸
شفا شریف مطبوعہ مصر

بیان کیا حسن بن سفیان نے مسند
ابو یعلیٰ سے اور حاکم اور دارقطنی اور
ابو نعیم سے روایت بیان کی ائمہ امین
رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا کھڑے ہوئے
حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اور میں
پیاسی تھی پس پانی لیا میں نے جو کچھ تھا اس
(پیا لے) میں۔ پس جب صبح حضور
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو خبر ہوئی
تو آپ مسکرائے اور فرمایا کہ اس دن
کے بعد کبھی تمہارے پیٹ میں درد نہیں
ہوگا۔

حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا براز مبارک

خصائص کبریٰ • دلائل النبوة • مواہب الدنیہ

عن ليلى مولا لا عائشة - قالت!
قلت يا رسول الله - انك تدخل الملاء
فاذا خرجت دخلت اترك فما ارى
شيئا الا اتى اجدا رائحة المسك -
خصائص کبریٰ ۴۸ دلائل النبوة ۳۸۱

ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ
عنہا کی خادمہ حضرت لیلی رضی اللہ عنہا سے روایت
ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کا خدمت میں عرض کیا کہ جب آپ بیت الخلا
میں تشریف لجا کر واپس آتے ہیں تو میں وہاں
جا کر دیکھتی ہوں وہاں خوشبو کے سوائے
کوئی چیز نہیں پاتی۔

عن عائشة رضي الله عنها
قالت ! دخل رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم لقضاء حاجته
فدخلت فلم ار شيئا ووجدت
ريح المسك -
خصائص کبریٰ ۴۸

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ
عنہا سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم قضاے حاجت کیلئے تشریف
لے جاتے۔ پس میں داخل ہوتی۔ پس نہ دیکھتی
میں کوئی شے اور پاتی وہاں خوشبودار
ہوا۔

واخرج الحكيم الترمذي عن
طريق عبد الرحمن بن قيس الزعفراني
عن عبد الملك ابن عبد الله بن
وليد عن ذكوان ابن رسول الله
صلى الله عليه وسلم لم يكن يورى

اور روایت بیان کی حکیم ترمذی نے
عبد الرحمن بن قیس زعفرانی کے طریق سے
عبد الملک بن عبد اللہ بن ولید سے انہوں
نے ذکوان بن رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کا سایہ سورج میں اور نہ

الطعام الى القبر في المواسم واتخاذ
الدعوة بقراءة القرآن وجمع الصلوات
والقراء للتحفم او قراءة سورة الانعام
او الاخلاص والحاصل ان اتخاذ الطعام
عند اقراءة القرآن لا يصلح الاكل بكرة
وفيهما في كتاب الاستحسان وان اتخذوا
اطعاما للفقراء كان حسنا انتهى ولا
يخلو عن نظر لانه لا دليل على كراهة
الاحديث جريدين عبد الله المتقدم
واتمایدل علی کراهة عند الموت
فقط علی انه قد عارضه ما رواه
الامام احمد بسند صحيح وابوداود عن
عاصم بن كليب عن ابيه عن رجل من
الانصار فلا خرجنا مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم في جنازة فرايت
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على
القبر يرفي الحافر يقول اوسع من قبل
رجليه اوسع قبل راسه فلما رجع
استقبله داعي امراته فجاؤ وجئوا
بالطعام فوضع يده لا ووضع القوم
فاكلوا ورسول الله صلى الله عليه وسلم
يلوي لقمته في فيه ثم قال اني اجد
لحم شاة اخذت بعذر اذن اهلها
فستلت المرأة تقول يا رسول الله اني
ارسلت الي البقيع اشتري شاة فلم

ساؤی دن اور سے جانا طعام کا ان دنوں میں
قبر پر اور دعوت پکانا قاریوں اور صالحین کیلئے
واسطے ختم قرآن کے اور پڑھنے سورۃ الانعام
واخلاص کیلئے اور اس کا مقصد یہ ہے کہ
قراءت قرآن کے وقت کھانا تیار کرنا مکروہ ہے
اور کتاب الاستحسان میں ہے تیار کرنا طعام فقرا
کیلئے بہتر ہے (انتہی) اور ان کی کراہت کی
دلیل محلی نظر نہیں سوائے حدیث جریدين عبد الله
کے اور ان کی دلیل کراہت صرف موت کے
وقت ہے اور یہ متعارض نہیں۔ روایت
کرتے ہیں امام احمد اور ابو داؤد صحیح
سند سے عاصم بن کلیل رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے وہ اپنے باپ سے وہ ایک شخص انصاری
سے کہ پس گئے ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم کے ساتھ ایک جنازہ کیلئے اور
دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کہ آپ قبر پر تھے اور گورکن کو فرما رہے
تھے کہ قبر کو پاؤں کی طرف سے وسیع کرو اور
سر کی طرف سے کھلا کرو۔ اور پھر جب آپس
ہوئے تو اس میت کی بیوی کی طرف سے
آپ کو دعوت دی گئی۔ آپ تشریف لے گئے
مع ساتھیوں کے اور لایا گیا کھانا۔ پس
شروع کیا آپ نے اور صحابہ نے اور رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قمر چلتے رہے اور نکلے
نہیں تھے۔ اور پھر فرمایا کہ یہ گوشت جس بکری کا

اجد فارسلت الی رحبالی
قد اشتري شاة ان يرسل
الی یسئها فلم یجد فارسلت
الی امرأة فارسلت بها الی
فقال صلی اللہ علیہ وسلم
اطعمیہ الاساری فهذا یدل
علی اباحتہ وضع اهل البیت
الطعام والمدعوة الیه۔

فتاویٰ حلبی کبیری
مطبوعہ مطبع عارف آفندی (سندھ)
صفحہ ۲۰۹



ہے وہ بغیر اجازت اس کے مالک کے لائی
گئی۔ اور پھر اس عورت سے استفسار فرمایا تو
اس نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ایک شخص کو منڈی سے بکری خریدنے کیلئے
بھیجا تھا مگر وہاں سے نہ مل سکی۔ اور پھر سہائے
کے گھر پیغام بھیجا کہ تم نے جو بکری خریدی ہے
وہ قیمت لیکر دیدو لیکن وہ گھر نہیں تھا اور اس
کی بیوی نے وہ بکری بھیج دی تو حضور صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ یہ کھانا قیدیوں
کیلئے بھیج دو۔ اور یہ دلیل ہے اہل بیت کے
گھر کھانا تیار کرنے کی اباحت پر اور دعوت
دینے پر۔

دوسری ٹکڑ

فتاویٰ شامی، فتاویٰ حلبی کبیری کے تعاقب میں

روایت کیا امام احمد اور ابن ماجہ نے باسناد
صحیح حضرت جریدين عبد الله سے۔ کہا ہم اہل میت
کے گھر جمع ہونے اور جمع ہونے والوں کیلئے
کھانا تیار کرنے کو نہ سمجھتے تھے۔ اور ہزارہ
میں ہے کہ مکروہ ہے کھانا تیار کرنا پہلے دن
اور تیسرے دن اور بعد ساتویں دن کے اور
ان دنوں کھانے جانا قبر پر اور دعوت پکانا
صالحین اور قاریوں کیلئے واسطے ختم قرآن اور

روی الامام احمد وابن ماجہ باسناد
صحیح عن جریدين عبد الله قال كنا نعتد
الاجتماع الی اهل البیت وضعمهم طعام
من النیاحة اھد فی البزازیة ویکرہ
اتخاذ الطعام فی الیوم الاول والثالث
وبعد الاسبوع ونقل الطعام الی القبر
فی المواسم واتخاذ الدعوة لقراءة
القرآن وجمع الصلوات والقراء للتحفم

اول قرآن سورۃ الانعام او الاخلاص و
الحاصل ان اتخاذ الدعوة عند قرآن
القرآن لاجل الاكل بکرة وفيها
من كتاب الاستقصاء وان اتخذ
طعاما للفقراء كان حسنا اه والخال
في ذلك في المعراج وقال وهذا
الافعال كلها للسبحة والرياء
فيحترق عنها لانهم لا يريدون
بها وجه الله تعالى اه وبجث هنا
في شرح الهدية بمعارضة حديث
جرير لما روي عن ابي هريرة
الصلوة والسلام دعت له اولاد رجل
ميت لما رجع من دفنه فجاء وحى
بالطعام اقول وفيه نظرفا نه
واقعة حال لا عموم لها مع احتمال
سبب خاص بخلاف ما في حديث جرير
على انه بحث في المنقول في مذهبا
ومذهب غيرنا كالشافعية والحنابلة
استدلوا لا بحديث جرير بل كور
على الكراهة ولا سيما كان في الورثة
صغار او غائب مع قطع النظر عما يحصل
عند ذلك غالباً من المنكرات الكثيرة
كالقناديل التي لا
توجد في الافراح وكذا الطبول
والغناء بالاصوات الحسان واجتماع

سورة الانعام واخلص من تلاوت كيلى مقصد
اس كايه ہے کہ دعوت پکارت قرآن کے
وقت ان کے کھانے کیلئے مکروہ ہے۔ اور
بزازیر کی کتاب الاستحسان میں ہے کہ تیار کرنا
لعام فقراء کیلئے اچھا ہے انتہی۔ اور فتاویٰ
معراج میں ہے اور کہا یہ تمام افعال سمعہ اور
ریا سے ہیں پس ان سے احتراز کیا جائے نہیں
ارادہ اس سے خدا واسطے کا اور بحث اس کی
شرح منیہ (جلبی کیری) میں معارض حدیث جریر کے
یہ ہے کہ حضور علی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دعوت دی
میت کی بیوی نے جس وقت کہ آپ دفن کے بعد
تشریف لارہے تھے۔ پس آپ گئے اور لایا گیا
کھانا کھا گیا اور یہ واقعہ محل نظر ہے۔ نہیں عموم
مع احتمال سبب خاص کے خلاف حدیث جریر کے
بحث اس کی منقول ہے مذہب ہمارے اور
مذہب دوسروں کے شافعی وحنبلی دلیل لاتے ہیں
مذکورہ حدیث جریر کے اوپر کراہت اور نہیں۔
جبکہ ورثا نابالغ یا غائب ہوں۔ قطع نظر
اس کے غالب ہیں منکرات کثیرہ۔ جلانا شمعوں
اور قندیلوں کا۔ نہیں پایا جاتا اس میں فرحتوں
سے آلات غنا اور اچھی آواز سے گانا۔
نیز عورتوں اور مردوں کا اجتماع اور
اجر لینا اوپر ذکر اور قرأت قرآن وغیرہ کے
جو کہ مشاہدہ ہوتا ہے اس زمانہ میں۔
اور نہیں شک اس کے بطلان اور حرمت

النساء والمردان واخذ الاجرة على الذكر
وقرأت القرآن وغير ذلك مما هو في
هذا الزمان وما كان كذلك فلا مشك
في حرمة و بطلان الوضیة به ولا حول
ولا قوة الا بالله العلی العظيم۔

میں اور بطلان وصیت اس کی ہے۔
وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ



تیسری ٹکڑ

فتاویٰ طحاوی علی المراقی الفلاح فتاویٰ شامی کے تعاقب میں

کہا بزازیر میں کہ مکروہ ہے پکانا طعام کا
پہلے دن اور تیسرے دن اور بعد ہفتہ کے
اور سبے جانا کھانے کا قبر پر ان دنوں میں
اور دعوت پکانا ماحین اور تار یوں کی
قرآن پڑھنے کے لئے جمع کر کے واسطے
ختم کے اور سورۃ الانعام و اخلاص کے
پڑھنے کے (انتہی) کہا برہان حلی نے
نہیں خالی یہ دلیل محل نظر ہے اور نہیں
دلیل اوپر کراہت کے سولہ حدیث جریر بن
عبد اللہ کے جسے روایت کیا امام احمد و
ابن ماجہ نے صحیح سندوں کے ساتھ حضرت
جریر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ ہم
اہل میت کے گھر جمع ہونے اور جمع ہوئیوں
کیلئے کھانا تیار کرنے کو نیاحت سمجھتے تھے (انتہی)
یعنی وہ فعل جہالت دلیل ہے اوپر کراہت کے

قال في البزازية وبكرة اتخاذ
الطعام في اليوم الاول والثالث و
بعد الاسبوع ونقل الطعام الى المقبرة في
المواسم واتخاذ الدعوة لقرآن
وجميع الصلحاء والقراء للختم او لقرآن
سورة الانعام او الاخلاص اه قال
البرهان الحلی ولا يخلو عن نظر لانه
لا دليل على الكراهة الا حديث جرير
المتقدم وهو ما رواه الامام احمد
وابن ماجه باسناد صحيح عن جرير بن
عبد الله كنا بعد الاجتماع الى اهل
الميت وصنعهم الطعام من النياحة
اه يعني وهو فعل الجاهلية انما يدل
على كراهة ذلك عند الموت فقط انه
قد عارضه ما رواه الامام احمد ايضا

ليست صحيح ابو داود عن عاصم بن
كليب عن ابيه عن رجل من
الا نصار قال خرجنا مع
رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم في جنازة فلما رجع
استقبله داعي امرأته فجاء
وجئ بالطعام فوضع يده ووضع
القوم فأكلوا ورسول الله صلى الله
عليه وسلم يكون القيمة في فيه الحديث
فهذا يدل على اباحة وضع اهل الميت
الطعام والدعوة اليه بل ذكر في
البنوازية ايضا من كتاب الاستحسان
وان اتخذ طعاما للفقراء كان حسنا
اهل وفي استحسان الخائنة وان اتخذ
ولي الميت طعاما للفقراء كان حسنا
الا ان يكون في الورثة صغير
فلا يتخذ ذلك من التركة اهل -

طحاوي على مراقي الفلاح مطبوع مصر
جلد اول صفحہ ۳۷۲

طحاوي على الدر المختار

قال في شرح الملتقى وليستحب
مجانا اهل الميت والا قرياء
صنعة طعام لهم ليشبعهم

اور یہ ہے صرف موت کے وقت اور یہ
معارض نہیں۔ جو روایت بیان کی اما احمد
اور ابو داؤد نے صحیح سند کے ساتھ
عاصم بن کلب سے انہوں نے اپنے باپ
سے انہوں نے ایک شخص انصار میں سے
کہا کہ گئے ہم حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے
ساتھ ایک جنازہ پر پس جب واپس ہوئے تو
مرنے والے کی بیوی نے دعوت بھجوائی۔
پس آپ تشریف لے گئے اُس کے گھر اور
کھانا لایا گیا تو شروع کیا گیا کھانا مع صحابہ کرام
کی جماعت کے لیکن حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
لقمہ چباتے تھے۔ اور یہ دلیل ہے اہل میت
کے کھانا تیار کرنے اور دعوت پکڑنے پر۔ بلکہ
بزازیرہ کی کتاب الاستحسان میں ہے کہ تیار کرنا کھانا
واسطے فقیروں کے اچھا ہے۔ (انتہی) اور
استحسان الخائیر میں ہے کہ طعام تیار کرنا فقیروں
کے واسطے میت کے ولی کا مستحسن ہے جبکہ
میت کے ورثا نابالغ ہوں۔ پس نہ تیار کیا جائے
کھانا اُن کے ترکہ سے (انتہی)

يومهم وليلتهم اهل وفي البحر
عن الخائنة وان اتخذ ولي
الميت طعاما للفقراء كان
حسنا اذا كانوا بالغين وان
كان في الورثة صغير لم يتخذ
ذلك من التركة اهل

طحاوي على الدر المختار
مطبوع مصر۔ جلد اول۔ صفحہ ۳۸۲

مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ملا علی قاری

عاصم بن کلب کی اُس حدیث کی شرح میں ہیں کہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اہل میت
کی اُس دن دعوت قبول فرما کر کھانا تناول فرمایا۔ ملا علی قاری لکھتے ہیں۔

هذا الحديث بظاهره يدل على ما
قرره اصحابنا من انه يكره
اتخاذ الطعام في اليوم الاول والثالث
او بعد الاسبوع كما في البنوازية وذكر
في الخلاصة انه لا يباح اتخاذ الضيافة
عند ثلاثة ايام وقال الزيلعي ولا
باس بالجلوس للمصيبة الى ثلاث
من غير ارتكاب مخطور من فرش
البسط والاطمعة من اهل الميت
وقال ابن الصمام يكره اتخاذ الضيافة
من اهل الميت والكل علوة بانه

یہ حدیث بظاہر ہمارے مذہب کے
اصحاب کی تقریر کا رد کرتی ہے۔ اس طرح کہ
مکروہ ہے پکانا طعام پہلے دن اور تیسرے
دن اور بعد سات دنوں کے جیسا کہ فتاویٰ
بزازیرہ میں ہے اور ذکر کیا گیا خلاصۃ الفتاویٰ
میں نہیں مباح پکانا ضیافت نزدیک تین دنوں
کے اور کھانا نہ ملنے اور نہیں حرج اکٹھے ہونا
واسطے مصیبت کے تین دن علاوہ اس کے
کہ ممنوع ہے فرش بچھانا اور کھانا کھانا اہل
میت سے۔ اور کہا ابن ہمام نے مکروہ ہے
پکانا ضیافت کا اہل میت سے اور سب نے

لئے (انتہی) اور فتاویٰ خانیہ سے بحر الرائق
میں ہے اور کھانا تیار کرنا میت کے ولینوں
کا فقیروں کے واسطے بہتر ہے۔ جبکہ وہ
بالغ ہوں۔ اور کہا اگر وارث چھوٹے ہوں
تو نہ کھانا پکایا جائے اُن کے ترکہ سے۔



شرع فی السور لا فی الشؤد قال
 وہی بدعة مستفحجة روى
 الامام احمد وابن حبان باسناد
 صحيح عن جويرين عبد الله قال
 كنا بعد الاجتماع الى اهل البيت
 وضيعهم الطعام من النباحة
 انتفى فينبغي ان يقيد كلامهم
 بنوع خاص من اجتماع يوجب
 استحيار اهل بيت الميت
 فيطعونهم كرها او يحمل على
 كون بعض الورثة صغيرا او
 غائبا او لم يعرف رضا او لم
 يكن الطعام من عند احد
 معين من مال نفسه لا من
 مال الميت قبل قسمته ونحو
 ذلك وعليه يحمل قول قاضي خا
 يكره اتخاذ الضيافة في ايام
 المصيبة لا نها ايام تاسف
 فلا يليق بها ما يكون للسور
 وان اتخذ طعاما للفقراء كان
 حسنا واما الوصية باتخاذ الطعام
 بعد موته ليطعم الناس ثلاثة ايام
 فباطلة على الاصح وقيل يجوز ذلك من
 الثلث وهو الاظهر - (مقاة شرح مشکواة
 ملا علی قاری مطبوعہ ملتان ص ۲۳۳ جلد ۱)

اس کی وجہ بتائی ہے کہ ضیافت خوشی کے موقع پر
 مشروع ہے نہ کہ مصیبت کے وقت۔ کہا اور
 یہ بری بدعت ہے۔ روایت بیان کی امام احمد
 اور ابن حبان نے صحیح سند سے حضرت جریر بن
 عبد اللہ سے کہا ہم اہل میت گھر اکٹھا ہونے اور
 ان کا کھانا تیار کو کوہ گری سمجھتے تھے۔ انتہی
 پس مناسب ہے کہ ان کا کلام مشروط کیا
 جائے خاص نوعیتوں سے ایسے اجتماع کو
 جو اہل میت کیلئے شرمندگی کا باعث بنے اور
 وہ کچھ نہ کچھ کھلانے پر مجبور ہو جائیں اور یا
 محمول کیا جائے گا کہ میت کے بعض وارث
 ناخالص ہوں یا غائب ہوں انکی رضا مندی
 معلوم نہ ہو یا یہ کہ ان کے پاس کھانا نہ ہو
 ان کا ذاتی یا میت کے مال کی تقسیم ابھی
 نہ ہوئی ہو۔ اور یا اس قسم کی کوئی اور وجہ
 بن جائے۔ اور قول قاضی خاں کا اس پر
 محمول ہے کہ مکروہ ہے ضیافت تیار کرنا
 مصیبت کے دنوں۔ اس لئے کہ وہ افسوس
 کے دن ہیں ان میں مناسب نہیں جو خوشی
 کے دنوں میں ہونا چاہیئے۔ اور تیار کرنا
 کھانا فقراء کے لئے مستحسن ہے۔ اور
 لیکن یہ وصیت کرنا کہ موت کے بعد تین دن
 تک کھانا کھلایا جائے درست نہیں صحیح
 روایتوں سے اور بعض نے کہا ہے کہ جائز
 ہے اور یہ واضح ہے۔

مظاہر حق شرح مشکواة

ظاہر اس حدیث سے اعتراض وارد ہوتا ہے ان روایتوں پر کہ بیان کی ہیں علمائے مذہب
 ہمارے نے کہ مکروہ ہے کھانا طعام کا پہلے دن یعنی میت مراد ہے یا تیسرے دن یا بعد ہفتہ
 کے کہا فی البناذیۃ اور خلاصہ میں ذکر کیا گیا ہے نہیں مباح ہے کہ نہ ضیافت کا تیسرے
 دن اور کہا ذیل میں نے کہ نہیں مضائقہ ہے بیٹھنے کا میت کیلئے تین دن تک بغیر مرکب
 ہونے ممنوع چیزوں کے کہ وہ بچھانا بچھونوں کا ہے اور کرنا کھانے کا اہل میت کی طرف سے
 اور کہا ابن ہمام نے مکروہ ہے کہ نہ ضیافت کا اہل میت کی طرف سے۔ اور سمجھوں نے علت
 یہ بیان کی ہے کہ طعام مشروع ہے سرور میں نہ شرمور میں۔ کہا ابن ہمام نے اور وہ ضیافت
 بدعت صحیح ہے۔ اور روایت کیا اس کو امام احمد اور ابن ماجہ نے صحیح اسناد کے ساتھ جریر بن عبد اللہ
 سے کہا گنتے تھے ہم جمع ہونے کو اہل میت کے پاس اور کھانا کرنے ان کے کو نیاحت سے۔ انتہی
 پس لائق ہے یہ کہ مقید کیا جاوے کلام فقہاء کا ساتھ نوع خاص کے کہ وہ ایسا جمع ہونا
 ہے کہ موجب ہو میت کے گھر والوں کے حیا کرنے کا کہ ناچار مارے حیا کے کھلا دیں
 ان کو جبراً۔ یا حمل کیا جاوے کلام فقہاء کا اور بعض وارثوں کے صغیر سن یا غیر یا نہ پہچانی
 جاوے رضا اس کی یا ہو طعام مال میت سے پہلے تقسیم اس کے۔ نہ طعام شخص معین کا کہ کرے اپنے
 مال میں سے اور مانند ان کے اور ایسی ہی قسموں پر حمل کرنا چاہیئے۔
 کہ ان صورتوں میں مکروہ ہوگا طعام میت اور اس پر حمل کیا جاوے گا قول قاضی خاں کا
 کہ وہ مکروہ ہے کہ نہ ضیافت کا ايام مصیبت میں اس لئے کہ وہ ايام تاسف کے ہیں۔ پس نہیں
 لائق ہے ان ايام میں وہ چیز کرنی کہ ہو واسطے سرور کے۔
 اور اگر کرے کھانا فقراء کے لئے تو اچھا ہے۔ اور اس پر مصیبت کرنی
 ساتھ کرنے کھانے کے بعد موت کے تاکہ کھلا دیں لوگوں کو تین دن تک۔ پس باطل
 ہے بموجب صحیح تر روایت کے اور بعضوں نے کہا جائز ہے یہ تہائی مال میں سے اور یہ
 ظاہر تر ہے انتہی۔

صاحب مشکوٰۃ مہول کیا وہابیہ کی نئی تحقیق



اب جبکہ وہابیہ سے اس حدیث کا کوئی جواب نہ بن پڑا۔ جس میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اہل میت کے گھر سے بعد از دفن میت صحابہ کرام کی جماعت کو سنا تھا لیجا کر کھانا تناول فرمایا تو انہوں نے ایک نیا شوشہ چھوڑ دیا اور ایک نئی تحقیق کا آغاز کر دیا۔

حاشیہ پر حاشیہ

موقۃ شرح مشکوٰۃ ملا علی قاری کے حاشیہ کی وہ عبارت آپ پڑھ ہی چکے ہیں جو متذکرہ حدیث پاک کی تشریح میں انہوں نے لکھی ہے۔ اور پوری وضاحت کیساتھ بتایا ہے کہ اس حدیث کے پیش نظر جریر بن عبد اللہ کا وہ قول مشروط کرنا بڑے گاجس میں ہے کہ ہم اہل میت کے گھر جمع ہونے اور کھانا تیار کرنے کو نیا حجت سمجھتے ہیں۔

قوم کی بدقسمتی سے ملا علی قاری کی شرح مشکوٰۃ کو طبع کرانے کا موقعہ دیوبندی وہابیوں کو مل گیا۔ ایک طرف تو انہوں نے نہایت اعلیٰ کاغذ اور لکھائی چھپائی اور ظاہری خوبصورتی سے مزین کردے شائع کیا اور دوسری طرف اپنے عقائد کی تائید کیلئے شدید خیانتیں کرنے کے جرم کا بھی ارتکاب کیا۔ یہاں طوالت کی وجہ سے اس مضمون کو چھپانے سے گریز کیا جاتا ہے انشاء اللہ کسی دوسری کتاب میں ان خیانتوں کی مکمل وضاحت کی جائے گی۔ یہاں صرف اس حاشیہ کا ذکر کریں گے جو ملا علی قاری کے مذکورہ حدیث کے حاشیہ پر دیوبندی وہابیوں نے چڑھایا ہے۔

نئے حاشیہ کا اقتباس

دیوبندیوں نے لکھا ہے کہ اس حدیث میں لفظ "امواتہ" صاحب مشکوٰۃ نے غلطی

سے لکھ دیا ہے۔ کیونکہ ابو داؤد شریف میں یہ لفظ "امواتہ" ہے۔ اور صاحب مشکوٰۃ نے لکھا ہے کہ حدیث میں ابو داؤد سے نقل کی ہے۔ اور اس کے بعد دیگر کئی کتب احادیث کے حوالے نوٹ کر کے ثابت کیا ہے کہ یہ لفظ "امواتہ" سے امواتہ نہیں۔ جن کتب کے حوالے دیئے گئے ہیں ان کی تفصیل یہ ہے۔

ابوداؤد ۱۱۷، مشکل الآثار ۳۲، شرح معانی الآثار ۳۲، دارقطنی ۵۴۵، سنن کبریٰ بیہقی ۹، مسند احمد ۲۹۳، خصائص کبریٰ ۱۳۳، مستدرک حاکم ۲۳۳

یہ حاشیہ

مندرجہ بالا حاشیہ کی عبارت بظاہر بڑی پرکشش ہے۔ اور یوں معلوم ہوتا ہے کہ واقعی صاحب مشکوٰۃ کی مہول ہو گئی ہے اور اہلسنت کا نتیجہ اساتے وغیرہ کا جواز بالکل ختم ہو گیا ہے کیونکہ جب یہ ثابت ہو گیا کہ حدیث میں امواتہ یعنی میت کی بیوی کے بجائے امواتہ یعنی عورت نے دعوت کی تھی تو معاملہ ختم ہے۔ لیکن ایسا نہیں ہے یہ وہابیہ کے حاشیہ بردار کی قیاسی حاشیہ آرائی ہے۔ اور ایک زبردست چالاک اور صاحب مشکوٰۃ پر بہتان عظیم ہے۔

حقیقت یہ ہے

کہ صاحب مشکوٰۃ نے یہ حدیث نقل کر کے لکھا ہے کہ "رواہ ابو داؤد و دلائل النبوة بیہقی" یا لوگوں نے ابو داؤد شریف کا تو ذکر کر دیا لیکن دلائل النبوة کو گول کر گئے۔ اور اپنی عادت کے مطابق خیانت فی الحدیث کے جرم کا ارتکاب جرم بھی کر لیا۔ اور صاحب مشکوٰۃ پر تہمت بھی چڑ دی۔ ہم پوچھتے ہیں کہ کیا تم نے دلائل النبوة بیہقی میں یہ حدیث دیکھنے کی رحمت گوارا کی ہے۔ اگر نہیں دیکھی تو قصور کس کا ہے۔ اور اگر تم نے حدیث دیکھ کر دانستہ طور پر اعراض کیا ہے تو پھر تمہیں شرمانا چاہیے اور ندامت محسوس کرنا چاہیے

ایک اہم سوال

ہم نہایت ذمہ داری سے نجدی وہابیوں اور دیوبندی وہابیوں سے ایک سوال پوچھنا

چاہتے ہیں کہ اگر مشکوٰۃ اور دلائل النبوة بہت ہی کے علاوہ دیگر محدثین امواتہ کی جگہ امواتہ کا لفظ لائے ہیں تو اس سے یہ کیسے ثابت ہو گیا کہ وہ عورت اُس مرنے والے کی نہیں تھی۔ کیا تم بتا سکتے ہو کہ اگر وہ عورت مرنے والے کی نہیں تھی تو پھر کس کی تھی۔ کیا تمہیں معلوم نہیں کہ حدیث پاک میں سعدی والدہ کے کنوئیں کے متعلق ھٰذِلَہ لَایَمُّ سَعْدٌ بھئی آتا ہے اور ھٰذِلَہ بھی آتا ہے۔ کیا یہ کنوئیں اس طرح کسی اور نام سے منسوب ہو سکتا ہے۔

ہم نہیں چیلنج کرتے ہیں کہ حدیث کے کسی ایک جملے سے یہ ثابت کر دو کہ جس سے یہ ثابت ہوتا ہو کہ وہ عورت اہل میت نہیں تھی بلکہ فلاں عورت تھی۔ اور اگر تم اس چیلنج کو قبول کرنے کی ہمت نہیں رکھتے تو خواہ مخواہ کی شرانگیزیوں سے باز آ جانا چاہیے۔ اس کے علاوہ ہم یہ پوچھتے ہیں کہ پورے چودہ سو سال گزر جانے کے بعد تمہیں اس تحقیق کا جنون کیوں ہوا۔ اور پہلے محدثین پر تمہارا اعتبار کیوں نہیں رہا۔

ہمیں معلوم ہے کہ تمہاری اس تحقیق کیلئے مولوی اشرف علی تھانوی نے اپنے فتاویٰ میں بڑے مضطرب انداز سے راہ ہموار کرنے کی کوشش کی ہے لیکن وہ اتنی شدت و حدت سے اس دلیل کا انکار نہیں کر سکا جس طرح تم کرتے ہو۔ ہاں البتہ مولوی ثناء اللہ نے اپنے فتاویٰ میں اس پر کافی لے دے کی ہے تو خیر اب ہم اس لفظ کا تحقیقی جواب پیش کرتے ہیں۔

وہ عورت کون تھی؟

۱۔ شیخ محقق شاہ عبدالحق محدث دہلوی قدس سرہ العزیز مشکوٰۃ شریف کی اپنی دونوں شروح "لمعات التثقیق عربی" اور "اشعۃ اللمعات فارسی" میں تسلیم کرتے ہیں کہ وہ عورت مرنے والے کی تھی جس نے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی دعوت کی تھی۔ (حوالہ گزر چکا ہے)۔

۲۔ حضرت ملا علی قاری مرقات شرح مشکوٰۃ میں تسلیم کرتے ہیں کہ وہ عورت میت کی تھی۔

۳۔ مولوی قطب الدین مظاہر حق شرح مشکوٰۃ میں تسلیم کرتا ہے کہ وہ عورت فوت ہونے والے کی تھی۔ علاوہ انہی مشکوٰۃ شریف کی جو شرحیں مرعاۃ وغیرہ دہلیوں نے کی

ہیں اُن میں تسلیم کیا گیا ہے کہ وہ عورت مرنے والے کی تھی۔

دیوبندی غور کریں

کہ جن فقہانے سنیچے ساتویں وغیرہ کے متعلق بحث کی ہے انہوں نے تسلیم کیا ہے کہ وہ عورت مرنے والے کی تھی۔ (صفحہ دیکھیں فقہا کی عبارتوں میں)

دیگر دلائل سے پہلے

ہم جدید محققین سے پوچھتے ہیں کہ کیا تم شاہ عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمۃ اور ملا علی قاری وغیرہ سے زیادہ محقق ہو۔ جو انہیں یہ معلوم نہ ہو سکا کہ وہ عورت کون تھی۔ اور اگر تمہیں اپنی زیادہ تحقیق کا دعویٰ ہو تو ذرا اپنے بڑوں سے پوچھ لیں۔

نواب صدیق حسن بھوپالی

شاہ عبدالحق محدث دہلوی کی حضور میں

۱۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی کی مساعی جمیلہ سے ہندوستان میں حدیث کی بڑی اشاعت ہوئی ہے۔ حدیث اور ترویج سنت میں شیخ موصوف کو جو شرف و فضیلت حاصل ہے اس میں اُن کا کوئی تقسیم و شریک نہیں۔ (المحط فی ذکر الصحاح الستہ مطبوعہ کانپور صفحہ ۳۳۰)۔ دیباچہ عجالہ نافعہ صفحہ ۳۳۰

۲۔ توایف الیشاں در بلاد ہند قبول و شہرت تمام دار و ہمہ نافع و مفید افتادہ۔ (اتحاد النبلا صفحہ ۳۰۳)۔ عجالہ نافعہ صفحہ ۳۵۰

(۳)

حق بات یہ ہے کہ شیخ عبدالحق رحمہ اللہ تعالیٰ عربی سے فارسی کہنے کے اندر اس اُمت کے یگانہ و یکتا افراد میں سے ہیں۔ اس کام میں ان کی نظیر خاص طور پر اس زمانہ میں

حق این است کہ شیخ عبدالحق رحمہ اللہ تعالیٰ در ترجمہ بغارسی یکے از افراد این اُمت است۔ مثل اودین کار و بار خصوصاً در روزگار احمدی معلوم نیست واللہ

مختص بوجہ محتاج من یشاء
کوئی علم نہیں ہے۔ اور اللہ اپنی رحمت سے
جسے چاہے مخصوص کرے۔

(تقصیر جہود الاحرار من تذکار جنود الابرار
مطبوعہ بھوپال صفحہ ۱۱۲ ان عجائب نافعہ ۳۵)

کاتب حروف متقدم مرتبہ اسکے مزار شریف
کا زیارت سے فیضیاب ہوا اور اس مقام
پر عجیب و غریب کشش و دلچسپی محسوس کی ہے

کاتب حروف زیارت مرقد شریف
مکتوب فیضیاب شدہ و کشتہ عجیب و
دلچسپی غریب در آن مقام یافتہ۔
(اتحاف النبلاء المتقین ص ۳۹ ان عجائب نافعہ ۳۹)

بندہ عاجز دہلی میں ان کے مزار مبارک
پر پہنچا اور جن برکات کا مشاہدہ کیا۔ وہ
بیان نہیں کی جاسکتیں۔ اللہ تعالیٰ ان کو اپنی
بے پایاں رحمتوں سے نوازے۔

بندہ عاجز در دہلی بر تربت شریف
اور رسیدہ نمی تواند گفتن کہ کدام روح و
ریحان بر کاش مشاہدہ نمود رحمہ اللہ تعالیٰ
رحمتہ واسعہ (تقصیر صفحہ ۱۱۲)

مولوی اشرف علی شاہ عبدالحق کے حضور میں؟

بعض اولیاء اللہ ایسے بھی گذرے ہیں کہ خواب میں یا حالت غیبت میں روزمرہ ان
کو دربار نبوی میں حاضری کی دولت نصیب ہوتی تھی ایسے حضرات صاحب حضوری کہلاتے ہیں۔
انہیں میں سے ایک حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی ہیں کری بھی اسے
دولت سے مشرف تھے اور صاحب حضوری تھے۔
(الافاضۃ النبیویہ جلد ۲ صفحہ ۲۳ مؤلف شارح عجائب نافعہ - عبدالحق عظیم چشتی)

دہلیوں اور دیوبندیوں کے نزدیک وہ معتبر شخصیتوں کے شیخ عبدالحق محدث دہلوی

رحمۃ اللہ کے متعلق تاثرات پیش کرنے کے بعد ہم اپنے موضوع کی طرف آتے ہیں۔
بصورت دیگر اگر شیخ محقق قدس سرہ العزیز کی مجددانہ شان و شوکت اور علمی مقام کے متعلق
تمام علمائے کرام کے تاثرات بیان کئے جائیں تو ضخیم کتاب بن جائے گی۔

مسئلہ میت کی بیوی کا؟

جیسا کہ ہم بیان کر چکے ہیں کہ مشکوٰۃ شریف کے تمام شارحین نے یہ
جانتے ہوئے بھی کہ ابوداؤد شریفی میں لفظ اموات آیا ہے۔ اموات
کو ہی تسلیم کیا ہے کیونکہ ان کے سامنے دلائل النبوة بیہقی کی عبارت
موجود تھی جس کو صاحب مشکوٰۃ نے اپنی کتاب مشکوٰۃ شریفی میں نقل کیا۔
اگر ایمان داری سے تحقیق کی جائے تو یہ مسئلہ اور بھی صاف ہو جاتا ہے۔ جبکہ ہم دیکھتے ہیں کہ
مشکوٰۃ شریف کے شارحین بغیر کسی اضطراب اور تبصرے کے لفظ اموات تسلیم کرتے
ہیں اور جریر بن عبد اللہ کے قول کے مقابلہ میں پیش کرتے ہیں۔ لیکن دوسری طرف ابوداؤد شریف
کے شارحین جب لفظ اموات کی شرح کرتے ہیں تو وہ بھی صاحب مشکوٰۃ کی تقلید میں اس
عورت کو مرنے والے کی عورت ہی ثابت کرتے ہیں۔ چنانچہ ملاحظہ ہو:-

عون المعبود - شرح ابوداؤد

دعوت دی عورت نے۔ یہ ہے
موجود نسخوں میں اور مشکوٰۃ میں ہے،
دعوت اس میت کی عورت نے ضمیر کی
اضافت کے ساتھ اور کہا تارین نے
زود بہ متونی لکھا ہے۔

داعی اموات - کذا فی المتن
الحاضرة فی مشکوٰۃ داعی اموات
بالاضافة الی العمید قال القاری
ای زوجة المتونی -
(عون المعبود شرح ابوداؤد ص ۲۲۹ مطبوعہ
دار الکتب العربیہ بیروت لبنان مؤلف شمس الحق
عظیم آبادی دہلی)۔

حاشیہ ابوداؤد (فخر الحسن گنگوہی)

قال الشيخ ولي الله الدهلوي
رحمة الله عليه هذا الحديث يدل
على انه يجوز للضيف ان يتناول
من بيت المصاب الموت قريبه
وفيه رد على ما اشترط في زماننا
هذا على الستة الناس -
(حاشیہ ابوداؤد شریف ص ۱۱ جلد دوم)

فرمایا شیخ ولی اللہ دہلوی نے
اللہ تعالیٰ ان کے اوپر رحم فرما دے۔
یہ حدیث دلالت کرتی ہے کہ مہمان کے
لئے میت کے گھر میں میت کے قریب کے
وقت کھانے میں شامل ہونا جائز ہے۔
اس میں اس کا رقبہ ہے جو ہمارے زمانہ
میں مشہور ہے۔

یہ بھی دیکھو

ابوداؤد شریف کی دیگر شروح اور حواشی میں لفظ اموات کا مطلب اموات
ہی بیان کیا گیا ہے۔ اختصاراً یہ دو حوالے بیان کرنے کے بعد اب حضرت جریر بن عبد اللہ
کے اس قول کی تشریح پیش کی جاتی ہے جو ابن ماجہ شریف میں اس طرح ہے کہ "جریر کہتے
ہیں کہ ہم اہل میت کے گھر جمع ہونے اور طعام تیار کرنے کو فوج سمجھتے تھے۔" ملاحظہ ہو:-

انجاء الحاکم ابن مکجہ شریف

وما ضعة الطعام من اهل
الميت اذا كان للفقراء فلا بأس
به لان النبي صلى الله عليه وآله
وسلم قبل دعوة المرأة التي ماتت
نوحها كما في سنن ابی داؤد -
(انجاء الحاکم شرح ابن ماجہ شریف مؤلف عبد الغنی ص ۱۱)

اور اگر طعام تیار کریں اہل میت
فقراء کیلئے پس کوئی حرج نہیں اس میں
تحقیق دعوت قبول فرمائی رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم نے اس عورت کی جن کا شوہر
فوت ہو گیا تھا۔
یہ سنن ابوداؤد شریف میں

محدثین و فقہاء کا فیصلہ

تمام ترمذیین اور فقہائے کرام کا اس بات پر اجماع ہے کہ وہ عورت میت کی تھی
لفظ خواہ اموات ہو یا اموات۔ اس لئے کہ اموات کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ
وہ عورت میت کی نہیں تھی جس نے دعوت دی تھی۔ بلکہ فقہائے کرام نے تو یہ حدیث
مسند احمد اور ابوداؤد شریف سے براہ راست نقل کی ہے۔ اور ان میں اموات
نہیں بلکہ اموات ہے اور وہ سب کے سب اموات سے مرنے والے کی عورت
مراد لیتے ہیں۔ آخر پر ہم اپنے اس چیلنج کا پھر اعاذہ کہتے ہیں کہ ہے کوئی دہائی دیوبندی
جو یہ ثابت کر سکے کہ وہ عورت میت کی نہیں تھی بلکہ فلاں عورت تھی اور اس کے لئے
انہیں کسی حدیث کی کتاب سے ثابت کرنا ہوگا۔ بہشتی زیور وغیرہ سے نہیں۔

تجے شریف میں کیا نہیں ہوتا

اب جبکہ بفضل اللہ تعالیٰ جل مجدہ الکریم بعون مصطفیٰ علیہ تھیۃ والثناء منکرین
کے تمام اعتراضات کا کما حقہ جواب نہایت شرح و بسط کے ساتھ دیا جا چکا ہے اور
یہ بھی ثابت ہو چکا ہے کہ اہل میت کے گھر سے کھانا کھالینے میں کوئی حرج نہیں۔ اب ہم بعض فقہاء
کی بعض شرطوں کو سن کر دوسرے وہ ان دعوتوں کو مکروہ خیال کرتے ہیں کہ متعلق مختصر طور پر
بیان کرتے ہیں۔ ممکن ہے ان کے زمانے یا علاقے میں کوئی ایسی چیز ہو لیکن ہمارے ہاں
ایسی کسی قیاحت کا وجود نہیں مثلاً:-

بعض فقہاء کہتے ہیں کہ تیجا وغیرہ پر ڈھول ڈھمکے، طبلے طنبورے بجائے
جلتے ہیں اور یہ مکروہ ہیں۔ زہب و زمیت کیلئے فروش بچھلے جلتے ہیں اور قندیلیں
روشن کی جاتی ہیں اور یہ مکروہ ہیں۔ مصیبت کے موقع پر خوشی کے موقع کی طرح خصوصی
ضیافتوں کا اہتمام کیا جاتا ہے اور یہ مکروہ ہیں۔ یتامی اور نابالغ و رشاء اور
بے وصیت کے مال سے خرچ کیا جاتا ہے اور یہ مکروہ ہے وغیرہ۔

ہم کہتے ہیں

کہ تیجا شریف میں ان سب باتوں میں سے ایک بھی نہیں ہوتی۔ اگر کوئی شخص یہ ثابت کر دے کہ تیجا شریف میں ڈھول ڈھکے، طنپورے، طبلے بجائے جاتے ہیں۔ اور زریب و زریب لٹل کیلئے قنادیل و فروش کا اہتمام کیا جاتا ہے اور خوشی کے موقع کی طرح ضیافتوں وغیرہ کا انتظام کیا جاتا ہے اور یتیموں اور بالغوں کے مال سے ان چیزوں پر اخراجات کئے جاتے ہیں تو ہم۔

مبلغ پانچ صد روپے نقد العالم

دینے کا اعلان کرتے ہیں۔ اس عالمی اعلان کے بعد لائل کی ضرورت باقی نہیں رہتی تاہم ہم آپ کو بتاتے ہیں کہ تیجا شریف میں ان باتوں کے وجود کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔ کیونکہ تیجا شریف کے ختم کا اہتمام فجر کی نماز کے بعد ہوتا ہے۔ اس لئے قندیلیں روشن کرنے اور زریب و زریب کیلئے فروش وغیرہ بچانے یا ڈھول ڈھکوں کے بجائے جانے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ یتیموں اور بالغوں کا مال لٹ جانے کا سوال اس لئے پیدا نہیں ہوتا کہ اس ختم شریف میں نہ تو کھانے کا وقت ہوتا ہے اور نہ ہی ضیافتیں وغیرہ پکانے کا بندوبست کیا جاسکتا ہے۔ بلکہ ہم بتاتے ہیں کہ:-

تیجا شریف میں کیا ہوتا ہے

وہ یہ کہ فجر کی نماز کے بعد اہل میت کے گھر یا مسجد میں نمازی اور میت کے رشتہ دار بیٹھ جاتے ہیں۔ مسجد ہو تو صنفوں پر اور اگر گھر ہو تو دریلوں وغیرہ پر بیٹھ جاتے ہیں۔ اہل میت ۱۲ ۱/۴ سیر بھجئے ہوئے چنے جن کی تعداد گنتی میں ایک لاکھ ہوتی ہے چادریں وغیرہ بچھا کر رکھ دیتے ہیں۔ اور بیٹھنے والے لوگ ان پر قل شریف یا کلمہ شریف شمار کرنا شروع کر دیتے ہیں۔ جب ایک لاکھ یا کلمہ وغیرہ پڑھا جاتا ہے تو کوئی صاحب

شخص دعا مانگتا ہے اور اس کلمہ شریف اور اہل میت نے جو کچھ گھر میں قرآن مجید وغیرہ پڑھے ہوں سب کا ثواب میت کو بخش دیتا ہے۔ حاضرین آمین کہتے ہیں اور وہ چنے حاضرین میں تقسیم کر دیئے جاتے ہیں۔ علاوہ ازیں اگر اہل میت استطاعت رکھتے ہوں تو وہ کپڑے وغیرہ میت کی طرف سے صدقہ کر دیتے ہیں جو ہر طرح مستحسن ہے۔

اعتراضے

چنوں پر شمار کرنا بدعت ہو

معنی لغین خاص طور پر ایک اس اعتراض پر زور دیتے ہیں کہ چنوں وغیرہ پکڑ کر شمار کرنا بدعت ہے۔ اس لئے کہ قرآن و حدیث میں اس کا کوئی ثبوت نہیں ملتا۔

جوابے

اس کا ایک جواب تو یہ ہے کہ اگر تمہارا یہ اعتراض مبنی بر صداقت ہے تو تم قرآن و حدیث کی کسی نص سے ثابت کر دو کہ قرآن و حدیث میں چنوں کو شمار کرنے کو ناجائز کہا گیا ہو۔ اور اگر تمہارے پاس اس کا کوئی جواب نہیں تو سنو حضرت علامہ مولانا عبد السمیع صاحب قدس سرہ العزیز نے اپنی کتاب انوار ساطعہ میں اس مسئلہ کا تحقیقی اور شاندار جواب دے رکھا ہے انہیں کی کتاب کے چند اقتباسات پیش کئے جاتے ہیں۔ یاد رہے کہ مولانا عبد السمیع صاحب رحمۃ اللہ علیہ حاجی امداد اللہ مہاجر مکی رحمۃ اللہ علیہ کے مرید باصفاء اور خلفاء میں سے ہیں۔ اور آپ کی کتاب انوار ساطعہ حاجی امداد اللہ مکی کی تہر شدہ ہے۔

انوار ساطعہ کے اقتباسات

ابوداؤد، نسائی، ترمذی، ابن حبان و حاکم میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک عورت کو دیکھا کہ گٹھلیاں یا کنکریاں لئے ہوئے ذکر اللہ شمار کر رہی تھی۔ آپ نے اسے منع نہیں فرمایا۔ اس حدیث کے پیش نظر فقہاء نے یہ فتویٰ دیا۔ لا باس اتخاذا الیصحة

یعنی تسبیح ہاتھ میں لینے سے کوئی حرج نہیں۔ حالانکہ کنکریوں یا گٹھلیوں اور تسبیح کی موجودہ صورت میں دانوں اور امام وغیرہ کے ہونے کا فرق نہایت واضح ہے۔ اسی طرح مذکورہ حدیث اور فقہاء کے فتویٰ سے استدلال کرتے ہوئے مجھے ہوئے چیزوں پر کلمہ شریف کی گنتی ہونے لگی۔ (انوار ساطعہ صفحہ ۱۹۲)

منکرین پر ایک سوال

منکرین کو اگر اس بات پر اعتراض ہے کہ چوں کہ اللہ تعالیٰ کا ذکر شمار نہیں کرنا چاہیے تو ہم پوچھتے ہیں کہ اگر تم ذکر وغیرہ کرتے ہو تو اس کے شمار کرنے کا طریق کار کیا ہے جبکہ مختلف اذکار کی مختلف تعداد احادیث سے ثابت ہے۔ اب اگر تم موجودہ مختلف قسم کی لکڑی اور پلاسٹک وغیرہ کی تسبیحیں استعمال کرتے ہو تو یہ بدعت ہوئی کیونکہ حدیث میں گٹھلیوں اور کنکریوں کا ذکر ہے کیا تم نے گٹھلیوں اور کنکریوں سے جینیں بھر رکھی ہیں۔ آخر کوئی نہ کوئی تو تم نے بھی ضرور کی ہوگی۔

ایک لاکھ بار کلمہ شریف

مختبر روایات سے محدثین و صوفیاء کا اس پر اجماع ہے کہ ایک لاکھ بار کلمہ شریف پڑھ کر اگر میت کو بخش دیا جائے تو اللہ تعالیٰ اس میت کی مغفرت فرمادیتا ہے۔ شیخ الاکبر سیدنا مفتی الدین ابو عربی علیہ الرحمۃ اپنی تصنیف فتوحات مکیہ شریف میں فرماتے ہیں کہ کلمہ شریف پڑھ کر بخشنے سے میت کی مغفرت ہو جانے والی حدیث کے صحیح ہونے میں کوئی شک نہیں کیونکہ اس کے اثرات کشف صریح سے ثابت ہیں۔ سرکار مجدد سیدنا شیخ مجدد الف ثانی علیہ الرحمۃ مکتوبات شریف میں اپنے فریدین کو تلقین کرتے ہیں کہ ستر ستر ہزار بار کلمہ شریف پڑھ کر فلاں فلاں کی روح کو ایصالِ ثواب کرو۔ علاوہ ازیں بھی کئی جگہ اس قسم کی روایتیں موجود ہیں۔ چونکہ اس بات میں اختلاف کرنے کی کوئی وجہ نظر نہیں آتی۔ کیونکہ کلمہ شریف افضل الذکر ہے۔ اور اگر ایصالِ ثواب سے میت کی بخشش ہو جانے پر ایمان ہے تو افضل الذکر کلمہ شریف کا ثواب یقیناً میت کی

مغفرت کا ضامن ہے۔ یہاں ہم محض طوالت کی وجہ سے سب روایات کو نقل کرنے سے وائستہ اعراض کرتے ہوئے وہابیوں و یونیدیوں اور مرزائیوں کے عقیدہ مولانا محمدا قاسم نانوتوی بانی مدرسہ دارالعلوم دیوبند کی کتاب تحذیر الناس کا ایک حوالہ بیان کرنے پر اکتفا کرتے ہیں۔ ایصالِ ثواب کے باب میں رشید احمد ننگوہی کا بھی ایک حوالہ آئے گا۔

مدعی قوم یہ بھاری ہے گواہی تیری

تحذیر الناس

حضرت جنیدؒ کے کسی مرید کا رنگ یکا یک متغیر ہو گیا۔ آپ نے سبب پوچھا تو بروئے مکاشفہ اس نے یہ کہا کہ اپنی ماں کو دوزخ میں دیکھتا ہوں۔ حضرت جنیدؒ نے ایک لاکھ یا پچھتر ہزار بار کبھی کلمہ پڑھا تھا یوں سمجھ کر کہ بعض روایتوں میں اس قدر کلمہ کے ثواب پر وعدہ مغفرت ہے۔ اپنے جی ہی جی میں اس مرید کی ماں کو بخش دیا اور اس کو اطلاع نہ دی۔ مگر بخشے ہی کیا دیکھتے ہیں کہ وہ جوان ہمشاش ہشاش ہے۔ آپ نے پھر سبب پوچھا۔ اس نے عرض کیا کہ اپنی ماں کو جنت میں دیکھتا ہوں۔

(تحذیر الناس مطبوعہ دیوبند صفحہ ۳۲) (محمد قاسم نانوتوی)

ایک اور ثبوت

اس مسئلہ کو ہمیں پختہ کرتے ہوئے تیجہ شریف کا ایک اور شاندار ثبوت ملاحظہ فرمادیں:-

- ۱۔ یہ کہ اجتماعی طور پر میت کی مغفرت کیلئے دعائیں مانگی جاتی ہیں۔ یہ کہ قرآن مجید کے ثواب سے میت کی مغفرت کی کوشش کی جاتی ہے۔ یہ کہ ایک کلمہ شریف کا ثواب میت کو بخشا جاتا ہے۔ جو احادیث پاک کی رو سے میت کی بخشش کا یقیناً ضامن ہے۔ یہ کہ بعض روایات کے مطابق تیسرا دن میت کی تعزیت کا آخری دن ہے۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میت کی تعزیت کیلئے اہل میت کے گھر تشریف

لے گئے۔ لہذا تیسرے دن اہل میت کے گھر تعزیت کو جانا سنت ہے۔ (حوالہ آگے آئیگا)
علاوہ ازیں بھی بشمار حکمتیں تیسرے دن کے اجتماع میں موجود ہیں۔ جو ان
بابرکت محافل میں شریک ہو کر ہی محسوس کی جاسکتی ہیں۔ اور جو لوگ تیجے شریف اور فاتحہ وغیرہ
کے قائل نہیں ان کی اس سے بڑھ کر اور محرومی کیا ہے کہ جب کوئی ان کا مرجاتا ہے تو وہ
ہر طرح کے ان ثواب و صدقات سے محروم کر دیا جاتا ہے جو اسے حدیث مصطفیٰ صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم کے مطابق دنیا و مافیہا سے بہتر ہے۔ اب حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اہل میت
کے گھر تشریف لے جانے کے متعلق حدیث ملاحظہ فرمادیں۔

تیسرے دن اہل میت کے گھر جمع ہو کر بیٹھنا اور فاتحہ خوانی کرنا

مسلم شریف

حضرت ماعز بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ صحابی کو جب حد زنا لگنے سے سنگسار
کر دیا تو بعد از دفن :-

قال فلبثوا بذالك يومين او
ثلاثة ثم جاء رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم وهو جلوس -
فسلم - ثم جلس فقال استغفروا
لما عذبنا مالک قال فقالوا اغفر الله
لما عذبنا مالک - (مسلم شریف جلد دوم ص ۶۸)

جب دو دن یا تین دن گزر گئے تو حضور
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس کے گھر تشریف
لائے جہاں صحابہ کرام بیٹھے تھے۔ پس سلام کیا
آپ نے اور بیٹھ گئے اور صحابہ کرام کو فرمایا کہ
ماعز بن مالک کی بخشش کی دعا کرو تو صحابہ
کرام نے ماعز بن مالک کی مغفرت کی دعا مانگی

تیجے پر اجتماع، قرآن خوانی اور کلمہ شریف پڑھنا
شاکہ ولی اللہ کا تیجا

اب تیسرے دن اجتماع کرنے اور قرآن مجید وغیرہ کے ایصال ثواب کے متعلق
بخدی و بابیوں اور دیوبندی کے مسلم پیشوا شاہ ولی اللہ دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کے تیجے شریف

کا منظر ملاحظہ فرمادیں جسے ان دنوں فرقوں کے امام شاہ عبد العزیز رحمۃ اللہ علیہ اس طرح
پیش کرتے ہیں -

ملفوظات عزیزی

روز سوم ہجوم مردان آں قدر بودند کہ بیرون از حساب است۔ ہمشاد و یک شتم کلام اللہ شمار آمدہ و زیادہ ہم شدہ باشد و کلمہ را حصر نیست - (ملفوظات عزیزی ص ۱۷)	تیجے کے روز آدمیوں کا ہجوم اس کثرت سے تھا کہ شمار نہیں اسکا کیا ہی شتم کلام اللہ شریف شمار میں آئے اور شاید اور بھی زیادہ ہو گئے ہوں۔ اور کلمہ کی تو کوئی انتہا ہی نہیں۔
--	--

دہائی دیوبندیوں وغیرہ کے گھر کی اس دلیل کے بعد اب اس مسئلہ کو دہائیوں کے صرف
ایک انہ سنیوں مسخر و استہزا مختصر جواب کے بعد تیجا شریف کے مسئلہ کو ختم کر دیا جاتا ہے۔

قل یا کلہ

تیجے شریف کے اجتماع کو مسلمان قرآن مجید کی ان چار سورتوں کی نسبت سے جن کی
ابتداء لفظ قل سے ہوتی ہے قل کہتے ہیں۔ کیونکہ ختم شریف کے وقت یہ چاروں سورتیں
بھی تلاوت کی جاتی ہیں۔ ان سورتوں کی شان و عظمت آپ ختم شریف کی بحث میں پڑھ چکے ہیں
اب بتانا صرف یہ ہے کہ دہائی لوگ بالعموم مسخر و استہزا کے طور پر لفظ قل کو مشدود کر کے
کلہ کے نام سے موسوم کرتے ہیں۔ ہم ان لوگوں کو اور تو کچھ نہیں کہتے صرف یہ کہہ دینا اپنا
فرض سمجھتے ہیں کہ قرآن مجید کے الفاظ کو ٹھٹھے مذاق کرنا اور مسخر کے طور پر ان کی صوت کو
بدل کر بیان کرنا جہنم کا راستہ ہے۔ اداس کیلئے حوالوں کی ضرورت نہیں اپنے دلوں
سے پوچھ لینا۔

قل شریف کیا ہیں؟

انسائیکلو پیڈیا

چار قل۔ قرآن پاک کی آخری سورتوں میں سے چار سورتیں قل کے لفظ سے شروع ہوتی ہیں۔

قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ - قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ - قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ اور قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ - چار قل انہیں

سے مراد ہیں۔ مسلمان ان سورتوں کا ورد کرتے ہیں تاکہ خوف سے محفوظ اور پناہ اور حفاظت میں رہیں۔ عرس، فاتحہ اور ایصالِ ثواب میں بھی انہیں پڑھا جاتا ہے۔ اس لئے مرنے کے دوسرے تیسرے دن فاتحہ کی تقریب کو بھی قل کہتے ہیں۔ (انسائیکلو پیڈیا صفحہ ۵۵۶)

ان ہی الفاظ پر قل شریف یا یحیٰ شریف کی بحث کو ختم کیا جاتا ہے

وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَاءُ الْمُبِينُ

قصرو ہائیت میں لرزہ ڈال دینے والی کتاب

پھیل تے کندے



پنجابی نظم اور اردو نثر کے حاشیے کا حسین امتزاج

صفحات ۳۲۰۔ رنگین ٹائٹل۔ بڑا سائز۔ قیمت اعلیٰ کاغذ دس روپے عام کاغذ سات روپے

چشتی کتب خانہ ارشد مارکیٹ جھنگ بازار لاہور

تیسرے دن قرآن مجید کا ختم

سوئم یعنی یحیٰ شریف کے اجتماع کی ایک یہ بھی صورت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے کہ قرآن مجید کو تیس دنوں میں ختم کرو۔ بیس دنوں میں ختم کرو۔ دس دن اور سات دنوں میں ختم کرو اور کم از کم تین دنوں میں ختم کرو۔ ساتویں شریف کے ختم کی بحث میں اس کی کافی تفصیل آئے گی۔ مختصراً یہاں صرف عرض کیا جاتا ہے کہ اہل میت منعم ہونے کے باوجود بھی زیادہ خضوع و خشوع سے قرآن مجید کی تلاوت کرتے ہیں اور اپنی میت کو ایصالِ ثواب کرنے کے لئے مرد، عورتیں قرآن مجید کی تلاوت میں مصروف ہو جاتے ہیں اس سے دل کو سکون بھی ملتا ہے۔ اور تیسرے دن کلمہ شریف اور قل شریف وغیرہ پڑھنے کے ساتھ قرآن مجید بھی میت کو بخش دیا جاتا ہے۔

مسئلہ قرآن مجید ختم کرنے کے بعد اہل و عیال، ہمسایوں اور برادری کے اکٹھے کے متعلق ختم شریف کے باب میں آپ بالوفاضت پڑھ چکے ہیں وہی صورت یہاں پر مجمول کر لی جائے گی۔ اور قرآن مجید کو تین دنوں میں ختم کرنے کے متعلق چند حوالہ جات ملاحظہ فرمائیں۔

جامع البصغیر شریف (سیوطی)

۱

حضرت سعد بن منذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ اگر استطاعت ہو تو تین دن میں قرآن ختم کرو۔

عن سعد بن منذر أقرأ القرآن في ثلاث إن استطعت -

۲

آئم المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ارشاد فرماتی تھیں کہ تین دنوں سے کم میں قرآن مجید نہ پڑھا جائے۔

عن عائشة صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا كان لا يقرأ قرآن في اقل من ثلاث -

(جامع صغیر مطبوعہ مصر صفحہ ۱۱۳)

ترمذی شریف

لا یقرأ القرآن فی اقل من ثلاث

(ترمذی شریف جلد اول صفحہ ۲۰۱)

نہ پڑھا جائے قرآن مجید پہلے

تین دنوں سے۔

کتاب الاذکار (نودی)

عبد اللہ بن عمرو بن العاص
رضی اللہ عنہما۔ قال۔ قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔ لا یفقه من
قراء القرآن فی اقل من ثلاث۔ (ادریہ
بھی لکھا ہے) وکثیرون فی کل ثلاث۔

(کتاب الاذکار مطبوعہ مصر صفحہ ۹۶)

حضرت عبد اللہ ابن عمرو بن العاص رضی اللہ
تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ نہیں سمجھا وہ جس
نے قرآن مجید تین دنوں سے کم وقت میں
پڑھا اور اکثر تین دنوں میں پڑھتے ہیں۔

علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہاں؟ اور وہ پڑھتے تھے
حتیٰ کہ فوت ہو گئے۔

(مجمع الزوائد مطبوعہ مصر جلد ہفتم صفحہ ۱۷۱)

بخاری شریف

عن النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
فقال اقرأ القرآن فی کل شھر قال
انی اطيع اکثر فما زال یطعن فی
ثلاث۔

(بخاری شریف جلد اول صفحہ ۷۰۲)

حضرت عبد اللہ ابن عمرو بن العاص کی عرض پر
سراورد و عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا
کہ قرآن ہر مہینے ختم کرو۔ انہوں نے پھر عرض کیا
کہ میں اس سے زیادہ طاقت رکھتا ہوں لو آخر
پر حضور نے فرمایا میں دنوں میں ختم کرو۔

حبشی کبیری

ولا یستحب ان یختم اقل من
ثلاثة ايام۔ (حبشی کبیری مطبوعہ سندھ ۲۹۶)

اور نہیں مستحب ختم قرآن کا تین دنوں
سے کم میں۔

مندرجہ بالا روایات کے پیش نظر یہ مسئلہ آسانی سے سمجھ میں آجاتا ہے
کہ میت کے تیسرے دن لکھنے ہو کر ایصالِ ثواب کرنے اور میت کے لئے دعا و استغفار
کرنے کی کسی نیت و فتنہ کی جاری کی ہوئی رسم نہیں بلکہ شریعت میں اس کی نہ صرف یہ کہ اصل
موجود ہے بلکہ ایسا محسوس جواز موجود ہے جس سے کسی بھی صورت انکار نہیں کیا جاسکتا۔

مسند احمد شریف

قال فاتوا فی کل ثلاث۔
مسند احمد مطبوعہ بیروت جلد دوم صفحہ ۱۸۵

فرمایا پڑھو قرآن مجید ہر تین
دنوں میں۔

مجمع الزوائد (ابن حجر)

حضرت سعد بن منذر انصاری رضی اللہ
عنہ نے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت
میں عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم قرآن تین دنوں میں پڑھا جائے تو حضور صلی اللہ

عن سعد بن منذر انصاری
اۃ قال یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم اقرأ القرآن فی ثلاث! قال نعم
قال۔ وکان یقر وحتیٰ توفی۔

ساتواں یا ساتا

نتیجہ شریف کی مکمل ترین وضاحت و صراحت کے بعد اب ضروری ہے کہ ساتواں، دسواں، بیسواں، مائتہ، چہلم، ششماہی اور برسی کے متعلق بھی مختصر طور پر چند مضبوط ترین دلائل پیش کر دیئے جائیں تاکہ قارئین کے ذہن سے ہمہ اقسام کے خدشات دور ہو جائیں۔ پہلے آپ ان آیات مخصوصہ پر منکرین کی طرف سے اٹھائے جانے والے اعتراضات کا خاکہ ملاحظہ فرمادیں۔

منکرین کے اعتراضات کا خاکہ

منکرین کا سب سے بڑا اور زبردست اعتراض یہ ہے کہ جبکہ ایصالِ ثواب ہر وقت میت کو کیا جاسکتا ہے تو آخر انہیں آیات کو کیوں مقرر کیا جاتا ہے۔ اور ایصالِ ثواب کی اس عمومیت کو تعبیرِ آیات کی خصوصیت دینا ہی حقیقت میں بدعتِ ضالہ ہے۔ نیز یہ کہ شریعتِ مطہرہ میں اس کا کوئی جواز نہیں کہ یہ دن مقرر کئے جائیں وغیرہ وغیرہ۔

جوابِ لا جواب

ان آیات کے مقرر کرنے کی دیگر کئی ایک خصوصیات پیش کرنے کے علاوہ سب سے پہلے ہم قارئین کو اس کی سب سے بڑی خصوصیت اور اصولی وجہ سے متعارف کرواتے ہیں۔ چونکہ ساتویں کی طرح دیگر مقررہ آیات کا میت کے ایصالِ ثواب کیلئے مخصوص ہونا بھی اسی اصول کے ماتحت ہے اس لئے پہلے اسے ہی سمجھئے۔



وہ اصول یہ ہے

کہ سرکارِ دو عالم فخرِ موجودات، سرورِ کائنات، احمدِ مجتبیٰ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے کہ قرآن مجید کو انہیں مخصوص اور مقررہ آیات میں ختم کرو یعنی سات دنوں میں دس دنوں میں، بیس دنوں میں، چہلینے میں اور چالیس دنوں میں بعض روایتوں میں پانچ اہندرہ اور پچیس دن کا بھی اضافہ ہے۔

اسی طرح برسی اور عرس کی دیگر کئی خصوصیات کے علاوہ ایک یہ بھی ہے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حضرت جبریل علیہ السلام کے ساتھ پورے سال میں قرآن شریف کا دورہ فرمایا کرتے تھے اور اپنے ظاہری وصالِ پاک کے سال آپ نے قرآن مجید کا یہ دور سال بھر میں دوبارہ جبریل امین کے ساتھ پورا فرمایا اور یہ ششماہی ختم کے لئے دلیل ہے۔ ان سب آیات کے حوالہ جات تو آگے آئیں گے۔ یہاں صرف یہی بتانا ہے کہ چونکہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان ہے کہ قرآن مجید کو سات دنوں میں ختم کرو۔ اس لئے میت کو دیگر صدقات وغیرہ کے ایصالِ ثواب کے علاوہ قرآن مجید پڑھ کر بھی مقررہ مدت میں ختم کرنے کے ایصالِ ثواب کیا جاتا ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا یہ بھی فرمان ہے کہ قرآن مجید دس دنوں میں ختم کرو۔ لہذا آپ کے اس حکم کی تعمیل کرتے ہوئے قرآن مجید کو دس دن میں ختم کیا جاتا ہے اور ایصالِ ثواب کیا جاتا ہے۔ اسی طرح دیگر مقررہ آیات میں اسی اصول کے ماتحت عمل کیا جاتا ہے۔

ساتے کا اکٹھ

ختم شریف کی محفل میں مکمل و قراء، برادری اور اقرباء کے اجتماع اور دعا کے متعلق ہم ختم شریف کی بحث میں بے پناہ دلائل کی روشنی میں یہ بات ثابت کر چکے ہیں کہ قرآن مجید کے ختم شریف کے وقت اہل و عیال کو جمع کرنا وغیرہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اپنا مبارک عمل ہونے کی وجہ سے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سنتِ مبارکہ ہے۔ نیز یہ کہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین تابعین اور تبع تابعین حضرات رحمہم اللہ تعالیٰ کی سنتِ مقدسہ ہے۔ لہذا مسئلہ

قطعی طور پر واضح ہے کہ ساتویں اور دیگر مقررہ آیات ختم کے لئے حضور صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم اور آپ کے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی متابعت میں منکھاء اور برادری وغیرہ کا اکتھار کیا جاتا ہے اور میت کے فائدہ کیلئے صدقات و خیرات غریب اور مساکین میں تقسیم کئے جاتے ہیں۔

ایک اعتراض

منکرین یہاں ایک یہ اعتراض وارد کر سکتے ہیں جیسا کہ ہم پہلے ایک سرچھے نے کر بھی دیا تھا کہ تم لوگوں کو قرآن مجید ان مقررہ دنوں میں ختم کرنے کا صرف اسی وقت خیال کیوں آتا ہے جب تمہارا کوئی فوت ہو جاتا ہے۔ عام حالات میں تم ایسا کیوں نہیں کرتے۔

جواب

اس اعتراض کا ایک جواب تو یہ ہے کہ یہ محض دعویٰ غیب دانی ہے کہ ہم میت کے آگے پیچھے ایسا نہیں کرتے اور دوسرا جواب یہ ہے کہ اگر آگے پیچھے کوئی اس کا خیر سے محروم بھی رہتا ہے تو ان دنوں میں منع کرنے کا کیا جواز ہے۔ تیسرا جواز یہ ہے کہ کسی نیک کام پر لوگوں کا عام عمل نہ ہونے کی وجہ سے اس کی حقانیت کا انکار کرنے کی کیا وجہ ہے۔ چوتھا جواب یہ ہے کہ خاص لوگوں کا اس پر ہمیشہ سے عمل رہا ہے۔ امد عوام کی سیدھی سیدھی حالت یہ ہے کہ جب کسی کے گھر کوئی مصیبت آتی ہے تو خدا کی یاد نسبتاً زیادہ ہو جاتی ہے اور جب کسی کا کوئی مر جاتا ہے تو طبیعتیں قدرتی طور پر پہلے سے کہیں زیادہ گداز اور نرم ہو جاتی ہیں۔ اور پھر انہیں بھی خواص ہیں کہ طریقہ پر عمل پیرا ہو کر اپنے مردوں کی بخشش کیلئے ہاتھ پاؤں مانا پڑتے ہیں۔ اور یہ صاف اور روشن ترین دلیل اور روزمرہ کے مشاہدات ہیں جن سے کسی بھی صورت انکار نہیں کیا جاسکتا۔

تنبیہ

یہاں اگر ہم ایک طرف منکرین کے قطعی غلط عقائد کی تردید کریں گے تو دوسری طرف اپنے ان احباب کو پر زور انتباہ کریں گے کہ وہ بھی اپنا محاسبہ کریں اور سوچیں کہ جب تمہیں اپنے کسی

عزیز کے فوت ہو جانے پر تمام مسائل یاد آ جاتے ہیں تو عام حالات میں بھی ان پر کاربند رہنے کی کوشش کرنا چاہیے۔ جب تمہارا کوئی عزیز حالت نزع کی کشمکش میں مبتلا ہو رہا ہے تو اللہ تعالیٰ کی راہ میں صرف اسی وقت صدقات وغیرہ دینے پر زور نہ دیا کر دیکھو آگے پیچھے بھی غریب اور مساکین کا خیال رکھا کرو۔ یہ ٹھیک ہے کہ صدقہ بلاؤں کو رد کرتا ہے اور مصیبتوں کو مٹانے کا بہترین ذریعہ ہے۔ لیکن یہ بھی حقیقت ہے کہ مصیبت نازل ہونے سے پہلے دیا ہوا صدقہ نازل ہونے والی مصیبت کو آنے سے پہلے ہی روک دیتا ہے۔ تم اپنے مردوں کیلئے پہلے پہل تو ساتویں، دسویں، بیسویں، تیسویں اور چالیسویں دن قرآن مجید کو ختم کرتے ہو لیکن عام حالات میں بھی اپنی مخصوص آیات میں قرآن شریف ختم کر کے اپنے فوت ہونے والوں کو بخشے رہا کرو۔

یہ درست ہے کہ ان قریبی آیات میں طبیعتیں زیادہ گداز ہوتی ہیں اور بڑے بڑے پتھر دلوں والے بھی رقیق القلب ہو جاتے ہیں۔ یہ بھی ٹھیک ہے کہ ان دنوں میں جگر کی ٹیسس زیادہ بڑھ جاتی ہیں اور اپنی موت بھی یاد آ جاتی ہے۔ لیکن موت تو ہمیشہ یاد رکھنے والی چیز ہے۔ اسے صرف چند دنوں میں مقید کیوں کرتے ہو۔ بہر حال ہم اس انتباہ کو انتہا سس کی صولت میں پیش کرتے ہوئے اپنے صحیح العقیدہ مسمیٰ حضرات سے اپیل کریں گے کہ وہ قرآن مجید کی روزانہ تلاوت کو ہمیشہ ہمیشہ کیلئے اپنے اوپر لازم کر لیں اور حسب استطاعت حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فرمان کے مطابق سات دنوں یا دس دنوں یا پندرہ دنوں یا بیس دنوں یا مہینے بعد یا چالیس دنوں میں قرآن مجید ختم کیا کریں اور ہر گز ان کے معمول کے مطابق عمل کر کے اپنے لئے خوشہ آخرت تیار کرتے رہیں۔

ایک اور اعتراض

منکرین یہاں ایک اعتراض بھی کر سکتے ہیں کہ جب قرآن مجید سات دنوں میں ختم کر لیا گیا تو پھر دسواں، بیسواں، تیسواں وغیرہ کیوں اور اگر دسویں دن ختم کیا تو پھر ساتواں وغیرہ کیوں۔ اور اگر بیسویں دن ختم کیا تو پھر ماہانہ اور چالیس کیوں اور اگر چالیس دنوں میں ختم کیا تو پھر دیگر مقررہ آیات پر ختم کا اہتمام کیوں کیا جاتا ہے۔

سید ہاسا جواب

اس اعتراض کا صاف مستحضر اور ٹھیک ٹھیک جواب یہ ہے کہ چونکہ گھروں میں صرف ایک ہی نہیں بلکہ کئی افراد ہوتے ہیں۔ اور مختلف افراد مرد و عورتیں مختلف دنوں میں قرآن مجید ختم کرتے ہیں۔ یعنی کوئی ساتویں کوئی دسویں اور بیسیویں تیسویں وغیرہ دنوں میں۔ اور یہ ہر فرد کیلئے ضروری ہے کہ وہ اپنی استطاعت کے مطابق ان مقررہ آیات میں سے جتنے دنوں میں چاہے قرآن مجید ختم کرے۔ کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں جب سیدنا عبد اللہ بن عمر بن العاص نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں قرآن مجید کتنے دنوں میں ختم کروں۔ تو آپ نے فرمایا کہ چالیس دنوں میں۔ عرض کیا میں اس سے زیادہ طاقت رکھتا ہوں۔ فرمایا مہینے میں عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں اس سے بھی زیادہ طاقت رکھتا ہوں۔ فرمایا پچیس دنوں میں۔ عرض کیا اس سے بھی زیادہ قوت رکھتا ہوں۔ فرمایا بیس دنوں میں۔ پھر عرض کیا تو فرمایا دس دنوں میں۔ پھر عرض کیا تو فرمایا سات دنوں میں۔ پھر عرض کیا تو فرمایا تین دنوں میں۔ کہ میں نہیں۔ علیٰ ہذا القیاس ہم اہل سنت و جماعت سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ان تمام فرائض کے پیش نظر ان تمام دنوں میں قرآن مجید ختم کرتے ہیں۔ بہر حال آپ پہلے اس حدیث پاک کے وہ الفاظ مختلف کتب سے ملاحظہ فرمائیں جن میں سات دنوں میں قرآن مجید کے ختم کرنے کا ذکر ہے۔

بخاری شریف

حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ پورا قرآن مجید ایک مہینے میں پڑھا کرو۔ میں نے عرض کیا کہ میں اس سے زیادہ طاقت رکھتا ہوں۔ حتیٰ کہ آپ نے فرمایا کہ سات دنوں میں پڑھا کرو۔

عن عبد اللہ ابن عمر قال : قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اقروا القرآن فی الشهر۔ قلت انی اجد قوۃ حتی قال فاقروا فی سبع۔ بخاری شریف مطبوعہ کرز پریس دہلی صفحہ ۷۵۶۔

ابوداؤد طلیسی شریف

حتیٰ قال ! اقروا فی سبع | حتیٰ کہ آپ نے فرمایا کہ سات دنوں میں پڑھا کرو۔

ابن ماجہ شریف

قلت و عنی استمع من قوی و شیاہی و قال " فاقروا فی سبع " | ابن ماجہ شریف مطبوعہ دہلی صفحہ ۱۱۱ (باب فی کم لیستحب یختم القرآن) | میں نے عرض کیا کہ میں اس سے زیادہ طاقت اور شباب رکھتا ہوں تو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا سات دنوں میں ختم کیا کرو۔

ابوداؤد شریف

قال اقروا فی سبع | فرمایا سات دنوں میں قرآن مجید پڑھا کرو۔

حلیۃ الاولیاء

قال اقروا فی سبع (حلیۃ الاولیاء مطبوعہ مصر) | فرمایا سات دنوں میں قرآن پڑھا کرو۔

مسلم شریف

قال فاقروا فی سبع | فرمایا۔ پس سات دنوں میں قرآن پڑھو۔

کتاب لا ذکار (نودی)

داخرون فی کل سبع لیال ختمۃ | اور آخر پڑھ فرمایا تمام سات راتوں میں قرآن ختم کرو۔

جامع الصغیر شریف (امام سیوطی)

اقراء فی سبعم (مربع الصیرۃ) | فرمایا سات دنوں میں قرآن پڑھو۔

حلی کیوری

فلینتم فی کل اسبوع | فرمایا پس ختم کرو قرآن ہر ہفتے
(حلی کیوری مطبوعہ ۱۹۶۷ء)

شرح سفر السعادة (شاہ عبدالحق محدث دہلوی)

فرمودہ پس در ہفت روز (شرح سفر السعادة مطبوعہ
لکھنؤ۔ صفحہ ۲۲۳)

تفسیر فتح العزیز (شاہ عبدالحق محدث دہلوی)

وچوں عبداللہ ابن عمر مذکور شدت
رغبت و وفور قوت خود بیان نمود۔ ختم قرآن
در یک ہفتہ برائے او مقرر ساختند و اکثر
صحابہ ہمیں عمل شریف را معمول خود گردانیدند
(تفسیر فتح العزیز ردیف صفحہ ۲۹۷)

اور جب حضرت عبداللہ ابن عمر مذکور نے
شدت رغبت اور اپنی دافرت کا اظہار کیا تو
حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کیلئے قرآن مجید
کے ختم کرنے کیلئے ایک ہفتہ مقرر فرمادیا اور اکثر
صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین اسی عمل شریف
کو اپنا معمول رکھا۔

صحابہ کبار کا معمول

جامع التفاسیر (نواب قطب الدین ہانی)

اور بعض روایتیں میں ختم قرآن شریف کا چالیس راتوں میں بھی آیا ہے۔ پھر
عبداللہ ابن عمر نے قوت اور رغبت اس امر میں زیادہ بیان کی تو آپ نے ایک ہفتہ اس کیلئے مقرر

فرمایا۔ یعنی ہر ہفتہ میں ایک ختم کیا کرو۔ پھر اکثر صحابہ نے اپنا یہی معمول بنالیا۔ اور
قرآن شریف کے سات حصے اس طور پر مقرر کر لئے
جمعہ کی رات کو تین سورتیں اول قرآن کی، اور شنبہ کی رات کو پانچ سورتیں
اور ایک شنبہ کی رات کو سات سورتیں اور دو شنبہ کی رات کو نو سورتیں، اور
سہ شنبہ کی رات کو گیارہ سورتیں اور چہار شنبہ کی رات کو تیرہ سورتیں اور
پنج شنبہ جمعرات کی رات کو سورہ ق سے آخر قرآن تک اور اس کو فی بشوق
کہتے ہیں۔

کہ پہلے دن سورہ فاتحہ سے سورہ مائدہ تک۔ پھر وہاں سے سورہ یونس
سے سورہ بنی اسرائیل تک اور پھر وہاں سے سورہ شعراء تک پھر وہاں سے سورہ
والصافات تک پھر وہاں سے سورہ ق تک پھر وہاں سے سورہ الناس تک۔
اور حضرت امیر المؤمنین سیدنا عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ جمعہ کی شب کو سورہ مائدہ کا بھی
تلا کرتے تھے اور ہفتہ کی شب کو سورہ ہود کے آخر تک اور اتوار کی شب کو سورہ صییم کے
آخر تک اور پیر کی شب کو سورہ قصص کے آخر تک اور سہ شنبہ کی شب کو سورہ صافات کے

نوٹ لے۔ وہابیوں کے خیال میں سورہ فاتحہ قرآن کا جز نہیں حالانکہ مجید فی بشوق اس بات
پر شاہد ہے کہ سورہ فاتحہ کی ابتدا کی نشانی ہے۔ اب یہاں اگر سورہ فاتحہ کو شامل کیا جاتا
ہے تو جمعہ کو تلاوت قرآن کا آغاز و انجام سورہ مائدہ تک بجائے تین سورتوں کے چار
سورتوں پر ہوگا۔ یعنی سورہ فاتحہ، بقرہ، آل عمران، نساء اور پھر ہفتہ کے دن بھی
بجائے پانچ کے چھ سورتیں ہوں گی تو حساب درست رہ سکے گا۔ یعنی مائدہ، النعام
اعراف، انفال، توبہ اور یونس۔ اور اگر بقول وہابیہ جمعہ ہفتہ کو تین اور پانچ
سورتیں مان لی جائیں تو پھر نہ صرف یہ کہ سورہ فاتحہ بلکہ ایک اور مزید سورہ قرآن مجید
سے علیحدہ کرنا پڑے گی۔

بہر حال پہلی سورتیں اگر چار اور چھ یعنی کل دس گنی جائیں تو آگے چل کر حساب ٹھیک ہو جاتا
ہے ورنہ آخر قرآن تک ساری ترتیب غلط رہے گی۔
(مہنت)

آخر تک اور بدھ کی شب کو سورۃ الرحمن کے آخر تک اور جمعرات کی شب کو قرآن مجید ختم کرتے تھے اور اس ختم کو احزاب کہتے ہیں۔

اور بعض صحابہ جیسے عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ وغیرہ آیتوں کا شمار کرتے تھے اور ہر رات کو ہزار آیتیں پڑھتے تھے۔ چنانچہ اس صورت میں بھی ساتویں شب کو ختم ہوتا۔
(جامع التفسیر مطبوعہ ۱۲۹۲ھ مطبع مرقیوی دہلی جلد چہارم صفحہ ۲۰۵ مؤلف نواب محمد قطب الدین غلامی)

ساتے کی دوسری دلیل

جیسا کہ آپ گذشتہ صفحات میں پڑھ چکے ہیں کہ میت بعض روایات کے مطابق چالیس دن اور بعض روایات کے مطابق سات دن قبر میں امتحان و آزمائش سے گزرتی ہے۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حکم کے مطابق مردہ کی حالت غرق ہونے والے کی سی ہے اور اسے اس حالت میں زندہ کی امداد کی اشد ضرورت ہوتی ہے اور اس کیلئے بدنی اور مالی عبادت کا ثواب جو اس کے لواحقین اور احباب بھیجتے ہیں دنیا و مافیہا سے زیادہ بہتر ہے۔

حلیۃ الاولیاء اور شیح صدور کی وہ عبارت آپ پڑھ ہی چکے ہیں کہ صحابہ کرام اور تابعین عظام سات دن تک اپنے مردوں کیلئے سات دن تک فقراء و مساکین کو کھانا کھلانا مستحب سمجھتے تھے۔ یہاں آپ پھر وہ روایت ملاحظہ فرمادیں۔

حلیۃ الاولیاء (ابو نعیم) شرح الصدور (سیوطی)

حدثنا ابو بکر بن مالک ثنا
عبد اللہ بن احمد بن حنبل قال۔
قال۔ طأؤس ان الموت یختون

حدیث بیانیہ کی ابو بکر بن مالک نے۔
سنا انہوں نے عبد اللہ بن امام احمد بن حنبل سے فرمایا کہ طأؤس رضی اللہ تعالیٰ عنہ

۳ جمعرات کو ختم شریف دلانے کیلئے یہ بھی ایک دلیل ہے کہ قرآن مجید کو جمعہ المبارک سے شروع کر کے جمعرات شریف کو ختم کیا جاتا ہے۔ مصنف، بحکم فنی بشوق کے علیحدہ علیحدہ حروف ہیں ف، م، ی، ب، ا، ش، و، ق۔ یہ حروف ان سورہوں کے پہلے حروف ہیں جن سے پہلے ہر روز آغاز کیا جاتا ہے۔ مصنف

فی قبورہم سبعا فکانوا
لیستحبون ان یطعمہم عنہم
تلاف الاقیام۔ (حلیۃ الاولیاء مطبوعہ لبنان
جلد چہارم ص ۲۰۵ شرح الصدور مطبوعہ مصر ص ۲۰۵)

مذکورہ بالا روایت سے واضح ہو جاتا ہے کہ سات دن تک مساکین کو کھانا کھلانا صحابہ کرام اور تابعین کی سنت ہے۔ اور یہ بھی ظاہر ہو جاتا ہے کہ اس روایت کے مطابق یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ سات دن تک میت کی مغفرت کی کوشش کرنا صحابہ و تابعین کا عمل ہے۔ اور یہ بھی ثابت ہو گیا کہ ساتواں دن چونکہ اس روایت کے مطابق کوشش کا آخری دن ہے۔ اس لئے یہ معمول بن گیا کہ سات دنوں میں ختم قرآن مجید کے علاوہ کچھ سو کر بھی قرآن خوانی کی جائے اور مساکین و فقراء کو میت کی طرف سے کھانا کھلایا جائے۔ اور ان تمام تر مالی اور بدنی عبادات کا ثواب میت کو پہنچا دیا جائے اور اس کیلئے دعا اور استغفار کیا جائے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ اپنے پیارے محبوب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے صدقہ سے اس کی مغفرت فرماوے۔

ساتویں کے دیگر حوالوں سے پہلے

ساتویں کے دیگر حوالوں سے پہلے ہم قارئین کے ذہن سے اس شبہ کو بھی دور کر دینا ضروری سمجھتے ہیں جو بعض فقہاء کی عبارتوں سے پیدا ہو سکتا ہے۔ جو فقہاء کہتے ہیں کہ سات دن کے بعد کھانا تیار کرنا خوشی کے موقع کی طرح ضیافت کے لئے فقراء کیلئے مستحسن ہے تو اگر ان کی بات بھی مان لی جائے تو ساتویں پر خوشی کے موقع کی طرح ضیافت پکانے کا ہمارے ملک میں رواج ہی نہیں اور نہ ہی ساتویں کے موقع پر ڈھول ڈھنگے باجے بجانے کا یہاں رواج ہے۔ اگرچہ از روئے شریعت ضیافت پکانے میں کوئی حرج نہیں۔ پھر بھی ہمارے ہاں اس قسم کی ضیافتوں کا سرے سے وجود ہی نہیں۔ لہذا یہ احتمال صرف لغت ہی ہے۔ ہاں اگر کوئی غریبوں مسکینوں کے لئے میت کی طرف سے کھانا پکاتا ہے تو اس میں سب فقہاء کا قطعی اتفاق ہے۔

ساتویں کے مزید حوالے

مندرجہ ذیل حوالہ حیات نوراً الا نوار کے مصنف اور فتاویٰ عالمگیری کے مرتب حضرت جناب علامہ ملا جیون علیہ الرحمۃ کے صاحبزادے حضرت علامہ محمد فیض عالم کی تصنیف لطیف کتاب وجیز القراط سے نقل کئے جاتے ہیں۔ یہ حوالہ جات کتاب مذکورہ کے صفحہ ۲۴ پر درج ہیں۔

و فتاویٰ برمنہ و خزانۃ الروایات و شرح برزخ

وجیز القراط

۱۔ فتاویٰ برمنہ :- درکنز کہ مستحب تصدق ہوتا ہفت روزہ۔
کنز میں کہا گیا ہے کہ میت کے سات روز بعد تک صدقہ کرنا مستحب ہے۔

۲۔ خزانۃ الروایات :- و لیستحب ان یتصدق عن المیت بعد اربع سبعة ایام اور مستحب ہے صدقہ کرنا بعد میت کے سات دن

۳۔ شرح برزخ :- بروایت ابن ماکہ حدیث آورده فرمود کہ قال علیہ الصلوٰۃ والسلام اللیلۃ الاولیٰ عسیرۃ علی المیت فصدقوا عنده وینقی ان یواظب علی الصدقۃ سبعۃ ایام۔ وقیل اربعین فان المیت یتشوق فی هذه الايام الی بیتیہ انتہی۔
ابن ماکہ کی روایت میں آیا ہے۔ فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں کہ میت کے لئے پہلی رات بڑی سخت ہوتی ہے۔ پس صدقہ دو اور پہنچے مواعظیت تمہاری اور ہر صدقہ کے سات دن۔ اور فرمایا کہ چالیس دن پس میت شوق رکھتی ہے ان دنوں میں اپنے گھر کا۔

۴۔ وجیز القراط :- واما الایصال فهو ستة قبل مضي اللیلۃ الاولیٰ الی سبعة ایام۔

کما قد مناعن الطحاوی معزیا الی الشرعۃ حیث قال وفی الشرعۃ الاسلام والسنة ان یتصدق ولی المیت لہ قبل مضي اللیلۃ الاولیٰ بشئ مما یتسیر لہ فان لم یجد شیئا فلیصل رکعتین یجری ثوابہما قال و لیستحب ان یتصدق عن المیت بعد الدفن الی سبعة ایام کل یوم بشئ یتسیر انتہی۔
(وجیز القراط ص ۲۴ مطبوعہ لاہور پاکستان)

اور ایصالِ ثواب پس سنت ہے پہلی رات سے پہلے سے لیکر سات دنوں تک۔

اور کہا پہلوں نے طحاوی سے اور ہے شرح اسلام میں اور سنت ہے کہ میت کا ولی صدقہ کرے پہلی رات سے پہلے۔ کسی چیز کا جو میسر ہو اور اگر کوئی چیز موجود نہ ہو تو پس پڑھے دو رکعت نماز اور ہدیہ کرے ثواب اس کا واسطے میت کے۔ فرمایا اور مستحب ہے صدقہ میت کی طرف سے بعد از دفن سات ایام ہر روز ایک چیز میسر ہو۔

سراج المنیر۔ فیض الاسلام

اور مستحب ہے صدقہ کرنا میت کی طرف سے بعد مرنے کے سات دن۔

و لیستحب ان یتصدق عن المیت بعد موتہ "سبعة ایام"
سراج المنیر۔ نقل فیض الاسلام ص ۲۴۵

سائے کا اکٹھ

اب جبکہ یہ مسئلہ ثابت ہو چکا ہے کہ قرآن مجید کے ختم کے وقت اقرباء، برادری اور ہمسایوں کا اکٹھ۔ سنت مصطفیٰ اور سنت صحابہ کرامؓ ہے تو سائے کے اکٹھ میں قرآن خوانی اور ختم وغیرہ کا اہتمام ہر طریقہ سے مستحب ہے۔ دعا، درود، قرآن خوانی مطلق ہمہ وقت جائز ہے۔ اس لئے یہ قید لگانا کہ فلاں وقت میں نا جائز اور مکروہ ہے اور فلاں میں جائز ہے۔ فلاں محفل میں یہ غلط اور نادرست ہے اور فلاں محفل میں یہ صحیح ہے۔ یہ محض بدعت اور التسلط پر یہ دین میں دخل اندازی کے مترادف ہے۔ اپنی طرف سے کسی شخص کو کسی قسم کی قید لگانے کا ہرگز ہرگز کوئی حق نہیں۔

دسواں

میت کے فوت ہونے کے دس دن بعد جو ختم دلایا جاتا ہے اُسے دسواں کہتے ہیں بعض لوگ بجلے ساتویں دن کے جن کو ساقا کہا جاتا ہے دسویں کا ختم دلاتے ہیں۔ حالانکہ از روئے شریعت مطہرہ ساتے کے بعد دسویں کا ختم شریف بھی جائز بلکہ بہتر ہے کہ ان تمام دنوں میں ختم قرآن کیا جائے جن کا ثبوت احادیث مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں موجود ہے۔ ساتے کی طرح دسویں کے متعلق بھی وہی اصول ہے کہ قرآن مجید دس دنوں میں ختم کیے کے صالحین قراء، برادری، ہمسایوں اور اہل و عیال کا اجتماع ہوتا ہے۔ ختم شریف میں الحال محل ہوتا ہے یعنی سورۃ والتاس کے بعد پھر الحمد للہ سے سورۃ بقرہ کی پہلی پانچ آیات اور اذکار صمّ المصلحون تک پڑھی جاتی ہیں۔ غریبوں مسکینوں میں حسب استطاعت کھانا تقسیم ہوتا ہے۔ اور اگر کوئی زیادہ صاحب استطاعت ہو تو وہ اپنے مہمانوں اور حاضرین کے کھانے کا بھی اہتمام کر لیتا ہے۔ اصل مقصود قرآن کا ختم کرنا ہے۔ اور اس بدنی عبادت ختم شریف کے ثواب کے ساتھ مالی عبادت صدقات و خیرات وغیرہ کا ثواب بھی میت کی روح کو بخش دیا جاتا۔

ہے۔ جو ہر طرح محسن ہے۔ اور اس میں کسی قسم کی کراہت کا جواز پیدا کرنا بذات خود مکروہ حرکت ہے۔

تنبیہ

اگر کوئی شخص صاحب استطاعت نہ ہو اور غریب ہو تو اُسے اسلام ہرگز اجازت نہیں دیتا کہ وہ برادری کو خوش کرنے اور محض وقتی نام و نمود کیلئے قرض وغیرہ لیکر لوگوں کی دعوت پکانے کا اہتمام کرتا پھرے۔ ایسے شخص کیلئے کافی ہے کہ قرآن مجید کی تلاوت کر کے میت کو ایصالِ ثواب کرے۔ اگر ہو سکے تو کسی مسکین کو بھٹوڑا بہت کھانا بھی کھلا دے بصورت دیگر اُس کا خشوع و خضوع کے ساتھ قرآن مجید پڑھ کر ختم دلا دینا اور ایصالِ ثواب برائے میت کر دینا کافی ہے۔

دس دنوں میں قرآن کا ختم

دارمی شریف

قال اختمہ فی عشی | حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا
(دارمی شریف مطبوعہ اندلیس ص ۲۴۱) | قرآنی دس دنوں میں ختم کرو۔

بخاری شریف

قال اختمہ فی عشی۔ (بخاری شریف ص ۱۵۶) | فرمایا دس دنوں میں قرآن ختم کرو۔

ابوداؤد شریف

قال لہ اقرا القرآن (ابن ماجہ) قال فی عشی | حضور کی خدمت میں عرض کیا گیا کہ قرآن کتنے دنوں میں پڑھا جائے۔ فرمایا دس دنوں میں۔

ابن ماجہ شریف

قال فاقرأہ فی عشیۃ۔ (ابن ماجہ مطبوعہ ص ۱۵۶) | فرمایا پھر قرآنی دس دنوں میں ختم کرو۔

الاذکار۔ (نووی)

فی کل عشر لیال ختمہ (الذکار۔ ۹۵) | قرآن تمام دس راتوں میں ختم کرنا چاہیئے۔

جامع الصغیر (لسیوطی)

اقراء فی عشر۔ (جامع الصغیر مطبوعہ مصر ۵۲) | قرآن دس دنوں میں پڑھنا چاہیئے۔

مسند احمد بن حنبل

قال فاترانی کل عشرة ايام۔ (مسند احمد مطبوعہ دمشق ۱۵۸) | فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دس دنوں میں قرآن پڑھنا چاہیئے۔

شرح سفر السعادة

فرمود پس بخوان در ده روز۔ (شرح سفر السعادة ۲۲۳) | فرمایا پڑھنا چاہیئے و تران دس دنوں میں۔

حلیہ کبریٰ

قال قاضی خان والنہادوا اهل الاجتهاد كانوا یختمون فی کل عشر لیال۔ (حلیہ کبریٰ مطبوعہ سیدہ مکہ) | کہا قاضی حناوی اور زہاد اور اہل الاجتہاد تھے ختم کرتے قرآن مجید دس دنوں میں۔

پندرہ دنوں میں قرآن کا ختم
بخاری شریف، دارمی شریف، نسائی شریف

قال اختتمہ فی خمس عشر۔ (بخاری شریف ۴۱ دارمی ۲۱۱ نسائی ۴۲) | فرمایا پندرہ دنوں میں قرآن ختم کرنا چاہیئے۔

بیس دنوں میں قرآن کا ختم
بخاری شریف

قال اختتمہ فی عشرين۔ (بخاری شریف ۴۵۶) | فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قرآن مجید بیس دنوں میں ختم کرو۔

مسلم شریف

قال فاترأۃ فی عشرين۔ (مسلم شریف ۴۶) | فرمایا قرآن مجید بیس دنوں میں ختم کرو۔

ابوداؤد شریف

قال اقروا فی عشرين (ابوداؤد ۵۲۱) | فرمایا بیس دنوں میں قرآن مجید پڑھو۔

حلیۃ الاولیاء

قال اقروا فی عشرين (حلیۃ الاولیاء ۲۸۵) | فرمایا بیس دنوں میں قرآن پڑھو۔

جامع الصغیر (سیوطی)

اقراء فی عشرين (جامع الصغیر ۵۲) | فرمایا بیس دنوں میں قرآن پڑھو۔

پچیس دنوں میں قرآن کا ختم
دارمی شریف

قال اختتمہ فی خمسہ عشرين (دارمی شریف ۴۱) | فرمایا ختم کرو قرآن مجید کو پچیس دنوں میں۔

نختم شریف ماہانہ

بخاری شریف

عن عبد الله بن عمر قال! قلت يا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في كم اقرا القرآن قال اختمه في شهر۔ (بخاری شریف مطبوعہ دہلی ص ۱۶۱)

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے۔ کہا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قرآن کتنے عرصہ میں پڑھنا چاہیے۔ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک مہینے میں ختم کرو۔

جامع الصغير شریف

اقراء القرآن في شهر (جامع الصغير مطبوعہ مصر ص ۵۲) | فرمایا ایک مہینے میں قرآن پڑھو۔

حلیۃ الاولیاء شریف

قال اقراء في الشهر (حلیۃ الاولیاء مطبوعہ مصر ص ۲۸۵) | فرمایا ایک ماہ میں قرآن پڑھو۔

ابوداؤد شریف

قال له اقراء القرآن في شهر (ابوداؤد شریف ص ۵۲۱) | فرمایا پڑھو ایک ماہ میں قرآن مجید۔

مسلم شریف

قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اقراء القرآن في كل شهر۔ (مسلم شریف جلد دوم صفحہ ۷۲)

کہا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ قرآن مجید ایک ماہ میں ختم کرو۔

نسائی شریف

قال اقراء القرآن في كل شهر (نسائی شریف ص ۲۱۶) | فرمایا قرآن ایک ماہ میں ختم کرو۔

دارمی شریف

عن عبد الله بن عمر قلت يا رسول الله في كم اختم القرآن! قال! اختمه في الشهر۔ (دارمی شریف ص ۲۴۱)

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کتنے عرصہ میں قرآن ختم کرنا چاہیے۔ فرمایا ختم کرو قرآن ایک ماہ میں۔

ابن ماجہ شریف

(باب في كم يستحب غنم القرآن) فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان اخشئ ان يطول عليك الزمان و ان تمل فاقراء في الشهر۔ (ابن ماجہ شریف مطبوعہ مطبع علیی صفحہ ۹۶)

(باب قرآن ختم کرنے کے مستحب ہونے کے عرصہ میں) پس فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے۔ پس ایک مہینے میں قرآن مجید پڑھو۔

کتاب الاذکار (نوی)

واخرون في كل شهر ختمه (الاذکار ص ۹۵) | فرمایا ایک مہینے میں قرآن مجید ختم کرو۔

مسند احمد بن حنبل

قال اقراء القرآن في كل شهر (مسند احمد مطبوعہ بیروت ص ۲۵۵) | فرمایا قرآن پڑھو ہر مہینہ میں۔

شرح سفر السعادة

تجوز ان قرآن را در یک ماه۔ (شرح سفر السعادة ص ۳۳) | اور پڑھو قرآن ایک ماہ میں۔

جلبی کبیری

وقيل في كل شهر مرة (جلبی کبیری ص ۲۹۹) | اور فرمایا مہینے میں ایک بار قرآن پڑھو۔

مندرجہ بالا تمام ترکائب احادیث کی عبارات کا مقصد یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا گیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قرآن مجید کتنے عرصہ میں ختم کیا جائے۔ تو آپ نے فرمایا کہ ایک ماہ میں۔ آگے آنے والی دوسری حدیث میں چالیس دن بھی آتا ہے۔ بہر حال اس روایت میں آپ کا فرمان ہے کہ ایک ماہ میں تو صحابی نے اشتیاق ظاہر کیا کہ یا رسول اللہ میں ایک ماہ سے پہلے ختم کرنے کی طاقت رکھتا ہوں تو آپ نے فرمایا چالیس دنوں میں ختم کر لیا کرو۔ پھر عرض کیا گیا کہ میں اس سے بھی جلد ختم کر سکتا ہوں تو آپ نے فرمایا بیس دنوں میں پھر عرض کیا گیا تو آپ نے پندرہ دن مقرر فرمائے۔ پھر عرض کیا تو دس دن پھر سات دن اور بعض روایتوں میں پانچ دن کا عرصہ بھی مقرر فرمایا۔ فرمایا کہ تین دن کے کم عرصہ میں قرآن مجید ختم نہ کیا کرو۔ بہر حال قارئین یہ سمجھ ہی چکے ہیں کہ ایک ماہ میں قرآن مجید ختم کرنے کے متعلق حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خود ارشاد فرمایا۔ اور پھر صحابی کی قوت کے مطابق اُسے کم عرصہ کی بھی اجازت فرمائی۔ اسی فرمان رسول پر عمل کرتے ہوئے دیگر آیام کی طرح ایک ماہ میں قرآن شریف ختم کیا جاتا ہے اور میت کو دفنانے کے ایک ماہ بعد بھی اسی اصول کے ماتحت قرآن مجید ختم کر کے ایصالِ ثواب کر دیا جاتا ہے اس کی اصل یہی ہے۔ اور ختم قرآن کے وقت صلوات اور برادری وغیرہ کا جمع ہونا ہم ثابت کر ہی چکے ہیں۔ اس میں زیادہ صرف یہی ہے کہ کوئی صالح شخص ختم شریف کے بعد دعا کرتا ہے اور کھانے وغیرہ اور قرآن مجید کا ثواب میت کو بخش دیتا ہے۔

ختم شریف چالیسواں

میت کے چالیس دن بعد ختم دلانے میں بیس حکمتیں موجود ہیں اور ان حکمتوں کے پیش نظر ہی سلف صالحین کا اس پر عمل رہا ہے۔ پہلی حکمت یہ ہے کہ جس طرح حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا دیگر مقررہ آیام میں قرآن مجید ختم کرنے کا ارشاد عالیہ ہے اسی طرح چالیس دنوں میں قرآن مجید ختم کرنے کے متعلق بھی فرمان موجود ہے۔

دوسری حکمت :- یہ ہے کہ جس طرح یہ روایت ملتی ہے کہ میت سات دن تک اپنی قبر میں آزمائش و امتحان میں ہوتی ہے اسی طرح یہ روایتیں بھی موجود ہیں کہ مرنے والا

چالیس دن تک قبر میں آزمایا جاتا ہے اور ان دنوں اُس کے لواحقین کو اس کیلئے دعا و استغفار، صدقات و خیرات اور قرآن خوانی کا ثواب پہنچانے کی کوشش کریں تو یہ اس کیلئے دنیا و مافیہا سے بدرجہا بہتر ہے۔

تیسری حکمت یہ ہے کہ دن مقررہ ہونے کی وجہ سے احباب اکٹھے ہو کر میت کیلئے دعا و استغفار کر لیتے ہیں۔

چوتھی حکمت یہ ہے کہ اہل میت ان دنوں پوری پوری کوشش اور دلچسپی سے میت کیلئے زیادہ سے زیادہ مغفرت کا سامان پیدا کر لیتے ہیں اور ہر وقت اس جد و جہد میں رہتے ہیں کہ چالیسویں پر زیادہ سے زیادہ قرآن مجید ختم کئے جائیں اور میت کا ہر قریبی اپنے طور پر میت کیلئے قرآن مجید کی تلاوت اور دیگر ادراہ اور دعائے استغفار میں مصروف رہتا ہے۔

پانچویں حکمت یہ ہے کہ اگرچہ عام لوگوں کیلئے تین دن تک سوگ کا حکم ہے مگر عورت کیلئے ضروری ہے کہ وہ اپنے شوہر کا چالیس یوم تک سوگ کرے اور ہر عورت کے اکثر رشتہ دار اور اولاد وغیرہ ہوتے ہیں وہ سارے بھی اُس کے ساتھ شریکِ غم رہ کر مرنے والے کی بخشش کیلئے کوشاں رہتے ہیں وغیرہ وغیرہ۔

پہلے آپ چالیس دنوں میں قرآن مجید ختم کرنے کے متعلق سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد ملاحظہ فرمادیں :-

ترمذی شریف

(۱) عن عبد الله ابن عمر ورضي الله تعالى عنهما ان النبو صلي الله عليه وآله وسلم قال له اقراء القرآن في اربعين - حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سرورِ کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت بیان کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ قرآن مجید چالیس دنوں میں پڑھا کرو۔

(۲) وقد روى بعضهم عن معمر عن سماعة بن الفضل عن وهب بن منبه ان النبو صلي الله عليه وآله وسلم قال - اور روایت کرتے ہیں ان سے بعض حضرت معمر سے وہ سماعہ بن الفضل سے وہ وہب بن منبہ سے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے

امام عبد اللہ بن عمر ان یقرأ القرآن
فی اربعین - (ترمذی شریف صفحہ ۴۰۲)

حضرت عبد اللہ بن عمر کو ارشاد فرمایا کہ قرآن مجید
چالیس یوم میں پڑھا کر دو۔

(۱۳)

عن عبد اللہ بن عمر و ان النبی
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم - قال لا
اقرأ القرآن فی اربعین : وقال !
اسئل بن ابراہیم ولا تحب للرجل
ان یاتی علیہ اکثر اربعین -
(ترمذی شریف ۱۱۳)

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما روایت
بیان کرتے ہیں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
فرمایا پڑھا کر قرآن چالیس دنوں میں۔ اور
کہا اسحق بن ابراہیم نے اور نہیں محبت رکھتے
تھے اُس شخص سے جو چالیس دنوں سے
زیادہ دنوں میں قرآن مجید ختم کرے۔

تفسیر فتح العزیز

و در بعض روایات ختم قرآن در چہل شب
نیز وارد شدہ است - (فتح العزیز ۲۹ صفحہ ۲۹)

اور بعض روایات میں آیا ہے کہ قرآن مجید
کا ختم چالیس دنوں میں کیا جائے۔

جامع الصغیر

عن ابن عمر اقرأ القرآن فی اربعین
(جامع الصغیر صفحہ ۵۲)

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا
قرآن چالیس دنوں میں پڑھنا چاہیئے۔

شرح سفر السعادة

وخوان قرآن را در یک ماہ در
روائے چہل روز - (شرح سفر السعادة ۱۲۳)

اور پڑھنا چاہیئے قرآن ایک ماہ میں اور
دوسری روایت میں چالیس دن ہے۔

حبلی کبری

ثم قبل الاولی ان یختم القرآن فی
کل اربعین یوما - (حبلی کبری صفحہ ۴۹۲)

پھر فرمایا بہتر یہ ہے کہ ہر چالیس دن میں
قرآن ختم کیا جائے۔

اس فرمان رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے متعلق دیگر بھی کئی کتب احادیث و تفاسیر سے
کئی ایک حوالے پیش کئے جاسکتے ہیں لیکن محض غلوالت کی وجہ سے انہی چند معتبر کتب پر اکتفا
کیا جاتا ہے۔ بہر حال چالیسوں کا ختم دلانے کیلئے اصول یہی ہے۔

چالیسواں جمعرات کو کیوں کیا جاتا ہے

عام طور پر ایک سوال یہ بھی ہم پر کیا جاتا ہے کہ ہم جمعرات ہی کو چالیسوں کا ختم کیوں دلاتے
ہیں۔ تو اُس کیلئے مختصر طور پر یہ ہے کہ چونکہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین قرآن مجید جمعرات کو ہی
ختم کیا کرتے تھے اس لئے جمعرات کو ہی قرآن مجید ختم کر کے میت کو ایصالِ ثواب کیا جاتا ہے۔
اب آپ دوسری حکمت یعنی میت چالیس دن اپنی قبر میں آزمائی جاتی ہے کے متعلق شاہ
عبد العزیز کا فتویٰ ملاحظہ فرمائیں۔

تفسیر عزیزی

وارد است کہ مردہ دریں حالت
مانند غریقی است کہ انتظار فریاد رس
می برد و صدقات و فاقہ دریں وقت
بسیار بکار آدمی آید۔

و ازین جا است کہ طوائف بنی آدم تا
یک سال علی الخصوص تا یک چہل بعد موت
دریں نوع امداد کو شمش تمام می نمایند و روح
مردہ نیز در قریب موت در خواب و عالم تمثیل
ملاقات زندگان می کند و مافی الضمیر خود را اظہار
می نمایند۔ (تفسیر عزیزی المعروف فتح العزیز
پ ۳ صفحہ ۱۱۳ مطبوعہ مہارت)۔

حدیث میں آیا ہے کہ مردہ اس حالت میں
ڈوبنے والے کی مانند ہوتا ہے اور فریاد رس کا
انتظار کرتا ہے اور صدقات و فاقہ اس وقت
میں اُس کیلئے بہت زیادہ کارآمد ہیں۔
انداز اس جگہ کہ عام بنی نوع انسان
ایک سال تک کیلئے اور بالخصوص چالیس دنوں
تک میت کے بعد اس نوعیت کی امداد کی پوری
کوشش کرتے ہیں اور میت کی روح موت
کے قریب خواب میں اور عالم مثالی میں زندوں
سے ملاقات کرتی ہے اور اپنے مافی الضمیر کا
اظہار کرتی ہے۔

مندرجہ بالا روایت میں شاہ عبدالعزیز علیہ الرحمۃ نے چالیس دن تک میت کی مغفرت کیلئے کوشش کرنے کے متعلق حدیث مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے جس انداز سے استنباط کر کے مسئلے کی وضاحت کی ہے وہ شاہ صاحب کا نام لے لیکر عوام کو چکر میں ڈالنے والی ناخلف ذریت کیلئے ایک چیلنج کی حیثیت رکھتی ہے۔

شاہ صاحب نے چالیس یوم تک میت کیلئے کوشش کرنے والوں کو بدعتی نہیں کہا بلکہ اس کا رخیہ پر جمیع مسلمانوں کا اجماع ثابت کیا ہے۔

شہادۃ رفیع الدین اور چالیسوں

شاہ عبدالعزیز کے بعد ان کے برادر خور و شاہ رفیع الدین کا فتویٰ ملاحظہ فرمادیں اور پھر اس کے بعد ایک اور حوالہ ملاحظہ فرمادیں:-

اور دوسری تابعین کرام سے روایت ہے کہ تھے سلف صحابہ کرام (محبوب رکھتے کھانا دینا میت کی طرف سے چالیس دن اور اسکے بشمار شواہد ہیں

و دیگر خبر است از تابعین کرام
كَانَ السَّلَفُ يَحْتَبُونَ لِأَهْلِهَا
عَنِ الْمَيِّتِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا وَ
شواہد این بسیار است۔

شرح برزخ فیض الاسلام - کتاب الوجیز

اور فرمایا صدقہ دینا چالیس دن - پس میت شوق رکھتی ہے ان دنوں اپنے گھر کا۔

وقیل الی اربعین فان
المیت یشوق الی یتیمہ
(شرح برزخ - فیض الاسلام ۳۲۵ ص)
کتاب الوجیز ص ۶۲

تیسری اور چوتھی حکمت

چالیسویں کے اجتماع میں میت کی مغفرت کی کوشش اور ایصالِ ثواب کے متعلق نہ حوالوں کی ضرورت ہے اور نہ کتابوں کی یہ حکمتیں مشاہدات سے تعلق رکھتی ہیں۔ منکرین اگر ہماری دعوت کو قبول کرتے ہوئے ہمارے ان اجتماعوں میں شریک ہونے کی سعادت حاصل کرنے کا وعدہ کریں تو ہم انہیں یہ روح پرور نظارہ دکھانے کا یقین دلاتے ہیں جس میں میت کو ذل و مل - بنیں بنیں - تیس تیس اور چالیس چالیس قرآن مجید تم کرنے کا ثواب بخشا جاتا ہے۔ بلکہ بعض بعض جگہ تو قرآن مجید کے ختم ستو ستور سے بھی تجاوز کر جاتے ہیں۔ میرے والد گرامی حضرت شیخ میاں محمد اسماعیل رحمۃ اللہ علیہ کے چالیسویں پر ستر سے زائد قرآن مجید تم کرنے اور لا تعداد کلمہ شریف اور دُعاؤں شریف پڑھنے کا ایصالِ ثواب کیا گیا تھا۔ اسی طرح ساتویں - دسویں، ماہانہ، برسی، ہر ختم پر تلاوت و صدقات کا فوت شدگان کو ایصالِ ثواب کیا جاتا ہے۔ اور یہ اتنی بڑی ٹھوس حقیقت ہے جسے ہر وقت مشاہدہ کیا جاسکتا ہے۔ اور جو لوگ ان اجتماعات کا انکار کرتے ہیں، وہ خود سوچیں کہ وہ اپنے فوت شدگان کیلئے کیا کرتے ہیں۔ اور کل جب وہ فوت ہوں گے تو اپنے عقیدے کی روشنی میں اپنے اخلاف سے کس چیز کی توقع رکھتے ہیں۔

ابھی سے سوچ لو انجام اپنی طوطا چشمی کا
ضرورت قبر میں تم کو بھی تو ہوگی دعاؤں کی

قرآن مجید سے چالیسویں کی ثبوت

جیسا کہ پانچویں حکمت کے بیان میں بتایا گیا ہے، عورت کو اپنے شوہر کے فوت ہو جانے پر چالیس دن سوگ کرنا چاہیے جس کی تفصیل احادیث مبارکہ میں وضاحت کے ساتھ آئی ہے۔ یہاں قرآن مجید کی دو آیات ملاحظہ فرمادیں۔

طلاق والی عورتیں

وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَكْنَ
بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ
(سورۃ البقرہ ۲۸۸)

اور طلاق والیاں انتظار
کریں ساتھ جانوں اپنی کے تین
حیض۔

جن عورتوں کو طلاق ہو جائے اُن کیلئے اللہ تبارک و تعالیٰ کا حکم ہے کہ نکاح کیلئے
تین حیض تک انتظار کریں۔ اور تین حیض کی مدت بخاری شریف میں اس طرح ہے فَعِدَّتُهُنَّ
ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ۔ پس عدت کی مدت تین ماہ ہے۔ (بخاری شریف ۸۰۵/۲)

جن عورتوں کے شوہر فوت ہو جائیں

وَالَّذِينَ يَتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ
يَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَكْنَ
بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ
وَعَشْرًا
(سورۃ بقرہ آیت ۲۳۴)

اور جو لوگ فوت ہو جاتے ہیں
تم میں سے اور چھوڑ جاتے ہیں بیویاں
اپنی وہ انتظار کریں ساتھ اپنی جانوں
کے چار ماہ دس دن۔

بخاری شریف

مندرجہ بالا آیت کی تفسیر سرکارِ دوعالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس طرح فرماتے ہیں:-
تَوَجَّهَ:- جو عورت خدا پر اور آخرت پر ایمان رکھتی ہے وہ کسی میت کا تین دن سے
زیادہ سوگ نہ کرے اور نہ زینت ترک کرے۔ جو اس کے خلاف کرتی ہے تحقیق اُس نے
فعل حرام کیا۔ مگر اپنے مرد کے مرنے سے ترکِ زینت چار ماہ دس دن ہے
(بخاری شریف ۸۰۳/۲)

قرآن و حدیث کی ان تفسیرات سے صاف طور پر واضح ہو جاتا ہے کہ میت کے فوت
ہونے کے چالیس دن بعد کو یقیناً اور یقیناً خاص اہمیت حاصل ہے۔ کیونکہ طلاق والی عورتیں
تین ماہ کے انتظار کے بعد نکاح کر سکتی ہیں لیکن فوت شدگان کی بیویاں تین ماہ کے علاوہ
چالیس دن مزید انتظار کریں۔ یعنی چار ماہ دس دن کے بعد نکاح کر سکتی ہیں۔

دہابیوں کا غلیظ مذاق

یہاں ہمیں دہابیوں کا ایک غلیظ مذاق یاد آ رہا ہے۔ جو وہ بالعموم اپنی تقریروں
اور نجی محفلوں میں دہراتے رہتے ہیں۔ وہ تمسخر یہ ہے کہ ”سنتھ لوگ جب ان کا کوئی مرجانا
ہے تو چالیس دن اُس کی طرف سے روٹی دیتے ہیں۔ اب اگر کوئی عورت مرجائے
تو کیا چالیس دن بعد وہاں خصم کر لیتی ہے کہ پھر اسے روٹی کی ضرورت ختم ہو جاتی
ہے۔“

اس تمسخر کا جواب

دہابیہ کے اس تمسخر کا جواب اگرچہ ان کی زبان میں بھی دیا جاسکتا ہے۔ لیکن:-
افسوس بیشمار سخن ہائے گفتنی!
خوفِ فسادِ خلق سے ناگفتہ رہ گئے

اس لئے ہم صرف یہ پوچھتے ہیں کہ جب مطلقہ عورتوں کی عدت کی مدت تین حیض یعنی تین ماہ سب
تو تم اپنے مرنے والے کی بیوی کو تین ماہ بعد خصم کیوں نہیں کروا دیتے اور چالیس دن
مزید انتظار کیوں کروا دیتے ہو۔

دوسرا جواب

اس تمسخر کا دوسرا جواب یہ ہے کہ تمہارا یہ مذاق سب سے پہلے تمہارے ہی گھر کو
لپیٹ میں لیتا ہے۔ کیونکہ شاہ عبدالعزیز اور شاہ رفیع الدین میت کے بعد چالیس

دن روٹی دینے کے قابل ہیں۔ (حوالے گزشتہ صفحے پر دیکھو)

تیسرا جواب

اس تمسخر کا تیسرا جواب یہ ہے کہ شاکل رفیع الدین تسلیم کرتے ہیں کہ میت کے بعد چالیس دن صدقہ کرنے پر صحابہ کرام اور تابعین عظام کا عمل ہے۔ اب تم خود ہی فیصلہ کرو کہ صحابہ کرام اور صحابیات کی شان میں گستاخی کرنا موجب کفر و لعنت ہے یا نہیں۔ اس معاملہ میں اچھی طرح غور کرو کہ تم میں اور رافضیوں میں کیا فرق ہے۔ شاکل رفیع الدین کی عبارت دوبارہ دیکھ لو:-

«و دیگر در خبر است از تابعین کرام کان السلف یحبون الاطعام عن المیت از بعین یوما و شواہد این بسیار است۔»

چالیسویں کی اور حکمتیں

قرآن مجید (سورہ بقرہ)

وَإِذْ وَعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً - (سورہ البقرہ آیت ۵۱)

اور جب ہم نے وعدہ دیا موسیٰ کو چالیس رات کا۔

تفسیر روح البیان

مندرجہ بالا آیت قرآنی کی تفسیر کرتے ہوئے علامہ اسماعیل حقانی اپنی تفسیر روح البیان میں لکھتے ہیں:-

واعلم ان تعین عدد الاربعین فی الميعاد لا اختصاصاً فی الكمالية وذاك لان مراتب الاعداد اربع الاحاد والعشر والمئات والالوف

اور جان لو کہ چالیس کے عدد کی تعین ميعاد میں کمال کے اختصاص کی وجہ سے ہے۔ اور یہ اس لئے کہ عدد کے مراتب چار ہوتے ہیں۔ احاد (اکائیاں) اعشار (دہائیاں) مآت (سیکڑے) اور

والعشرة عدد فی نفسها كاملة كقوله تعالى «تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ» یعنی یہ دس کامل ہیں۔

اور جب دس کو چار دفعہ دگنا کیا جائے تو چالیس بن جاتا ہے۔ اور وہ اعداد کے مراتب کا کمال ہے تو چالیس کمال الکمال ہوا۔ اور وہ عدد ہے آدم علیہ السلام کے خیمہ کے دنوں کا۔

جیسے اللہ تعالیٰ کا قول ہے کہ آدم علیہ السلام کی مٹی کا خیمہ میں نے اپنے ہاتھ سے چالیس دن کیا۔ پس چالیس کیلئے وہ خاصیت اور تاثیر ہے جو کہ غیر میں نہیں پائی جاتی۔ جیسے حضور پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا بیشک تم میں سے ایک کی پیدائش اس کی ماں کے پیٹ میں چالیس دن جمع کی جاتی ہے۔ پھر وہ علقہ لیتا ہے۔ الی آخر الحدیث جیسے کہ طلسم جسمانی کا انعقاد کنز روحانی کے طریقہ پر چالیس کے ساتھ خاص ہے اسی طرح اس کا انحلال یعنی (حل ہونا) بھی چالیس کے ساتھ خاص ہے۔

واذا ضعف العشرة اربع مائة وهو کمال مراتب الاعداد تكون اربعین وهو کمال الکمال وهو اعداد ایام تخیر طینة آدم علیه السلام

كقوله تعالى: «خَيْرَتِ طِينَةَ آدَمَ بِيَدِي أَرْبَعِينَ حَبَاحًا» فللاربعين خاصية وتأثير لم توجد في غيره من الاعداد كما قال صلى الله عليه وآله وسلم «ان خلق احدكم يجمع في بطن أمه اربعين يوم ثم يكون عقله مثل ذالك» الحديث كما كان انعقاد الطلسم الجسماني على وجه الكنز الروحاني كان مخصوصا بالاربعين كذا ذالك الخلاله يكون باختصاص الاربعين سنة الله التي قد خلت من قبل «و ان تجد لسنة الله تبديلا» اما اختصاص اللیل بالذکر فی قوله اربعين لثلاثة فلمحنيين - (تفسیر روح البیان مطبوعہ مکتبہ المدینہ) (صفحہ ۹۳)



چالیس دنوں سے انسان کا تعلق

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّن تَرَابٍ ثُمَّ مِن نُّطْفَةٍ ثُمَّ مِّن عَلَقَةٍ ثُمَّ مِّن مَّضْغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ -

(قرآن مجید سورہ حج آیت ۵)

اے لوگو! تمہیں قیامت کے دن زندہ ہونے میں کچھ شک ہو تو یہ غور کرو کہ ہم نے تمہیں پیدا کیا مٹی سے۔ پھر پانی کے قطرے سے پھر جے ہوئے خون سے پھر گوشت کے ٹوٹھڑے، نقشہ بنے اور بے نقشہ بنے سے۔

اس آیت کی تفسیر بزبان بشیر النذیر

مسلم شریف بخاری شریف

عن عبد الله قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق المصدوق ان احداكم يجمع خلقه في بطن امه اربعين يوما ثم يكون في ذالك علقه مثل ذالك ثم يكون في ذالك مضغه مثل ذالك -

(مسلم شریف مترجم ۱۶۴۵ بخاری شریف مترجم ۵۵۴)

حضرت عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول صادق وصدق صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ تم میں سے ہر شخص کا نطفہ اس کی ماں کے پیٹ میں چالیس دن جمع رہتا ہے۔ پھر چالیس دنوں میں وہ جما ہوا خون بنتا ہے۔ اور پھر چالیس دنوں کے بعد وہ ٹوٹھڑا ہو جاتا ہے۔

قرآن مجید کی مندرجہ بالا آیت کریمہ اور حدیث مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی روشنی میں تخلیق انسانی سے چالیس دنوں کا گہرا تعلق صاف ظاہر ہے۔ اس وجہ سے صوفیاء کہتے ہیں کہ جس طرح ترتیب اجزاء میں چالیس چالیس دنوں کا وقفہ تخلیق کے وقت ہے انسان کے مرنے کے بعد بھی تغیر بدنی کیلئے چالیس دنوں کا وقت مقرر ہے۔ اور اس وجہ کے پیش نظر

ہی صحابہ کرام اور تابعین عظام میت کے چالیس دن بعد میت کی طرف سے طعام وغیرہ کے صدقات دیا کرتے تھے۔ اور میت کی مغفرت کیلئے دعائیں مانگا کرتے تھے۔ کیونکہ میت پر یہ چالیس دن انتہائی کمٹھن ہیں۔ اور یہی وجہ ہے کہ سلف صالحین اور چہرہ اہلسنت میت کے چالیس دن تک صدقات وغیرہ کا ایصال ثواب کرتے ہیں۔ اور پھر چالیسویں دن انتہائی کوشش سے نفل عبادت، ختم قرآن مجید، کلمہ، دعا، درود کے علاوہ حسب استطاعت میت کی طرف سے مالی عبادت صدقہ وغیرہ کر کے میت کو ایصال ثواب کیا جاتا ہے۔

چالیسواں ایک ناقابل تردید حقیقت ہے

چالیسویں شریفی کے تمام تر دلائل کو جمع کرنے کا مطلب یہ ہوگا کہ اس کتاب کی ضخامت کی ایک اور کتاب بن جائے۔ مختصر طور پر جو مضبوط ترین دلائل پیش کئے گئے ہیں ان سے ثابت ہوتا ہے کہ چالیسواں ایک ناقابل تردید حقیقت ہے اور اس حقیقت سے انکار کرنا نہایت کم فہم، متعصب اور مرفوع القلم قسم کے لوگوں کا کام ہو سکتا ہے۔ اسلئے کہ ہم چالیس دنوں تک میت کی مغفرت اور بخشش کیلئے میت کی طرف سے بدنی عبادت مثلاً نماز، روزہ، قرآن خوانی، فاتحہ، درود، دعا اور مالی عبادت، کھانا وغیرہ اور دیگر صدقات و خیرات وغیرہ سے کرتے ہیں۔ اور یہ ہماری جاری کی ہوئی بدعت نہیں بلکہ صحابہ کرام اور تابعین عظام کا اس پر عمل ثابت ہے۔ شاکا عبد العزیز اور شاکا رفیع الدین اس کی تصدیق کرتے ہیں۔ نیز شوہر کی موت پر بیوی کا چالیس دن سوگ میں گزارنا چالیسویں کے حقیقت ہونے میں ایک مضبوط دلیل ہے اور پھر سب سے بڑی بات یہ کہ قرآن مجید کو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حکم کے مطابق چالیس دنوں میں ختم کیا جاتا ہے۔ اور ختم قرآن کے وقت برادری وغیرہ کا اکٹھ حدیث پاک سے ثابت ہے۔ انہی الفاظ پر چالیسویں کی بحث کو ختم کیا جاتا ہے۔ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ -

عرس - ولادت

قرآن مجید

حضرت یحییٰ علیہ السلام کیلئے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:-

وَالسَّلَامُ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ - (سورہ مریم آیت ۳۴)
ترجمہ:- اور سلامتی ہو اس شخص کو جس دن پیدا ہوا۔ اور جس دن فوت ہوگا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا اپنے متعلق ارشاد
وَالسَّلَامُ عَلَى يَوْمِ وَلَدَتْ أُمُّوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا
(سورہ مجید - سورہ مریم آیت ۳۳)

ترجمہ:- اور سلام ہو مجھ پر جس دن میں پیدا ہوا، اور جس دن میں مړوں گا اور جس دن میں اٹھوں گا زندہ ہو کر۔

دوسری آیت مقدسہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا فرمانِ عالیشان ہے جسے ذاتِ رحمان نے بذریعہ قرآن اپنے محبوبِ دلیشان کی زبانِ فیضِ ترجمان سے جہاں تک پہنچایا ہے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے اس فرمان کا قرآن میں ذکر کیا جانا دلیل ہے اس بات کی اللہ رب العزت کا قرب حاصل کر لینے والوں کی اگرچہ ہر گھڑی اور ہر ساعت سلامتی والی ہوتی ہے۔ لیکن خاص طور پر ان کی پیدائش مقدسہ اور وصالِ معظمہ کا دن خاص اہمیت کا حامل ہے۔ سبھی تو پیغمبر خدا علیہ الصلوٰۃ والسلام خاص طور پر اپنی پیدائش اور وصال کے دن خود ہی خود پر سلامتی بھیجتے ہیں۔ اور حضرت یحییٰ کے میلاد و وصال کے دنوں پر اللہ تعالیٰ سلام بھیجتا ہے۔
مسئلہ:- ان آیات سے مسئلہ یہ واضح ہوتا ہے کہ ولادت اور وصال کے دن کا ذکر کرنا ان مقررہ ایام میں سالگرہ اور برسی کا تعین کر کے سلام بھیجنا اور سلامتی چاہنا قطعی طور پر جائز ہے۔ افسوس ہے ان لوگوں پر جو تعینِ ایام کو بدعتِ ضالہ کے نام سے مومن کہتے ہیں۔ اور محض اپنے تخیل اور عقلِ ناتمام کے گورکھ دھندوں میں الجھ کر رنگ رنگ کے راگ الاپنے لگے۔ یہاں ہم اپنے سابقہ ایک العامی اعلان کا پھر اعادہ کرتے ہیں کہ دنیا کا کوئی بڑے سے بڑا نجدی دہائی اور دیوبندی دہائی قرآن و حدیث کی کسی نص سے ثابت کر دے کہ تعینِ ایام بدعت و ناجائز ہے تو ہم اسے مبلغ پانچ صد روپے نقد انعام دینے کا وعدہ کرتے ہیں۔ اور اگر تمہارے پاس ایسا کوئی شرعی جواز موجود نہیں

جس سے دن کا مقرر کرنا ناجائز ہو تو خدا کیلئے مسلمانوں پر رحم کیجئے اور فرقہ دارانہ جہالت اور ہٹ دھرمی سے باز آجائیے۔ اپنی مرضی سے مسائل پیدا کر کے نئی نئی بدعات کا آغاز نہ کر کے مسلمانوں کو گمراہ نہ کریں۔

حضور ﷺ خود اپنے میلادِ مقدس کا دن مناتے ہیں

سال کے سال یوم ولادت اور یوم وصال کا ذکر کرنا اور یوم میلاد و یوم وصال منانے کے متعلق اگر تمام تر حوالہ جات مجتمع کر دیئے جائیں تو مضمون بے حد طویل ہو سکتا ہے۔

تاہم خاص خاص ضروری اہمیت کے لیے ایسے حوالہ جات ضرور پیش کئے جائیں گے جن سے مسئلہ کھل کر سامنے آجائے اور قارئین اچھی طرح مطمئن ہو جائیں۔

سب سے پہلے آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ایک حدیث مبارکہ ملاحظہ فرمائیں جس میں نہ صرف یہ کہ سال کے بعد یوم پیدائش منایا جائے بلکہ ہر ہفتہ آپ کی پیدائش کے مبارک دن پر دروازہ کو روزہ رکھا جائے۔ اور اسی سے گیارہویں شریف کا ہر ختم ہر مہینے دلانے کا استدلال کیا جاتا ہے۔ حدیث شریف ملاحظہ فرمادیں:-

مسلم شریف

وحدثني زهير بن حرب حدثنا
عبد الرحمن بن مهدي بن ميمون
عن عيلان عن عبد الله بن محمد
النرماني عن ابي قتادة ان رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم سئل
عن يوم الاثنين فقال فيه ولدت
وفي انزل علي -

(مسلم شریف ۱۲۱)

روایت بیان کی زہیر بن حرب ،
عبد الرحمن بن مہدی ، مہدی بن ميمون ،
عيلان ، عبد اللہ بن محمد النرماني نے ابي
قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ حضور صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم سے پیر کے روزے کے
متعلق دریافت کیا گیا تو آپ نے فرمایا میں
پیر کے دن پیدا ہوا ہوں اور پیر ہی کے دن
مجھ پر وحی نازل ہوئی ۔

مندرجہ بالا حدیث اور بھی کئی کتب میں موجود ہے۔ بہر حال اختصاراً ایک حوالہ ہی کافی ہے۔ اب آپ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور حضرت سیدنا صدیق اکبر، سیدنا فاروق اعظم، سیدنا عثمان غنی، سیدنا حیدر کربا رضوان اللہ علیہم اجمعین کا شہداء کے ایک قبر و مہر سال مقررہ آیات میں تشریف لانے کے متعلق چند حوالے ملاحظہ فرمادیں:-

تفسیر ابن جریر طبری

حدثنا المثنی - قال ثنا سويد - قال اخبرنا ابن المبارك عن ابراهيم بن محمد بن محمد بن سهل بن ابی صالح عن محمد بن ابراهيم قال - كان النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یأتی قبور الشهداء علی راس کل حول فیقول "سَلَامٌ عَلَیْکُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنَحْنُ عَقَبَى الدَّارِ" و البوکری و عمر و عثمان - (تفسیر ابن جریر مطبوعہ مصر جلد ۳ صفحہ ۱۲۱ مؤلف ابی جعفر محمد بن جریر الطبری متوفی ۳۲۰ ھجری)

حدیث بیان کی مثنی نے سويد سے۔ کہا خبر دی ابن مبارک نے ابراهيم بن محمد سے انہوں نے سهل بن ابی صالح سے انہوں نے محمد بن ابراهيم سے فرمایا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تشریف لے جاتے شہداء کی قبروں پر ہر سال پھر فرماتے "سَلَامٌ عَلَیْکُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنَحْنُ عَقَبَى الدَّارِ" اور سیدنا صدیق اکبر اور فاروق اعظم اور حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہم بھی اپنے زمانے میں ہر سال قبور شہداء پر جانا کرتے تھے۔

تفسیر کبیر الرازی

و عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ کان یأتی قبور الشهداء علی راس کل حول فیقول "سَلَامٌ عَلَیْکُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنَحْنُ عَقَبَى الدَّارِ" والخلفاء اربعہ - (تفسیر کبیر مطبوعہ مصر جلد ۱۰)

اور سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ہے کہ آپ ہر سال شہداء کی قبروں پر تشریف لے جاتے اور فرماتے "سَلَامٌ عَلَیْکُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنَحْنُ عَقَبَى الدَّارِ" اور اسی طرح چاروں خلفائے راشدین رضوان اللہ

مکتبہ مؤلفہ امام فخر الدین رازی

علیہم اجمعین بھی اسی پر عمل پیرا رہے۔

تفسیر احکام القرآن قرطبی

اور محمد بن ابراہیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے جاتے شہداء کی قبروں پر ہر سال پھر فرماتے "سَلَامٌ عَلَیْکُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنَحْنُ عَقَبَى الدَّارِ" اور اسی طرح سیدنا ابوبکر صدیق سیدنا فاروق اعظم اور سیدنا عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہر سال جانا کرتے اور ذکر کیا بیہقی نے حضرت ابی ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ تھے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تشریف لے جاتے شہداء کی طرف۔ پس جب آپ گھالی پر پہنچتے تو فرماتے "سَلَامٌ عَلَیْکُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنَحْنُ عَقَبَى الدَّارِ" پھر سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد جانا کرتے پھر سیدنا صدیق اکبر کے بعد سیدنا فاروق اعظم تشریف لے جاتے پھر سیدنا عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ایسا ہی کرتے۔

وقال محمد بن ابراهيم كان النبي صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یأتی قبور الشهداء علی راس کل حول فیقول "سَلَامٌ عَلَیْکُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنَحْنُ عَقَبَى الدَّارِ" و البوکری و عمر و عثمان و ذکر بیہقی عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال کان النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یأتی بالشهداء فاذا اتی فرضة الشعب یقول "سَلَامٌ عَلَیْکُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنَحْنُ عَقَبَى الدَّارِ" ثم کان ابوبکر لعبد النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یفعلہ و کان عمر بعد ابی بکر یفعلہ و کان عثمان بعد عمر یفعلہ - (تفسیر الجامع الاحکام القرآن قرطبی مطبوعہ قاہرہ مکتبہ العربیہ جلد ۹ صفحہ ۳۱۳ - مؤلف عبد اللہ بن محمد بن احمد الانصاری القرطبی)

تفسیر ابن کثیر

روایت بیان کی ابن جریر نے اور روایت

روا لا ابن جریر و روا لا ابن ابی

حاتم من حدیث اسمعیل بن عیاش
عن ارطاة بن المنذر عن ابی الحجاج
یوسف الا یحانی قال سمعت ابا
امامة فذکر نحوه وقد جاء فی
الحدیث ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم کان یزور قبور الشہداء
”علی راس کل حول“ فیکول لہم
”سَلَامٌ عَلَیْکُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ
عُقْبَى الدَّارِ“ وکذا لک ابو بکر
عمر و عثمان -

(تفسیر ابن کثیر مطبوعہ مصر جلد دوم ص ۵۱۱
مؤلفہ ابن کثیر) -

تفسیر کشف

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
ہے کہ تھے آپ تشریف لے جاتے ہر شروع
سال میں قبور شہداء پر۔ پس فرماتے
”سَلَامٌ عَلَیْکُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ
عُقْبَى الدَّارِ“ -

☆

تفسیر روح المعانی

روایت بیان کی ابن جریر نے محمد بن
ابراہیم سے۔ کہ تھے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

اخرج ابن جریر عن محمد بن
ابراہیم قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم

”یا قی قبر الشہداء علی راس کل
حول“ فیکول ”سَلَامٌ عَلَیْکُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ
فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ“ وکذا کان
یفعل ابو بکر وعمر و عثمان رضی
اللہ عنہم - (تفسیر روح المعانی مطبوعہ لبنان
جلد ۱ صفحہ ۱۵۵ مؤلفہ سید محمود آوسی بغدادی)

تشریف لے جاتے ہر شروع سال میں
شہداء کی قبروں پر۔ پس آپ فرماتے۔
”سَلَامٌ عَلَیْکُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ“
اور تھے اسی طرح کرتے سیدنا ابو بکر
صدیق اور سیدنا عمر فاروق اور سیدنا
عثمان غنی رضی اللہ عنہم -

تفسیر در منثور

اخرج ابن المنذر و ابن مردويه
عن النضر بن زید عن حضرت النضر بن زید
تعالی عنہ سے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم ہر سال تشریف لے جایا
کرتے تھے اہل بیت شہداء کی قبروں کی
گھاتی پر جاتے تو فرماتے۔ ”سَلَامٌ عَلَیْکُمْ
بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ“
اور روایت بیان کی ابن جریر نے محمد بن
ابراہیم رضی اللہ عنہ سے۔ فرمایا تھے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تشریف
لے جاتے قبور شہداء پر ہر سال کے
شروع میں پس آپ فرماتے۔
”سَلَامٌ عَلَیْکُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ
عُقْبَى الدَّارِ“ -

تفسیر در منثور - جلد چہارم صفحہ ۵۸
مطبوعہ تہران - مؤلف امام جلال الدین
سیوطی

روایت بیان کی ابن منذر اور
ابن مردويه نے حضرت النضر بن زید
تعالی عنہ سے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم ہر سال تشریف لے جایا
کرتے تھے اہل بیت شہداء کی قبروں کی
گھاتی پر جاتے تو فرماتے۔ ”سَلَامٌ عَلَیْکُمْ
بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ“
اور روایت بیان کی ابن جریر نے محمد بن
ابراہیم رضی اللہ عنہ سے۔ فرمایا تھے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تشریف
لے جاتے قبور شہداء پر ہر سال کے
شروع میں پس آپ فرماتے۔
”سَلَامٌ عَلَیْکُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ
عُقْبَى الدَّارِ“ - اور اسی طرح ابو بکر و
عمر و عثمان رضی اللہ عنہم بھی جایا
کرتے تھے -

شرح الصدور

وَأَخْرَجَ الْبَيْهَقِيُّ عَنِ الْوَاقِدِيِّ
قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
يُزُورُ الشَّهَدَاءَ بِأَحَدٍ فِي كُلِّ حَوْلٍ وَإِذَا
بَلَغَ الشَّعْبَ رَفَعَ صَوْتَهُ فَيَقُولُ :
"سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى
الدَّارِ"

ثم أبو بكر رضي الله تعالى عنه
كُلَّ حَوْلٍ لِيَفْعَلَ مِثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ عُمَرُ بْنُ
الْخَطَّابِ ثُمَّ عُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا -
(شرح الصدور مطبوعه مصر ۸۷)

روایت کیا بیہقی نے واقعہ سے کہا کرتے
تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم شہداء
اُحد کی زیارت کیلئے ہر سال اور جب
پہنچتے گھاٹی پر آواز بلند فرماتے پس فرماتے
"سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ
عُقْبَى الدَّارِ"

پھر ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہر سال
اسی طرح جا کر کرتے پھر اسی طرح عمر ابن
خطاب پھر عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہما بھی
ایسا ہی کرتے -

ارشاد الساری ملاً علی قاری

فصل فی زیارتہ جبل احد و
اہلہ یستحب ان یزور شہداء
جبل احد

لحمادوی ابن ابی شیبہ
ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
کان یأتی قبور الشہداء بأحد
علی راس کل حول - فیکون :
"سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ
عُقْبَى الدَّارِ"

ارشاد الساری الی مفاسک ملاً علی
قاری - مطبوعه مصر - صفحہ ۳۴۷

فصل در اُحد پہاڑ کی زیارت اور وہاں
کے سہنے والوں کی - مستحب ہے زیارت
شہدائے اُحد پہاڑ کی -

روایت کیا ابن ابی شیبہ نے نبی صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم سے کہ تھے آپ تشریف
لے جاتے شہدائے اُحد کی قبور کی زیارت
کیلئے اُحد پر ہر سال کے شروع میں
پھر فرماتے "سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ
فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ"

★

فتاویٰ عزیزیدہ

اور تفسیر کبیر میں ہے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم تشریف لے جاتے تھے ہر سال
قبور الشہداء پر ہر سال کے شروع میں
پس فرماتے -

"سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ
عُقْبَى الدَّارِ"

اور چاروں خلفائے راشدین بھی
اسی طرح کرتے تھے -

و فی تفسیر کبیر : عن رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم - انه یأتی
قبور الشہداء راس کل حول -

فیکون :
"سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ
عُقْبَى الدَّارِ"

والخلفاء الاربعة هكذا یفعلون
فتاویٰ عزیزیدہ مطبوعہ دیوبند - جلد اول صفحہ ۲۹

جذب القلوب (شیخ محقق)

حدیث شریف میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہر سال شہدائے اُحد کی
قبور پر تشریف لے جاتے تھے اور فرماتے تھے : سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ
عُقْبَى الدَّارِ -

البدایہ والنہایہ (ابن کثیر)

حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم ہر سال شہدائے اُحد کی
قبور پر تشریف لے جاتے - پھر فرماتے
سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ
عُقْبَى الدَّارِ -

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ و
آلہ وسلم - انه یأتی قبور الشہداء
راس کل حول فیکون :
سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ
البدایہ والنہایہ مطبوعہ مصر جلد سوم ۸۹

یہ عظیم استدلال

سرور کائنات حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ہر سال شہدائے اُحد کی قبور پر تشریف لے جانا اور پھر سیدنا صدیق اکبر، سیدنا فاروق اعظم، سیدنا عثمان غنی اور سیدنا حیدر کرم اللہ وجہہ اللہ علیہم اجمعین کا اپنے اپنے زمانے میں اس سنت مصطفیٰ پر عمل پیرا رہنا عرائس بزرگان دین کیلئے اتنی زبردست دلیل ہے کہ جس کو کسی بھی صورت نہ تو رد ہی کیا جاسکتا ہے اور نہ ہی نظر انداز کر دینے کی کوئی وجہ نظر آتی ہے۔ ہر سال عرس اور برسی منانے کو شرک و بدعت وغیرہ کہنے والوں کو اپنا محاسبہ کرنا چاہیے کہ سنت مصطفیٰ علیہ التحیۃ والتناء اور سنت خلفائے راشدین رضوان اللہ علیہم اجمعین کو مسخر و استہزا کی نظر سے دیکھنا اور دین سرور و عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اس قدر سنگین مذاق کا شکار بنانا انہیں کس طرف لے جا رہا ہے۔ ان لوگوں کو سوچنا چاہیے کہ ان کی یہ ہولناک خطا اور خطرناک غلطی انہیں جہنم کی دریوں میں نہ دھکیل دے۔ ان کو دامنِ کرم کی جستجو سے پہلے اپنی فاش غلطیوں کا اعتراف کر کے بارگاہِ ایزدی سے معافی طلب کرنا چاہیے اور اپنی ان خطاؤں کے انجام کو بھی ذہن میں رکھنا چاہیے

اے سایہ و امانِ کرم ڈھونڈنے والو
انجام بھی سوچو کبھی تفصیر سے پہلے

بہر حال ہم نے متعدد معتبر کتب سے ہر سال عرس منانے کے حوازیں نہایت معتبر اور ٹھوس روایت بیان کر دی ہے۔ اور اسی روایت کو تفسیر کبیر اور درختہ نور کے حوالہ سے شاہ عبدالعزیز صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے بھی عرس پانے بزرگان دین کے حوازیں پیش کیا ہے۔ علاوہ ازیں اس حدیث پاک کو امام ابوہامیہ مولوی ذوالفقار احمد دہلوی تلمیذ نواب صدیقی حسن بھوپالی دہلوی اپنی کتاب طے الفرائض میں اس طرح بیان کرتا ہے :-

طے الفرائض الى منازل البرزخ

واقعی کہتے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہر سال شہدائے اُحد کی زیارت فرماتے تھے اور جب گھاٹی پر پہنچتے تو اپنی آواز کو بلند کر کے فرماتے سَلَامٌ عَلَیْکُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنَحْنُمْ عَقِیْبُ الْمَدِّ اور پھر ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہر سال کرتے پھر عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ پھر عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور فاطمہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان کے پاس آتیں اور دعا کرتیں اور سعد بن وقاص رضی اللہ عنہ ان پر سلام کرتے پھر اپنے اصحاب پر متوجہ ہوتے۔ پس کہتے تم کیوں نہیں سلام کہتے ایسی قوم پر جو کہ تم پر رسول کریم کرتے ہیں (یعنی سلام کا جواب دیتے ہیں)۔

فاطمہ خزانہ کہتی ہیں کہ میں نے اپنے آپ کو دیکھا اور آفتاب قبور شہداء پر غروب ہو چکا تھا۔ اور میرے ساتھ میری بہن تھی۔ میں نے اس سے کہا: قبر حمزہ رضی اللہ عنہ پر سلام کریں، اس نے کہا ہاں! پھر ہم ان کی قبر پر پہنچے۔ ہم نے کہا السلام علیک یا عم رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) ہم نے ایک کلام سنا کہ ہم پر نازل کیا گیا وعلیکم السلام ورحمۃ اللہ کا کہ ہمارے قریب کوئی آدمی نہ تھا۔ اخراج البیہقی

(طے الفرائض الى منازل البرزخ مطبوعہ آگرہ ۱۳۶۶ھ) (سید ذوالفقار احمد دہلوی تلمیذ صدیقی حسن بھوپالی) دلا بیہ کے گھر کی اس گواہی کے بعد مزید کسی حوالہ کی ضرورت باقی نہیں رہتی۔ ویسے اگر وہابیوں کا عرس پاک کو شرک و بدعت قرار دینے کا سنگین مذاق ختم نہ ہوا ہو تو پھر ہم کہیں گے :-

اگر یہ نشہ تکمیل ہے مذاقِ الم
شکستِ دل کی صدائے پھر پکار مجھے

اور اگر ان کی یہ شکستِ دل شکستِ ہوس کی صورت اختیار کرے تو شاید ان کے ضائع شدہ ایمان کی دولت ان کو پھر نصیب ہو جائے لیکن کاش ایسا ہو جاتا۔ بہر حال اس مضمون کو تشنہ تکمیل نہیں رہنے دیں گے اور ان کی تسلی کیلئے مزید بھی ایک حوالے پیش کر کے حقیقت عرائس اولیاء کو نمایاں کرتے ہیں۔ (حوالے دیکھو صفحہ ۵۷۷ پر)

مسئلہ ایصالِ ثواب

قوت شدگان کو زندوں کا ثواب پہنچنے کے بارے میں اگر معتزلہ وغیرہ فرقوں کا جہور اہل اسلام سے اختلاف ہے۔ ان لوگوں کا خیال ہے کہ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَىٰ یعنی انسان کو اس کی اپنی کوششوں کا صلہ دیا جاتا ہے۔ لہذا دوسروں کے عمل سے اس کیلئے کچھ فائدہ نہیں لیکن حقیقت اس کے بالکل برعکس ہے۔ ان کا اس آیت کریمہ کا یہ مفہوم لینا مبنیٰ برجہالت اور قرآن و حدیث کے بیشتر شواہد کے انکار کرنے کے مترادف ہے۔ رہا اس مسئلہ کے بارے میں وہابیہ وغیرہ کا عقیدہ تو وہ عجب لوگوں کی حالت میں ہیں۔ بظاہر وہ مردوں کے لئے ایصالِ ثواب کے قائل ہیں لیکن حقیقت میں ایسا نہیں ہے۔

ہم دلوں میں نقب نہیں لگاتے

ہم دلوں میں نقب تو نہیں لگاتے مگر حالات و شواہدات کا انکار بھی نہیں کر سکتے۔ حقیقت یہ ہے کہ ایصالِ ثواب کے بارے میں یہ لوگ انتہائی مضطرب ہیں۔ ان کی میماب کی طرح تڑپتی ہوئی تحریریں اس بات کی شاہد ہیں کہ یہ لوگ جہور اہل اسلام کے منفقہ مسلک کی تاب نہ لاتے ہوئے انتہائی بے بسی کے عالم میں ایصالِ ثواب کا اقرار تو کر لیتے ہیں لیکن اس کے برعکس مردوں کو ایصالِ ثواب کرنے کے ہر اس ذریعہ کا سختی سے انکار کئے جلتے ہیں۔ جس ذریعہ سے بھی صدقات و خیرات اور دُعائے استغفار وغیرہ کرنے کا اہتمام کیا جاتا ہے اور اسی وجہ سے ان لوگوں کی دورخی پالیسی کا صاف صاف اظہار ہوتا ہے۔ یہ لوگ مختلف صورتوں سے لوگوں کے سامنے ہیں مگر اپنی اصلی صورت کو چھپا لیتے ہیں کامیاب نہیں ہو سکتے۔ اس لئے کہ:-

تو ہر خواہی کہ حیا مری پوشش

من اندازِ قدرتِ رامی شناسم

آپ شاید یہ سوچتے ہوں

آپ شاید یہ خیال کرتے ہوں کہ ہم نے اپنی طرف سے یہ کہہ دیا ہے کہ یہ لوگ بظاہر ایصالِ ثواب

کے قائل ہیں اور درپردہ اس حقیقت کو تسلیم نہیں کرتے۔ تو ہم عرض کریں گے کہ ہم اپنی طرف سے کچھ نہیں کہتے بلکہ ان لوگوں کی تحریروں سے ان کی اس منافقت اور رافضیانہ تقیہ بازی کا کھلم کھلا اظہار ہوتا ہے۔ یہاں ہم زیادہ حوالے پیش نہیں کریں گے۔ کیونکہ چند صفحات کے بعد آنے والا طویل مضمون ان کی اس دورخی پالیسی کی منہ بولتی تصویر ہوگا۔

تاہم ہم یہاں ایک حوالہ پیش کر کے ایصالِ ثواب کے متعلق متعدد دلائل پیش کرتے ہیں۔

سوال ایک حدیث کے متعلق

مولوی رشید احمد گنگوہی سے ایک دیوبندی کا ایک حدیث پاک کے متعلق استفسار اور اس کا جواب۔

فتاویٰ رشیدیہ (انکار و اقرار)

سوال ۱:- جو حدیثوں میں وارد ہے کہ میت کے واسطے پچھتر ہزار بار کلمہ طیبہ پڑھا جاوے وہ جنتی ہے۔ پس اگر دوسرے روز پڑھتے ہیں تو وہ جانا اور تیسویں دن یقیناً علیٰ ہذا چھو تھا وغیرہ۔ اور علماء اسی کو بدعت کہتے ہیں تو اب کس سے میت کو ثواب پہنچایا جاوے اور میت کے مکان پر یا میت کے قریب کی مسجد میں بیٹھ کر قرآن مجید یا کلمہ طیبہ کسی دن مقرر پڑھیں یا نہیں

جواب ۱:- جن وقت میت کے مکان میں جمع ہوتے ہیں اس کو پچھتر تکبیر کے واسطے وہاں جو لوگ کاروبار و بار میں مشغول وہ اپنے کام میں رہیں اور باقی کلمہ پڑھے جاویں۔ جس قدر ہو جاوے اور باقی کو اپنے گھر پر پڑھ دیں۔ کوئی حاجت اجتماع کی بھی نہیں۔

حدیث میں ایک جلسہ میں پڑھنا تو ذکر نہیں ہوا، پڑھنا فرمایا ہے۔ جس طرح ہو کر دیویں۔ (فتاویٰ رشیدیہ صفحہ ۲۸۵)

غور فرمائیے

مندرجہ بالا سوال و جواب کا بغور مطالعہ فرمائیے۔ ایک ایک جگہ آپ کو پارے کی طرح پڑتا نظر آئے گا۔ پچھتر ہزار بار کلمہ شریف پڑھ کر بخش دینے سے میت کی مغفرت کی حدیث بھی موجود ہے۔

نتیجہ شریف کی بحث میں آپ کو اسی رشید احمد کافوری یاد ہو گا کہ اہل میت کے گھر نہ تو تین تک اجتماع کیا جلتے اور نہ ہی کھانا پکایا جاتے۔ اب یہ ہے کہ جو لوگ میت کی تجہیز و تکفین میں مصروف ہوں ان کے علاوہ موجود لوگ کلمہ پڑھتے رہیں۔ حدیث میں کلمہ پڑھنے کے متعلق آیا ہے۔ ایک جلسہ میں پڑھنا تو ذکر نہیں ہوا۔

اس مسئلہ میں دیگر باتوں کے علاوہ مولوی رشید احمد کی دوہری بدعت جس طرح نمایاں ہے محتاج وضاحت نہیں۔ ایک طرف تو اسلاف کے طریقہ کے خلاف اپنی مرضی سے یہ فتویٰ دیا جاتا ہے کہ دوسرے دن یا تیسرے دن جمع ہو کر کلمہ شریف پڑھنے ضرورت نہیں۔ اس لئے کہ حدیث میں کلمہ پڑھنا آیا ہے طریقہ نہیں بتایا گیا۔ اور دوسری طرف اپنی طرف سے اس بدعت کا آغاز کیا جا رہا ہے کہ تجہیز تکفین میں مشغول لوگوں کو چھوڑ کر باقی کلمہ پڑھتے رہیں جتنا پڑھا پڑھا جائے پڑھ لیں باقی گھر میں بیٹھ کر پڑھ لیں۔“

ہم پوچھتے ہیں کہ اگر کلمہ شریف پڑھنے کیلئے تیسرے دن جمع ہونے کی شرط حدیث میں موجود نہیں تو یہ لفظ اور یہ طریقہ اور یہ شرط حدیث پاک میں کب موجود ہے کہ تمہیں و تکفین کرنے والوں کو چھوڑ کر باقی لوگ کلمہ شریف پڑھتے رہیں۔ اور جس قدر پڑھا جائے پڑھ لیں اور باقی گھر والے پھر پڑھ لیں۔

بات کچھ اور ہے

مولوی رشید احمد کایہ فارمولہ تیار کرنا شریعتِ مطہرہ کی خلاف ورزی اور مردوں کے ساتھ کھلے فراڈ کی حیثیت رکھتا ہے۔ پہلے تو اہل میت کے گھر تین دن تک جمع ہونے کو مکروہِ ابدعتِ ضالہ اور نوحہ قرار دے لیا۔ اور پھر پہلے دن ہی جمع ہونے کو مان لیا۔ اور پھر انہی طرف سے یہ مسئلہ گھر لیا کہ دوسرے تیسرے دن اکٹھے ہو کر کلمہ شریف نہ پڑھا جائے بلکہ پہلے دن جو لوگ اکٹھے

ہیں وہ جتنا پڑھیں سبکیں پڑھ لیں۔ حتیٰ کہ دوسرے تیسرے دن مسجد میں جمع ہو کر کلمہ شریف پڑھنے پر بھی پابندی عائد کر دی۔ ہم پوچھتے ہیں کہ کیا مسجد میں بھی میت والوں نے کسی قسم کے کھانے وغیرہ کا اہتمام کر رکھا ہے۔ کیا وہاں بھی دعوتیں اور ضیافتیں اڑائی جاتی ہیں۔ کیا قرآن مجید یا حدیث پاک کی کسی نسخ سے مسجد میں اکٹھے ہو کر کلمہ شریف پڑھنے کا حکم افتائی ثابت ہوتا ہے۔ اگر قرآن و حدیث سے یہ ثابت نہیں تو پھر ہمارے اس خیال کی مکمل تائید ہوتی ہے کہ بات کچھ اور ہے اور وہ بات یہ ہے کہ کسی طرح میت کو مغفرت الہیہ سے بچایا جاسکے۔ نہ لوگ اکٹھے ہوں اور نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فرمان کے مطابق کلمہ شریف پڑھا جاسکے اور نہ ہی میت کی مغفرت ہو سکے۔ اس قسم کے واقعات و شواہدات کی روشنی میں ہمارا یہ موقف نکھر کر سامنے آجانا ہے کہ یہ لوگ نہ پرورد افعالِ ثواب کے قائل نہیں محض مسئلہ ہونے کو ماننے والوں کی اکثریت کے ڈر سے مختلف قسم کی تقیہ بازیوں کا حال سمجھا رکھا ہے۔ بہر حال آپ مختصر طور پر قرآن و حدیث اور اقوالِ سلف صالحین سے چند دلائل و خطہ فرمادیں۔

قرآن مجید سے ایصالِ ثواب کا ثبوت

رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ ۖ وَسَوَاءٌ حَشرَ آيَتٍ مِّنَ آيَاتِكَ لِيُخْرِجَ اللَّهُ الْمُظْلِمِينَ

اے رب ہمارے بخش دے ہمیں اور ہمارے
 بھائیوں کو جو ہم سے پہلے ایمان لائے۔

اس آیت پاک کے علاوہ بھی متعدد آیات قرآن مجید میں ایسی موجود ہیں جن سے دوسروں کیلئے
 بخشش و مغفرت طلب کرنے کا ذکر آتا ہے۔ مثلاً رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ
 وغیرہ چونکہ قرآنی مجید کی ایک فق کسی مسئلہ کے حوازیں کافی ہوتی ہے۔ لہذا اب اس طرح اختصار کے
 ساتھ چند احادیث مبارکہ بھی پیش کر دی جاتی ہیں جن میں ہر قسم کی وضاحت موجود ہے۔

حدیث نمبر (۱)

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ
 علیہ وآلہ وسلم اذا مات الانسان
 انقطع عنہ عملہ الا من ثلثہ الا
 من صدقۃ جاریۃ او علم ینتفع

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
 روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ و
 آلہ وسلم نے جب انسان مر جاتا ہے تو اُس
 کے اعمال کا انقطاع ہو جاتا ہے سوائے

بہ اولیٰ صا لم یعدولہ -
(مسلم شریف - جلد ۱ - ص ۱۰۰)

تین چیزوں کے صدقہ جاریہ دوسرا علم اسے نفع دیتا ہے اور تیسرا نیک اللہ جو اس کیلئے دعا کرتی ہے

حدیث نمبر (۲)

عن عائشة عن النبی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم قال ما من میت تصلى علیہ امة من المسلمین یصلون مائة کلهم یغیضون له الا شفعو فیہ -
(مسلم شریف مترجم جلد دوم ص ۵۹۲)

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس میت کا جنازہ پڑھنے والوں کی تعداد ستر تک پہنچے اور وہ میت کی شفاعت کریں تو اس کی شفاعت ضرور قبول کی جاتی ہے۔
نوٹ ۱۔ ایک روایت میں ستر کی بجائے چالیس کا ذکر بھی آیا ہے۔

حدیث نمبر (۳)

عن ام سلمہ راجع قالت فلما مات ابو سلمہ اتیت النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فقلت یا رسول اللہ ان اباسلمۃ قد مات قال قولى اللهم اغفر لی (الی آخر)

حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میرا شوہر فوت ہو گیا تو میں نے حضور کی خدمت میں عرض کیا۔ یا رسول اللہ ابو سلمہ فوت ہو گیا تو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اس کیلئے اللہ تعالیٰ سے مغفرت طلب کرو۔

میت کو ایصالِ ثواب کیلئے اگر تمام تراحدیث مبارکہ کو یکجا کیلئے تو مضمون بے حد طویل ہو جائیگا اس قسم کی احادیث اس کتاب میں بھی ضرورتاً بہت جگہ نقل کی جا چکی ہیں۔ مثلاً قبر پہلی رات کی سختی والی حدیث اور میت کا زندوں کی دعا اور صدقات کا منتظر رہنا وغیرہ وغیرہ۔ وہابیوں کے پیشوا قاضی شوکانی اپنی کتاب نبیل الاوطار جلد دوم میں اور حافظ ابن قیم اپنی کتاب "الروح" کے صفحہ پر مردوں کو زندوں کے ثواب پہنچنے کی قرآنی وحدیث کی روشنی میں بھڑکے ہوئے بتاتے ہیں۔ امام جلال الدین سیوطی علیہ الرحمۃ نے اس مسئلہ پر ایک کمال کتاب شرح الصدوق تالیف فرمائی ہے۔ اسلئے اس مضمون کو طویل کرنے کی بجائے صرف ایک کتاب کی ایک طویل عبارت نقل کرنے پر اکتفا کیا جاتا ہے

مردوں کو زندوں کا ثواب تذکرہ قرطبی

امام احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے تھے جب تم قبرستان میں جاؤ تو سورۃ فاتحہ اور معوذتین اور سورۃ اخلاص پڑھو اور اس کا ثواب قبرستان والوں کے لئے کرو۔

اور شیخ عزالدین بن عبد السلام رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ زندوں کا مردوں کو ثواب حاصل ہونے کا انکار فرماتے تھے اور دلیل میں قرآن پاک کی یہ آیت پیش کرتے تھے۔

وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَىٰ پس جب آپ رحلت فرما گئے آپ کے دوستوں نے آپ کو خواب میں دیکھا تو اس کے متعلق سوال کیا۔ پس فرمایا اب میں نے اس سے رجوع کر لیا ہے جو کہ پیش انیس مردوں کا ثواب مردوں کے نہ پہنچنے کیلئے کہتا تھا۔ اور اس کی تائید کرتی ہے وہ روایت جس کو حافظ سلطانی نے مرفوع روایت کیا جو شخص قبرستان میں گندے نعلیٰ ہو اللہ اُحد آخر تک گیارہ مرتبہ پڑھے پھر اس کا ثواب مردوں کیلئے ہمہ کردے تو مردوں کی تعداد کے برابر ثواب پاجائیگا اور حضرت حسن بصری رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے تھے جو شخص قبرستان میں داخل ہو پس یہ دعا پڑھے

كان الامام احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ یقول اذا دخلتم المقابر فاقرأوا فاتحة الكتاب و المعوذتین و قل هو اللہ احد و اجعلوا ثواب ذالک لاهل المقابر۔

عن الشیخ عزالدین بن عبد السلام رحمۃ اللہ انہ کان یکرر وصول الثواب القراء للموتی و یقول قال اللہ تعالیٰ "وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَىٰ" فلما مات رآه بعض اصحابہ فسأله عن ذالک فقال قد رجعت عما كنت أقولہ من عدم وصول الثواب الی الموتی من القاری حین رأیت وصولہ و اذانی القبر و لیوئد ذالک ما رواه الحافظ السلفی مرفوع من مر بالبقابر فقرأ "قُلْ هُوَ اللہُ اَحَدٌ اَحَدٌ عَشْرَةً" مرۃ ثم ذهب اجرہ للافوات اعطی من الاجر بعدد الافوات۔
وكان الحسن البصری رضی اللہ تعالیٰ عنہ یقول من دخل المقابر

فَقَالَ اللَّهُمَّ رَبِّ هَذِهِ الْأَجْسَادِ
الْبَالِيَةِ وَالْغَطَامِ الْخَرَّةِ الَّتِي
خَرَجْتَ مِنْ الدُّنْيَا وَهِيَ بِلَيْتٍ
مُؤْمِنَةٍ اللَّهُمَّ فَادْخُلْ عَلَيْهَا
رُوحًا مِنْكَ وَسَلَامٌ مَعِيَ كَتَبَ
لَهُ بَعْدَ دَهْمِ حَسَنَاتٍ - قَالَ
الْإِمَامُ قُرْبُي رَحِمَهُ اللَّهُ وَتَدَا
أَجْمَعَ الْعُلَمَاءُ عَلَى وَصُولِ ثَوَابِ
الْمُتَّقِينَ لِلْأَمْوَاتِ فَكَذَلِكَ
الْقَوْلُ فِي قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ وَالِدَعَا
وَالِاسْتِغْفَارِ إِذَا أَكَلَ صَدَقَةً
وَيُؤَيِّدُ حَدِيثَ كُلِّ مَعْرُوفٍ
صَدَقَةً فَلَمْ يَخْصِ الصَّدَقَةَ بِالْأَيِّامِ
وَكَذَلِكَ يُؤَيِّدُ قَوْلَهُ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ الْمَيِّتُ فِي قَبْرِهٖ
كَالْمُرْتَقِ الْمَعْتُوبِ يَنْتَظِرُ دَعْوَةَ
تَلْحِقُهُ مِنْ أَهْلِهِ أَوْ مِنْ أَخِيهِ أَوْ
مَنْ يَصْدِيقُ لَهُ فَإِذَا لَحِقَتْهُ كَانَ
أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا
وَإِنْ هَدَايَا الْأَحْيَاءِ لِلْأَمْوَاتِ
«الدَّعَاوُ الْإِسْتِغْفَارُ»



(وَحْكِي) عَنْ الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ أَمْرًا لَا كَانَتْ تَعَذِّبُ

اللَّهُمَّ رَبِّ هَذِهِ الْأَجْسَادِ الْبَالِيَةِ
وَالْغَطَامِ الْخَرَّةِ الَّتِي خَرَجْتَ
مِنَ الدُّنْيَا وَهِيَ بِلَيْتٍ مُؤْمِنَةٍ اللَّهُمَّ
فَادْخُلْ عَلَيْهَا رُوحًا مِنْكَ وَسَلَامٌ
مَعِيَ - تَوَاسَّ كَيْفَ مَرُودٍ كِي تَعْدَاوَكِي بِرَابِرِ
نِيكِيَا لِكِهِي جَائِي كِي -

حضرت امام قُرْبُي رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
سَلَامٌ فرمایا - اور تحقیق علماء نے اجماع کیا
صدقہ کے ثواب کا مردوں کو پہنچنے کیلئے - پس
اسی طرح قرآن پاک پڑھنے اور دعا اور استغفار
میں ثواب ہوتا ہے -

اس کی تائید حدیث شریفہ کی معرفت
صدقہ کرتی ہے - پس صدقہ مال کیساتھ
خاص نہیں کیا - اسی طرح حضور پر نور صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم کا فرمان اس کی تائید کرتا ہے کہ
«میت اپنی قبر میں اس غرق ہونے والے
فریادی کی طرح ہے - جو ایسی دعا کا انتظار
کرتا ہے - جو کہ اس کو باپ یا بھائی یا دوست
کی طرف سے پہنچتی ہے - پس جب اس کو دعا
پہنچتی ہے تو دنیا و مافیہا کے ملنے سے
زیادہ محبوب ہوتی ہے اس کیلئے - اور
بیشک زندوں کے ہدیے مردوں کیلئے
دعا اور استغفار ہیں -

اور حضرت حسن بصری رَضِيَ اللہ تَعَالَى عَنْہُ
بیان فرماتے ہیں کہ بیشک ایک عورت قبر کے عذاب

فِي قَبْرِهَا دُكِّلَ النَّاسُ يَرُونَ ذَلِكَ
فِي الْمَنَامِ ثُمَّ رَوَتْ بَعْدَ ذَلِكَ
فِي النِّعَمِ فَقِيلَ لَهَا مَا سَبَبُ ذَلِكَ
قَالَتْ مِمَّنْ بَارِئُ فِقْرًا الْعَامَّةِ
وَصَلَّى عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
وَأَهْدَى ذَلِكَ لَنَا وَكَانَ فِي الْمَقْبَرَةِ
خَمْسَمِائَةٍ وَسِتُّونَ رَجُلًا فِي الْعَذَابِ
فَتَوَدَّى أَرْفَعُوا الْعَذَابَ عَنْهُمْ
بِبُرْكَتِهِ مَلَأَتْ هَذَا الرَّجُلُ عَلَى النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ -

(وَحْكِي) عَنْ الْحَرْثِ بْنِ مَرْثَالٍ
أَنَّهُ قَالَ زِلْتُ أَجْبَانَةً مَرَّةً فَعَلَبَ
عَلَى النَّوْمِ فِي مَحْرَابٍ فَمَتَّ وَكَانَ فِيهِ
قَبْرٌ فَسَمِعْتُ صَوْتَ مَقْبَعَةٍ مِنْ حُدُودِهَا
يَقْرُبُ بَهَا - صَاحِبُ ذَلِكَ الْقَبْرِ وَفِي
عَنْقَلِهِ سَلْسَلَةٌ وَهِيَ سَوْدُ الْوَجْدِ
أَرْزَقُ الْعَيْنَيْنِ، وَهُوَ يَقُولُ يَا وَيْلِي
مَاذَا حَلَّ بِي ثَوْرًا فِي أَهْلِ الدُّنْيَا لَمَّا
زَكِبَ أَحَدٌ مِنْهُمْ الْمَعَاصِيَ طَوَلَتْ
وَاللَّهُ بِالذَّاتِ قَادِرٌ لِحَقِّقَتِي وَبِالْخَطَايَا
فَأَحْرَقَتْنِي فَهَلْ مِنْ مَخْرَجٍ أَهْلِي بِأَمْرِي
قَالَ الْحَرْثُ! قَا سَتَعْنِي طَبْتُ مِنْ مَنَافِي
فَرَعَا مِي عَوْبَا وَسَأَلْتُ عَنْ أَهْلِي
فَوَجِدْتُ لَهُ ثَلَاثَ بَنَاتٍ فَأَخْبَرْتُ
تَهْنِ بِحَالِ ابْنَتِي وَأَخْبَرْتُ بِذَلِكَ

میں گرفتار ہے اور لوگ اپنے خواب میں دیکھتے
پھر اس کے بعد دیکھا کہ وہ جنت میں ہے -
پس اسکو اسکا سبب پوچھا گیا تو اس نے بتایا کہ
ایک آدمی گذرا اور اس نے سورۃ فاتحہ اور
نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر درود شریف
پڑھا اور اس کا ہر یہ ہمارے لئے کیا - اور
قبرستان میں پانچ سو ساٹھ آدمی عذاب میں گرفتار
تھے - پس آواز دی گئی کہ اس آدمی کے سرکار
دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر درود پڑھنے کی
برکت سے ان سے عذاب اٹھا دو -

اور حارث بن مرثال سے روایت ہے
کہ بیشک آپ نے فرمایا کہ میں نے ایک دفعہ
زیارت کی پرانے قبرستان کی اور پھر مجھ پر نیند
غالب آگئی اور میں سو گیا اور اس میں ایک قبر تھی
پس میں نے ایک لوسے کی گرز کی آواز کو سنا
جس کے ساتھ وہ قبر والے کو مار رہا تھا
اور اس کی گردن میں زنجیر ہے اور اس کا چہرہ
سیاہ اور آنکھیں نیلی ہیں - حضرت حارث
فرماتے ہیں کہ میں اپنی نیند سے سخت ڈرا ہوا بیدار
ہوا اور میں نے اس کے اہل و عیال کے متعلق
دریافت کیا - اور بتایا کہ اس کی تین بیٹیاں
ہیں - میں نے ان کو ان کے باپ کے حال
سے خبر دی اور میں نے اس کے دوستوں کو
بھی بتایا - پس وہ اس کی قبر کی طرف آئے
اور درود کہ اللہ تعالیٰ کے حضور میں

اصحابہ فاتوا الی قبرہ ویکوا
وسالوا اللہ تعالیٰ ان یغفرلہ
فلما کان بعد ایام نمت بجانب
قبرہ فوآیتہ فی ہیئۃ حستہ وعلی
رأسہ تاج یحطف البصر و فی
رجلیہ فحلان من ذهب! وقال
لی جزاک اللہ تعالیٰ عنی خیرا حیث
اعلمت فی بناتی واصحابی حتی
استخضروا الی درعوانی والحکایات
وفی ذالک کثیرۃ مشہورۃ فی
کتاب الوقائق۔ واللہ اعلم۔

محقق تذکرہ امام ابی عبداللہ القرطبی
مولفہ قطب ربانی سیدی شیخ عبدالوہاب شحرانی
مطبوعہ مصر۔ صفحہ ۲۳

یہ بھی غلط وہ بھی غلط

یہ طویل ترین واقعات مردوں کو ایصالِ ثواب کرنے کے فوائد و برکات کا روشن ترین دلیل ہیں
یہ خیال محض غلط ہے کہ ایصالِ ثواب اس طرح کر دیا اس طرح نہ کر دے۔ ایصالِ ثواب کرتے رہنا
چاہیے جس طرح بھی ہو سکے۔ ایصالِ ثواب ہمہ وقت ہو سکتا ہے اور ہر طریقہ سے ہو سکتا ہے
یہ بھی صحیح نہیں کہ دن اور وقت مقرر کرنے سے ایصالِ ثواب بدعت اور حرام ہو جاتا ہے
اور یہ بھی غلط ہے کہ اگر دن اور وقت مقرر نہ کیا جائے تو ایصالِ ثواب نہیں ہو سکیگا۔ ہاں! دن اور
وقت مقرر کر لینا ایک مستحب اور دوسرا اس طریقہ سے ایصالِ ثواب کی کوشش ہو جاتی ہے۔ ورنہ
وقت اور دن مقرر نہ کرنا بے اپنے دلوں خود کو چھوڑ سکتے ہیں کہ وہ دنیاوی دھندوں کی گتہ
وقت نکال کر اس کا رخیر کو سراخام دیتے ہیں۔ ایصالِ ثواب کی بحث ختم ہوتی ہے اب آپ منکرین کی
اپنی تحریروں اب تک تمام مسائل کا حل ملاحظہ فرمائیں۔

اقرار دیکھ کر کبھی انکار دیکھ کر
دل جل گیا ہے شوخی رفتار دیکھ کر

رنگ رنگ کے فتوے • دوسری شخصیتیں
کبھی مُحَدِّث کبھی مُحَدَّث

تحقیق جن پر افسانوں کا گمان
ہوتا ہے

اپنی گردن کاٹ لی قاتل نے اپنے وار سے
اپنے ہی فتووں سے واعظ آپ کافر ہو گیا

شاہ عبدالعزیز کی اعلیٰ تصویر • شاہ رفیع الدین کی دوسری شخصیت

امام الوہابہ نواب صدیق حسن بھوپالی کا

انوکھا روپ

اسمعیل دہلوی اپنے فتووں کی زد میں • مولوی ثناء اللہ کی فلا بازیاں

علی بابا چالیس چور • کھل جاسم سم
پیر سے مریدوں کی جنگ

نذر، نیاز، ختم شریف، عرس، میلاد، شیرینی اور طعام پر ختم

ہم کو کافر کہنے والو! و آب
ان کو بھی کافر بناتے جانیے

مَحَدِّثُ يَأْخُذُ

ارشادات شاہ ولی اللہ دہلوی عرس میں حاضری

حضرت ایشاں فرمود کہ من یک تن
دیدہ ام کہ خلیفہ خواجہ بزرگ بود: پیرے نورانی
سخت باقیمت بشیخے معروف عرس کردی و من
شش ہفت سالہ بودم در عرس حاضر شدی
کاتب جروف گوید آل پیر باقیمت نعمت اللہ نام داشت
(انفاس العارفين ص ۲۸ شاہ ولی اللہ)
شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں کہ میرے والد شاہ
عبد الرحیم فرماتے ہیں کہ ہم نے ایک شخص کو دیکھا جو
خلیفہ خواجہ بزرگ تھے۔ پیر نورانی باقیمت شیخ
معروف کا عرس کرتے تھے اور میں چھ سات سال کا
تھا کہ عرس میں حاضر ہوا۔ میں کہتا ہوں کہ پیر باقیمت
کا نام نعمت اللہ تھا۔

فائدہ:- اس سے ثابت ہوا کہ شاہ ولی اللہ کے والد کی عمر جب چھ سات سال تھی تو اس وقت
بھی اولیاء اللہ کے عرس ہوتے تھے اور یہ لوگ عرائس میں شرکت کرتے تھے۔

عرس پر کھانا پکانا

خواجہ گلہ عرس خواجہ محمد باقی می کردند
حضرت ایشاں می فرمودند: بارہا دیدہ ام کہے پیش
خواجہ کہیں عرس خواجہ محمد باقی کا کرتے تھے
وہ حضرت (شاہ ولی اللہ کے والد شاہ عبد الرحیم) فرماتے

ایشاں می آید و میگوید: "بورج بر ذمہ من"
دیگرے میگوید گوشت بر ذمہ من، دیگرے میگوید
فلاں قوال را من می آرم۔

(انفاس العارفين ص ۲۸ شاہ ولی اللہ)

میں کہ میں نے بارہا دیکھا کہ کوئی آپ کے سامنے آکر
عرض کرتا کہ بورج (چاول) میرے ذمہ ہے سو دوسرا
عرض کرتا گوشت میرے ذمہ ہے۔ تیسرا عرض کرتا کہ

فلاں قوال کو میں لاؤں گا۔

فائدہ:- اس سے ثابت ہوا کہ اولیاء اللہ کے مزارات پر عرس کے دن چاول اور گوشت کے نذر
شاہ عبد العزیز کے دادا کے وقت بھی لے جاتے جاتے تھے اور قوال بھی ہوتی تھی اور ان کے دادا
عرس میں شریک بھی ہوتے تھے۔

میلاد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے دنوں کھانا تقسیم

خبر دی مجھ کو میرے والد نے کہا کہ میں حضور
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے میلاد شریف کے
دنوں میں کھانا پکایا کرتا تھا۔ پس ان سالوں میں
ایک سال میرے پاس طعام تیار کرنے کیلئے
کوئی چیز نہ تھی۔ پس میں نے سمجھنے ہوئے چنے
لوگوں میں تقسیم کر دیئے۔ میں نے دیکھا کہ حضور
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہاتھوں میں یہ
حنے تھے اور آپ کا چہرہ ہشاش بشاش
ہے۔

آخبر فی سید الوالد! قال كنت اضع
فی ایام المولد طعاماً صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فلم یفتح فی
سنة من السنین شی اضع بہ طعاماً
احد الاحصاء مقلیاً تقسمتہ بین الناس
فرأیتہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وین
ید یہ ہذا الحمص متحججاً بشاہ
(قد التمیم فی مبشرات النبی الامین ص ۲۸)
(انفاس العارفين ص ۲۸ شاہ ولی اللہ)

ختم شریف شیرینی پر فاتحہ

بعد ازاں میں موسیٰ صاحب مرتبہ سورہ الم نشرح
پڑھے پھر دعا مذکور ایک موسیٰ صاحب مرتبہ پڑھے
پھر دس مرتبہ درود شریف پڑھے اور ختم شریف
پورا کریں اور قدرے شیرینی پر فاتحہ شریف
عموماً خواجگان حشمت کے نام پڑھے۔

پس ازاں ہی صد و شصت مرتبہ سورہ
الم نشرح خواندہ۔ پس دعا مذکور صد
شصت بار بخوانند پس وہ مرتبہ درود بخوانند
ختم تمام کنند و سے را قدرے شیرینی
فاتحہ بنام خواجگان حشمت عموماً بخوانند۔
(الانباء فی سلاسل الاولیاء صفحہ ۱۱۱ شاہ ولی اللہ)

فائدہ کا :- اس سے ثابت ہوا کہ شیرینی وغیرہ سلمے رکھ کر فاقہ پڑھنا اور شیرینی وغیرہ کو بزرگان دین کیلئے نامزد کرنا شاہ عبدالعزیز کے والد کے نزدیک ضروری ہے اور سلف صالحین کا طریقہ اور مشکلات کو دور کرنے کیلئے مجرب نسخہ ہے۔

نیاس

میں فرمودند کہ مرزا محمد زاہد دریاہ رمضان
مراضیافت کردند و در خانہ ایشان بودم ،
چون وقت مغرب رسید ، کتاب فروشے آمد و
خوان کتاب پیش ایشان نهاد کہ تیار اولعده ام
مرزا بیستم کردند و گفتند اے عزیز میر تو ام
و نہ استاد تو ام ؟ نیاز چہ معنی داری
البتہ غرضے داشته باشی آن بیان کن
گفت : بیخ غرض نہ دارم ۔
(الفاصل العارفین صفحہ ۳۲)

عرس میں صاحب عرس کا ظہور

روزِ عرس کے از بندگان آنجا رسید
قوالان سرود بنیاد کردند بعد ساعتے فرمودند
کہ روح شیخ ابوالفتح قدس سرہ ظاہر شد و
رقص می کند نزدیک است کہ شمار ازین معنی
در اہل مجلس نیز سرایت کند لمحہ نہ گذشتہ
بود کہ حال اہل مجلس متغیر شد و ہائے ہرے
عجیب برخاست ۔

(الفاصل العارفین صفحہ ۳۶)

عرس کے دن بزرگوار میں سے ایک
بزرگ اُس جگہ پہنچا۔ قوالوں نے سرود شروع کیا
ایک ساعت کے بعد آپ نے فرمایا شیخ ابوالفتح
قدس سرہ العزیز کی روح مبارک ظاہر ہو گئی
ہے اور رقص فرماتی ہے قریب ہے کہ اہل مجلس
میں اُس کا اثر سرایت کر جائے۔ چنانچہ ایک لمحہ
بھی نہ گذرا تھا کہ اہل مجلس کا حال متغیر ہو گیا
اور عجیب ہائے ہرے کے نغمے لگنے لگے۔

نذر۔ نیان

میں فرمودند شیخے مجلس شیخ عبدالاحد
سہزادی گفت کہ دریں زمان صاحب کرامتے
نبیست ایشان برائے اصلاح عقیدہ دے
بجھوڑ دے ہفت روپیہ نیاز من مقرر
کردند و گفتند اول پنج روپیہ پیش ایشان
می گذارم (انچ) پھر آگے چل کر لکھا ہے :-
چون بخانہ ایشان رسید شہید پنج روپیہ
پیش من نهادند کہ این نیاز شماست ۔ گفتم
این نیاز من نیست ، نیاز من مبلغ
ہفت روپیہ است ۔
(الفاصل العارفین صفحہ ۳۵)

ختم خواجگان

میں فرمایا کہ ہم شیخ عبدالاحد کے
گھر گئے۔ وہ ختم خواجگان
پڑھتے تھے۔

نیان

حضرت ایک بار شیخ عبدالاحد کے
گھر گئے۔ انہوں نے اپنے بیٹے کو فرمایا دو
شیشی گلاب ان حضرت صاحب کی نیان
کے لاؤ۔ اُس جگہ دو شیشیاں تھیں۔ بڑی
شیشی وہیں رہنے دی اور چھوٹی شیشی لا کر

حضرت یکبارے ہی شیخ عبدالاحد
رفقند ایشان پسرخود را گفتند بردوشیشہ
گلاب برائے نیاز حضرت ایشان بیار
آنجا دو شیشہ بودند۔ شیشہ کلاں را
بگذاشت و خورد را بیاورد حضرت

ایشان تسلیم کر دند و فرمودند شیشہ کلاں را
چرا بگذشتے برواں را بیار۔
(النفاس العارفين صفحہ ۵۵)

پیش کر دی۔ حضرت مسکرائے اور فرمایا
کہ بڑی شیشی کیوں چھوڑ آئے ہو وہ
بھی لاؤ۔

نذر۔ ہدیہ

حضرت ایشان می فرمودند فرما دیجی
را مشکلے پیش آمد نذر کر دہا رحت دایا اگر
این مشکل بسر آمد این قدر مبلغ حضرت
ایشان ہدیہ ہا برم آن مشکل من دفع شد
و آن نذر را از خاطر او رفت بعد چندے
اسپ آمد بیمار شد و نزدیک ہلاک رسید
بر سبب این امر مشرف شدم بدست
یکے از خادماں گفتہ فرستادم کہ این بیماری
بسبب عدم دفاع نذر است اگر اسپ
خود را می خواہی نذر را می را کہ در فلاں
محل التزم نمود بفرست وے ناکہ شد و
آن نذر را فرستاد ہماں ساعت اسپ
اوشفا یافت۔

(النفاس العارفين صفحہ ۵۳)

نیاس

حضرت صاحب نے ایک بار فرمایا کہ ایک بار
ایک شخص میرے پاس آیا اور کچھ روپے دیکر کہا
کہ یہ آپ کی نیاز ہے۔ جب میں نے روپے
دیکھے تو کہا کہ اس جگہ ظلمت ظاہر ہوئی ہے اور

می فرمودند کہ یک بار شخصے پیش من
مبلغ آورد کہ نیاز شما است۔ چون
مبلغ را دیدم گفتم کہ درین جا ظلمت مشہود
می شود و ظاہر مال زکوٰۃ است

بعد ازاں معلوم شد کہ پچھاں بود۔
(النفاس العارفين ص ۵۴)
یہ مال زکوٰۃ کا ہے۔ اس کے بعد معلوم ہوا
کہ واقعی ایسا ہی ہے

عرسوں پر حاضری، فاتحہ

ازین جا است حفظ اعراس مشائخ و
مواظبت زیارت قبور ایشان و التزم فاتحہ
خواندن و صدقہ قما دادن برائے ایشان۔
(دہمات شاہ ولی اللہ)

دوم آنکہ بار و لح طیبہ مشائخ
متوجہ شد و برائے ایشان فاتحہ خواند یا بہ
زیارت قبور ایشان روڈ از آنجا انجذاب و ریزہ
کند۔ (دہمات شاہ ولی اللہ)

سوم آنکہ بخلوت روڈ غسل کند و جلتہ نو
پوشید و دو رکعت بخواند (دہمات صفحہ ۱۶)
مطبوعہ بیت الحکمت لاہور۔ مصنفہ شاہ ولی اللہ

دوسرے یہ کہ خلوت میں جائے اور
غسل کر کے نئے کپڑے پہن کر دو
رکعت پڑھے۔

کھانے پر فاتحہ

دشیر برنج بنا بر فاتحہ بزرگے
لقصد ایصال ثواب بروح ایشان پزند و بخوراند
مفنا لقمہ نیست۔ جائز است و اگر فاتحہ بنام
بزرگے دادہ شود اغیار را ہم خوردن جائز
است۔ (زبدۃ النصارح مصنفہ شاہ ولی اللہ ص ۱۳۲)

اور شیر برنج اس بزرگ کی روح کو ایصال
ثواب کی غرض سے پکائے کھا لینے میں مفنا لقمہ
نہیں ہے جائز ہے۔ ادا اگر اس بزرگ کی فاتحہ
دلائی ہے تو اسکا کھانا اخفاء کے لئے بھی
جائز ہے۔

مزار کی نذر نیاز کھانا

حضرت ایشان در قصبہ ڈاسنہ زیارت
والد صاحب قصبہ ڈاسنہ میں حضرت مخدوم

مخدوم اللہ دیر رفتہ بودند شب ہنگام بود۔
در آن محل فرمودند مخدوم ضیافت مائی کنندہ

آن گاہ نہیے بیامد طبق برنج و شیرینی
بر سرگفت نذرا کردہ بودم کہ اگر زوج
من بیامد ہمہ ساعتہ لطعام چختہ
بر نشندگان در گاہ مخدوم اللہ دیار سام
دیدن وقت آمدن نذرا ایضا کردم کہ کسے
آنجا باشد تناول کنند۔

(النفاس العارفين ص ۴۴)

اللہ دیا کی زیارت کیلئے حاضر ہوئے سرات کا وقت
ہو گیا تھا۔ اسوقت فرمانے لگے کہ مخدوم نے ہماری
ضیافت کی ہے۔

اُس وقت ایک عورت سر پر چادر اور
شیرینی کا تھال اٹھائے ہوئے آئی اور
کہنے لگی کہ میں نے نذرا مانی تھی کہ اگر میرا شہر
آجائے تو میں اُسی وقت کھانا پکا کر مخدوم
اللہ دیا کی درگاہ پر بیٹھنے والوں کیلئے پہنچا دوں گی
اسوقت وہ آیا ہے تو میں ایضا کھانے کی ہوں
کہ جو شخص مرا پر ہوگا کھانا تناول کرے۔

شاہ عبدالعزیز کی اصلی تصویر

وَمَا أَهْلٌ سِوَايَ وَأَهْلٌ سِوَايَ

کھانے پر فاتحہ • نذر نیاز • ایصالِ ثواب اور قیل شریف وغیرہ

سوال :- سال میں کوئی ایک دن مقرر کر لینا اس غرض سے کہ خاص اس دن بزرگوں کی قبر کی زیارت
کی جائے جائز ہے یا ناجائز۔

جواب :- اول یہ کہ کوئی ایک دن مقرر کریں اور اُسی دن صرف ایک شخص یا دو دو
شخص جائیں اور قبر کی زیارت کرائیں۔ مگر زیادہ آدمی ایک ہی دفعہ بہتیت اجتماعیہ نہ جائیں تو
اس قدر روایات سے ثابت ہے۔

چنانچہ تفسیر در مشور سے منقول ہے کہ ہر شروع سال میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
مقابر میں تشریف لے جاتے اور دعا اہل قبور کی مغفرت کے واسطے کرتے تھے۔ اس قدر
ثابت اور مستحب ہے۔

دوسری صورت یہ ہے کہ بہتیت اجتماعیہ مردمان کثیر جمع ہوں اور ختم قرآن
تشریف کریں اور شیرینی یا کھانا یا فاتحہ کریں اور اس کو حاضرین میں تقسیم کریں۔
ایسا معمول زمانہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں اور خلفائے راشدین میں نہ تھا۔ لیکن ایسا
کرنے میں بھی مضائقہ نہیں۔ اس واسطے کہ اس میں کوئی بُرائی نہیں بلکہ اس

میں احیاء اموات کو فائدہ حاصل ہوتا ہے۔

فاتحہ، درود، نذر اہلبیت

حضرت امیر علی کرم اللہ وجہہ الکریم (علیہ السلام)
ان کی اولاد پاک کو تمام اُمت پروردگار اور
مُشرکوں کی طرح مانتی ہے اور امور تکوینیہ
کو ان کے ساتھ وابستہ جانتی ہے۔ اور
فاتحہ، درود و صدقات و نذران
کے نام سے رائج و معمول کرتے ہیں۔ چنانچہ
تمام اولیاء کا یہی معاملہ ہے۔

حضرت امیر و ذریت طاہرہ اور تمام
اُمت برمثالِ پیران و مُشرکین پرستند و
امور تکوینیہ را وابستہ ایشان می دانند و
فاتحہ و درود و صدقات و نذرنام
ایشان را رائج و معمول گردید چنانچہ جمیع اولیاء
بہمیں معاملہ است۔

تحفہ اشاعہ شریعہ مطبوعہ دہلی ۳۹۶

مصنفہ شاہ عبدالعزیز

اگر کوئی شخص مالیدہ اور شیر برنج کسی بزرگ کے فاتحہ کے لئے پکا کر کھلاوے اور اس سے اُس بزرگ کی روح کو ثواب پہنچانا مقصود ہو تو اس میں کچھ مضائقہ نہیں۔ یہ جائز ہے۔ (فتاویٰ عزیزیہ ص ۱۵۸)

اگر کوئی چیز کسی بزرگ کے نام پر فاتحہ کی جلے تو اُس کا کھانا مالدار کے لئے جائز ہے۔ (فتاویٰ عزیزیہ ص ۱۵۸)

جس کھانے کا ثواب حضرت امامین رضی اللہ تعالیٰ عنہما جمعین کو پہنچایا جائے اور اس پر فاتحہ و قل و درود پڑھا جائے وہ کھانا تبرک ہو جاتا ہے۔ اور اس کا کھانا بہت خوب ہے۔ (فتاویٰ عزیزیہ ص ۱۶۰)

طویل مگر قابلِ غور عبارت

اہل قبور سے استمداد کرنا ایک ایسا امر ہے کہ مشائخ صوفیہ جو کہ اہل کشف و کمال سے ہیں ان کے نزدیک یہ کامل طور پر ثابت ہے۔ حتیٰ کہ وہ حضرات کہتے ہیں کہ اکثر لوگوں کی ارواح سے فیض حاصل ہوا ہے۔ چنانچہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ قمر امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کی محراب تریاق ہے دعا قبول ہونے کیلئے۔ اور حجتہ الاسلام نے فرمایا ہے کہ جس سے حیات کی حالت میں استمداد کیا جاتا ہے اُس سے اُس کی موت کے بعد استمداد کیا جاتا ہے۔ امام راہبی نے فرمایا ہے کہ جب زائر قبر کے پاس جاتا ہے تو اُس کے نفس کو ایک خاص تعلق اُس صاحب قبر کے ساتھ حاصل ہو جاتا ہے۔ اسی طرح اس صاحب قبر کے نفس کو ایک خاص تعلق اُس زائر کے ساتھ حاصل ہو جاتا ہے۔ ان دونوں تعلق کے سبب سے ان دونوں نفوس کے درمیان تقابل معنوی حاصل ہوتا ہے اور علاقہ مخصوص اگر صاحب قبر کا نفس زیادہ قوی ہوتا ہے تو زائر کا نفس مستفیض ہوتا ہے۔

اور اگر اس کے بالعکس ہوتا ہے تو استفادہ بھی برعکس ہوتا ہے۔ اور شرح مقاصد

میں مذکور ہے کہ قبر کی زیارت میں نفع پایا جاتا ہے۔ اور ایسا ہی صاحبین اموات کے نفس سے استعانت کرنے میں بھی نفع پایا جاتا ہے۔ اس واسطے کہ بدن سے مفارقت کرنے کے بعد نفس کا تعلق بدن کے ساتھ باقی رہتا ہے۔ اور میت کے نفس کا تعلق اُس تربت کے ساتھ بھی رہتا ہے کہ جس میں وہ دفن کیا جاتا ہے۔ جب زندہ اُس تربت کی زیارت کرتا ہے اور میت کے نفس کی طرف متوجہ ہوتا ہے تو دونوں نفوس میں تلاقی حاصل ہوتی ہے اور استفادہ ہوتا ہے۔

(فتاویٰ عزیزیہ ص ۱۶۹)

اس بارے میں اختلاف ہے کہ امداد زندہ کی قوی ہے میت کی امداد سے یا اس کے برعکس بعض محققین کے نزدیک دوسری شق مختار ہے اور اس بارے میں بعض روایت کرتے ہیں کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جب تم متحیر ہو جاؤ امور میں یعنی کوئی کام انجام کرنے میں متحیر ہو جاؤ تو چاہیے کہ مدد چاہو اصحاب قبور سے۔

شیخ اجل (شاہ عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمۃ) نے مشکوٰۃ کی شرح میں لکھا ہے کہ نہیں پائی جاتی کتاب و سنت اور سلف صالحین کے اقوال میں کوئی ایسی چیز جو اس امداد و استعانت کے مخالف ہو اور اس کو رد کرے۔ اور حال کلام یہ ہے کہ یہ ثابت ہوا کہ روح باقی رہتی ہے اور اس کا ایک خاص تعلق بدن کے اجزاء کے ساتھ بدن سے مفارقت کرنے کے بعد اور بدن کی کیفیت متغیر ہوجانے کے بعد بھی باقی رہتا ہے کہ اس تعلق کی وجہ سے قبر کی زیارت کرنے کیلئے جو لوگ آتے ہیں ان کے احوال سے اُس روح کو خبر ہوتی ہے۔

اور کالمین کی ارواح کو بحالت حیات اللہ تعالیٰ کے نزدیک قرب کا درجہ حاصل رہتا ہے۔ اور اس وجہ سے ان کی روح کرامات اور تصرفات اور استمداد میں مؤثر ہوتی ہے۔ اور موت کے بعد بھی قرب کا درجہ باقی رہتا ہے۔ اس وجہ سے تصرفات کی قوت بھی باقی رہتی ہے جس طرح حیات میں یہ قوت رہتی ہے۔ کیونکہ اس وقت روح کا تعلق کلی بدن کے ساتھ رہتا ہے پھر موت کے بعد تصرفات کی وہ قوت زیادہ ہو جاتی ہے تو ایسی حالت میں استمداد سے انکار کرنے کیلئے کوئی صحیح وجہ نہیں معلوم ہوتی ہے۔

مگر یہ کہ اول امر سے منکر ہو جائیں یعنی یہ کہیں کہ موت کے بعد روح کی مفارقت بدن سے ہو جاتی ہے اور حیات کا علاقہ نائل ہو جاتا ہے تو اس حالت میں روح کا تعلق کچھ بھی بدن سے نہیں رہتا تو یہ نفس کے خلاف ہے۔ اس صورت میں قبر کی زیارت کرنا اور قبر کے پاس جانا سب

لغو اور فضول ہو جاتا ہے۔ اور یہ ایک ایسا امر ہے کہ عام اخبار اور آثار سے اس کے خلاف ثابت ہوتا ہے۔ (فتاویٰ عزیز ص ۱۶۹)



سوال :- ربیع الاول میں اللہ تعالیٰ کی رضا مندی کیلئے کھانا پکانا اور اس کا ثواب حضرت سرور کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو پہنچانا شرعاً صحیح ہے یا نہیں۔ اور ایسا ہی محرم میں کھانا پکا کر اس کا ثواب حضرت امام حسین علیہ السلام کو اور دیگر آل اطہار سیدہ مختار کو پہنچانا صحیح ہے یا نہیں۔

جواب :- انسان کو اختیار ہے کہ اپنے عمل کا ثواب بزرگوں کو پہنچائے۔ لیکن اس کام کے لئے کوئی وقت دن اور مہینہ مقرر کرنا بدعت ہے۔ البتہ اگر کوئی نیک کام ایسے وقت میں خاص کر کے کرے کہ اس میں ثواب زیادہ ہوتا ہے تو اس میں مضائقہ نہیں۔ (فتاویٰ عزیز ص ۱۶۶)



سال میں دو مجلسیں فقیروں کے مکان پر منعقد ہوا کرتی ہیں مجلس ذکر و وفات شریف اور مجلس شہادت حسین اور یہ مجلس بروز عاشورہ یا اس سے دو ایک دن قبل ہوتی ہے چار پانچ سو آدمی بلکہ ہزار آدمی جمع ہوتے ہیں۔ اور درود شریف پڑھتے ہیں۔ اس کے بعد جب فقیر آتا ہے تو لوگ بیٹھتے ہیں اور فضائل حسین رضی اللہ عنہما کا ذکر جو حدیث شریف میں وارد ہے بیان کیا جاتا ہے۔ اور جو کچھ احادیث میں ان بزرگوں کی شہادت کا ذکر ہے اور روایات صحیحہ میں جو کچھ تفصیل بعض حالات کی ہے۔ اور ان حضرات کے قاتلوں کی بدعنوانی کا بیان ہے ذکر کیا جاتا ہے۔

بعض تکلیفیں جو ان حضرات کو ہوئیں ہو کہ وہ روایات معتبرہ سے ثابت ہیں بیان کی جاتی ہیں۔ اور اس ضمن میں بعض مرثیہ جو حق دہری سے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا اور دیگر صحابیہ نے سنائے وہ بھی ذکر کیا جاتا ہے۔

اور وہ خواب نائے وحشتناک ذکر کئے جاتے ہیں جو حضرت ابن عباس اور دیگر صحابی نے دیکھے تھے۔ اس سے معلوم ہوا کہ جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اس واقعہ سے نہایت رنج و آلم ہوا۔

پھر ختم قرآن مجید کیا جاتا ہے اور پنج آیت پڑھ کر کھانے کی جو چیز موجود ہوتی ہے اس پر فاتحہ کیا جاتا ہے۔ اور اس اثنا میں اگر کوئی شخص خوش الحان سلام پڑھتا ہے یا شرعی طور پر مرثیہ پڑھنے کا اتفاق پیدا ہوتا ہے تو اکثر حضرات مجلس اور اس فقیر کو بھی حالت گریہ اور رقت طاری ہو جاتی ہے۔ اس قدر عمل میں آتا ہے۔ اگر یہ سب فقیر کے نزدیک جائز نہ ہوتا تو ہرگز فقیروں پر اقدام نہ کرتا۔ (فتاویٰ عزیز ص ۱۶۷)

ختم خواجگان

اعمال مشائخ میں ختم خواجگان بھی مجرب ہے اور اس کی ترکیب مشہور و معروف ہے اور یہ ختم بھی مفید ہے۔ یا بدیع العجائب یا تحفہ یابدیع۔ ایک ہزار و دو سو مرتبہ پڑھے اور اول و آخر درود شریف دو سو مرتبہ پڑھے۔ خواہ تنہا یا دو اور دوسرے لوگ مل کر پڑھیں۔ (کمالات عزیزی صفحہ ۱۶۹)

جمعرات کو ختم قرآن

قرآن مجید کا ترتیب مندرجہ ذیل سے سات روز میں پڑھنا باعث اجابت ہے اور بہت جلد دعائیں مقبول ہوتی ہیں خواہ کسی حاجت یا ضرورت یا مقدمہ وغیرہ کے واسطے پڑھے۔ روز جمعہ سورہ فاتحہ سے آخر سورہ بائدہ تک، روز شنبہ سورہ العاکس سورہ توبہ تک، روز یک شنبہ سورہ یونس سے آخر سورہ مریم تک، روز دوشنبہ سورہ طہ سے آخر سورہ قصص تک، روز بھشنیہ سورہ عنکبوت سے آخر سورہ ص تک۔ روز چہار شنبہ سورہ زمر سے آخر سورہ رحمن تک۔ روز پنجشنبہ جمعرات سورہ واقع سے آخر قرآن تک جب قرآن ختم کرے تو سجدہ کئے اور حق تعالیٰ سے اپنا مطلب عاجزی سے چاہے۔ (کمالات عزیزی صفحہ ۱۷۰)

ختم سورۃ یسین

سورہ یسین کا ختم بھی ہر مہمت کے واسطے مشائخ سے ثابت ہے۔ جب کوئی ضرورت پیش آئے تو سورہ مذکور اس ترکیب پڑھے کہ ہر حرف لفظ یسین از سر نو شروع کرتا ہے۔ جب اس طریق سے سورہ ختم ہو جائے تو ستر گنا کئے سجدہ کئے اور اپنی حاجت نہایت عاجزی سے چاہے تا حال مطلب ہر روز معمول رکھے۔ (کمالات عزیزی صفحہ ۱۷۱)

شاہ ولی اللہ اور شاہ عبدالعزیز کی تعلیم کا خلاصہ

شاہ ولی اللہ اور شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہم اور شاہ ولی اللہ کے والد گرامی شاہ عبدالرحیم رحمۃ اللہ تعالیٰ کی تعلیمات کی جو تصویر ان کی تحریروں کے آئینے میں پیش کی گئی ہے۔ اس کے مزید خود حال ابھارنے کی چند ضرورت محسوس نہیں ہوتی کیونکہ قارئین حقائق کو اخذ کر ہی چکے ہیں۔ تاہم مختصر طور پر اس کا خلاصہ یہ ہے کہ ان تینوں باب بیٹوں کے نزدیک:

- بزرگوں کے سالانہ عرسوں میں حاضر ہونا • بزرگوں کی نذر نیاز دینا • اولیاء اللہ کے مزارات پر نذرین لے جانا • اولیاء اللہ کے مزارات پر جا کر نذرین پیش کر کے استمداد چاہنا • مشائخ کے عرسوں کا مقررہ ایام پر اہتمام کرنا • اہلیت اطہار کو امور تکوینیہ پر قیاد رہنا • اولیاء اللہ کے نام کی فاتحہ پڑھ کر کھانا تقسیم کرنا حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے میلاد پاک پر دن مقرر کر کے کھانا پکا کر تقسیم کرنا دن مقرر کر کے امین علیہم السلام کی نیاز دینا • کھانا سامنے رکھ کر قرآن پڑھنا اور اس کھانے کے متبرک ہو جانے کا عقیدہ رکھنا • ختم خواجگان وغیرہ دلانا جائز بلکہ ان شاہ صاحبان کے اپنے معمول میں ہے علاوہ ازیں بھی بیشمار ایسی چیزیں ان عبارات میں موجود ہیں۔ نیز یہ کہ ان شاہ صاحبان کی ایسی ہی متحد عبارتیں اور بھی موجود ہیں جو یہاں درج نہیں کی گئیں بلکہ انہیں مختلف مسائل کے حوالہ میں مختلف مقامات پر درج کر دیا گیا ہے۔ ان تمام تر تحریروں کو یکجا کرنے کے بعد یہ فیصلہ کرنا ہرگز مشکل نہیں کہ آج ان لوگوں کو اپنے روحانی باپ اور مہدین ماننے والوں نے ان کے عقائد کو مسخ و مٹا کر کے حقائق کا حلیہ بگاڑ کر رکھ دیا ہے۔ اگرچہ یہ سب کچھ کرنے کی ذمہ داری محض آج کے لوگوں پر ہی نہیں بلکہ شاہ ولی اللہ کی

باقی ذریت مثل اسماعیل دہلوی اور اسحاق دہلوی وغیرہ کے علاوہ مدرسہ دیوبند کے متشددین کا بھی گہرا ہاتھ ہے۔

بہر حال احقاق حق کے لئے جو کچھ عرض کر دیا گیا ہے وہ سمجھ لینے والوں کے لئے کسی طرح بھی کم نہیں۔ اللہ تبارک و تعالیٰ عامۃ المسلمین کو نئے نئے عقائد کو ختم دینے والے دین کے نقاب پوش ڈاکوؤں سے محفوظ رکھے اور جلد ایسا وقت لائے جب سمجھدار لوگ ان کے فتنہ و فساد کے جالوں کو توڑ کر ریزہ ریزہ کر دیں اور ان مکاروں کو مکاریوں کی قرار واقعی سزا عوامی عدالت میں دی جائے۔ جن فتنہ پردازوں نے اولیاء اللہ کے صاف ستھرے اور پاکیزہ مسلک کا مذاق اڑانے کے ساتھ ساتھ ہزاروں سیدھے سادے مسلمانوں کو فریب پر فریب دیا ہے۔

اور

اگر دنیا میں ان کی بدترین سازشوں کی سزا انہیں نہ بھی مل سکی تو ہم پھر بھی مایوس نہیں۔ ہمیں یقین اور مکمل اعتماد ہے کہ یہ قیامت کے دن اس عظیم ترین عدالت سے ہرگز نہیں بچ سکیں گے جس عدالت کے بعد کوئی مذلت نہیں۔

بہر حال اب آپ ان لوگوں کی ہیر پھیر کی مزید کئی ایک رنگ برنگی تحریروں کے بصارت سوز نمونے ملاحظہ فرمادیں:-

وہ بھی دیکھایہ بھی دیکھ • شاہ رفیع الدین کی دوسری شخصیت
نفی کے بعد اثبات یا اثبات کے بعد نفی • کافر و مشرک کو ترجمہ
قرآن سے پہلے کے فتوے • کبھی سب کچھ حرام کبھی سب کچھ جائز

اقتباسات فتاویٰ شاہ رفیع الدین متوجہ

فتویٰ نمبر (۱)

بعض آدمی جاندار جانوروں پر مثل گائے ابد بکری اور مرغ وغیرہ کو بزرگوں کی قبروں پر بطریق
نیاز لاتے ہیں اور خادموں کو دیتے ہیں اور ذبح کی قید مطلق نہیں کرتے۔ نقد و شہسوی کی طرح
نیاز کے لیے جلتے ہیں اور اس درگاہ کے خدا مختار ہیں اگر چاہیں ذبح کریں اور اگر چاہیں بیچ
دیں۔ اس قسم میں بھی قباحت نہیں۔ (فتاویٰ شاہ رفیع الدین صفحہ ۱۵)

فتویٰ نمبر (۲)

مزارات پر نیاز	جو نذر نیاز مردوں کیلئے کرتے ہیں وہ تین قسم کی ہے۔ ایک
جانور و غلہ وغیرہ	تو عوام مومنین کیلئے اور وہ محمود ہے۔ اسلئے کہ یہ حصولِ ثواب
لے جانا	اور دفعِ عذاب کیلئے مومنین کی اعانت ہے اور امروا شغفی
ایصالِ ثواب نذر	لِذَنبِكَ وَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ (اور بخشش
نیاز وغیرہ	طلب کر اپنے خلاف اونی کام کیلئے اور تمام مومن مردوں اور
نذر اولیاء اللہ	عورتوں کے لئے)۔ میں داخل ہے اور موتی کیلئے تصدیق
چالیس دن	کرنا حدیث میں بہت جگہ وارد ہوا ہے۔ از انجملہ معبدین
دو	عبادہ رضی اللہ عنہ کا کنواں بنوانا اور اس کو اپنی والدہ کی
	ثواب رسائی کیلئے وقف کرنا اور ان کا کہنا ہذا لَا اَمَّ سَعْد
	و ذرا حدیث میں ہے تابعین کرام سے کَانَ السَّلَفُ يَجْعَلُونَ
	الْأَطْعَامَ عَنِ الْمَيْتَةِ اَلْبَعِثِينَ يَوْمًا (سلف میت کی

ختم شریف

فاتحہ

قبروں پر

چڑھانے

تعیین یوم

عرس

طرف سے چالیس روز کھانا کھلانے کو پسند کرتے تھے اور اس کے شواہد بہت ہیں۔
فتاویٰ شاہ رفیع الدین صفحہ ۱۵

فتویٰ نمبر (۳)

دوسری قسم اولیاء کیلئے نذر ہے۔ اگر نیت میں ان کے ساتھ تسرع و احسان ہے
یقین ہے کہ خدا کے دوستوں کے ساتھ احسان کرنا رضائے الہی کا موجب ہے۔ اور امید
ہے کہ وہ بدلے کی جگہ اس نختے ہوئے سے زیادہ دیں گے۔ اور اگر ان کی التجا کے ساتھ
جناب الہی سے حاجت پورا ہونے کی نیت ہے۔ ظاہر ہے کہ ان کی دعا ہماری دعا سے
اور ان کی طاعت و مجاہدہ کی نسبت سے قبولیت میں زیادہ قریب ہے۔ اور اس احسان
کا طریقہ یہ ہے کہ صرف خدا کیلئے دیں اور اس کا ثواب کہ تصدق کا حق ہے، بطور تحفہ ان کو
پہنچائیں اس لئے کہ ثواب کا پہنچانا ثواب حاصل ہونے کے بغیر نہیں۔ تو اس صورت میں یہ اولیاء
اللہ ثواب کے لینے میں عبادت کرنیوالے کے نائب ہیں نہ کہ مجبور کے شریک۔

اور دوسرا طریقہ یہ ہے کہ ابتداء اس صدقہ کو اس شخص کی طرف سے دیں جیسا کہ جناب
نبوت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے علی المرتضیٰ کرم اللہ وجہہ کو وصیت فرمائی کہ جب تک تم زندہ ہو ہماری
طرف سے قربانی کرتے رہو۔ اور نیابت میں حج کا حکم ویسا ہے کہ میت کی طرف سے واقع ہو گا۔ اور
اس کے مانند وارث کے ادا کرنے سے نیابتاً مورث سے ساقط نہیں ہوتا۔

فتویٰ نمبر (۴)

جو کچھ اولیاء کی قبر پر لے جاتے ہیں وہ تین قسم ہے۔

اول :- ختم و فاتحہ کی مجلس میں حاضرانِ مجلس کیلئے ہوتا ہے۔ اگر یہ جماعت قبر
کے سرے پر ہوں اس جگہ تقسیم ہو۔ اور ثواب ان مردوں کو پہنچتا ہے۔
اور اگر گھروں میں ہوں حاضرین تقسیم ہو یہ قسم بھی قباحت نہیں رکھتی۔

دوم :- وہ کہ ان کی قبر کے مجاوروں کیلئے ہو کہ ان کی رضا کا موجب ہو اور کسی کی اولاد
کی خدمت کرنا اس کی رضا کا موجب ہو۔ اور حدیث شریف میں ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ
آلہ وسلم بکری ذبح فرماتے تھے۔ اس میں سے کچھ حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی سہیلیوں کو بھیجتے

تھے۔ اس میں بھی قباحت نہیں۔
سوم ۲۔ کوئی چیز بطریق تبدل و تغیر تعین معطیٰ نہ رکھیں تاکہ جو محتاج کہ چاہے لے جائے یہ بھی
 راجحت کی قسم سے ہے۔ جیسا کہ سبیل میں پانی کو اور سوسوں میں کھانے کو محتاجوں کیلئے مباح کرتے
 ہیں اسی طرح اس کا ثواب کسی کو پہنچاتے ہیں۔
 (احکام الدین فتاویٰ شاہ رفیع الدین مترجم صفحہ ۱۶ مطبوعہ لاہور)

صدیق حسن خان یا حبیبستان

سلطنتِ نجدیت کے تاجدار، نوابِ سندھ بہار، نوابِ پنجپالی سراب خیالی

آپ کھینچی جن نے کفر و شرک کی دیوار ہے
 خود ہی وہ دیوار یہ کرنے لگا سمار ہے

کفریات و شرکیات کا خاتمہ ✱ نجدیات پر نجدیات کا حملہ

حقیقتیں جن پر افسانوں کا گمان ہوتا ہے

سرکارِ نجدیات کا درسِ بدعات ● ختم ہی ختم

شہنشاہِ نجدیان - وہابیوں کے سلطان

صدیق حسن خان؟

ختم نمبر کا ختم خواجگان ایک

یہ ختم جس نیت و قصد سے پڑھا جاتا ہے وہی مقصد حاصل ہوتا ہے۔ طریقہ اس کا یہ ہے کہ
 پہلے ہاتھ اٹھا کر ایک بار سورہ فاتحہ پڑھے۔ سورہ فاتحہ کو بحسب اللہ سات بار پڑھے پھر وہ شریفِ شوبار
 پھر فاتحہ پڑھ کر ثواب اس ختم کا ان حضرات کو جن کی طرف یہ ختم منسوب ہے پیش کرے
 ان بزرگوں کے تعین نام میں اختلاف ہے پھر اللہ تعالیٰ سے حصولِ مدعا و وسیلہ ان بزرگوں
 کے چاہئے۔ اور جب تک کام نہ ہو مداومت رکھے۔ اللہ ہر مشکل کو آسان کر دیتا ہے۔
 اس ختم کو خواہ ایک شخص نہ پڑھے یا زیادہ لوگ پڑھیں لیکن رعایتِ مدد و ترکی اولیٰ ہے۔ کیونکہ
 اللہ تعالیٰ وتر ہے۔ وتر کو دوست رکھتا ہے۔

خانقاہ شریفِ مظہری کا دستور یہ ہے کہ بعد فاتحہ آخر کے دعا بلند
 آواز سے پڑھتے تھے اور کہتے تھے کہ ہم نے ثواب ان کلمات کا جو اس حلقہ
 میں پڑھے گئے ہیں۔ ارواحِ طیبات حضرات علیہ نقشبند و سائر اللہ عنہم کو
 پیش کیا اور اللہ تعالیٰ سے ہم امداد و استعانت بواسطہ ان حضرات کے چاہتے ہیں۔

مجدد الف ثانی کے ختم میں

معمول دعا کا اس طور پر تھا

میں کہتا ہوں کہ شیخ محمد بن علی نے خزینۃ الاسرار میں لکھا ہے امان جعفر صادق
 یا زید البسطامی والہو الحسن خرقانی اور جو بعد ان کے ہوئے ان سے شاہ نقشبند
 سب کا اس بات پر اتفاق ہے کہ قضاے حاجات و حصولِ مرادات و دفعِ بلا و قہر اعداء و حساد و رفعِ
 درجاء وصالِ قربات و ظہورِ تجلیات میں استعمال اس فائدہ جلیلہ و اسرار غریبہ کا تریاقِ معجوب ہے

● ختم خواجگان ● ختم نقشبندیہ ● ختم قادری ● ختم مجتہد
 ● شریعی پر ختم ● وسیلہ اولیاء ● غوثِ اعظم کی فاتحہ ● شریعی پر فاتحہ
 ● جمعرات کو ختم قرآن ● میت کیلئے ختم ● ساتواں شریف ● ختم
 ● شریف حزبِ اعظم ● ختم شریف بخاری شریف ● ختم شریف یا سلام

طریقہ اس ختم کا یہ ہے کہ !

سویار استغفار پڑھے، اور سات بار فاتحہ اور سو بار درود شریف اور ننانویسے بار اَلَمْ لَشَیْخ اور ایک ہزار بار سورہ اخلاص۔ پھر سات بار سورہ فاتحہ پھر وقت تمام ہونے اس ختم کے سو بار درود پھر حاجت کا سوال کرے اور مقصود کا طالب ہو بِاِذْنِ اللّٰهِ وہ حاجت پوری ہوگی۔ اور چار دن سے تجاوز نہیں کرے گی اور سات دن تک اسی طریق پر ضرور مداومت کرے۔ الخ

”محرر سطور اگرچہ کسی شیخ کا مرید نہیں لیکن آباؤ اجداد و مشائخ میرے سب نقشبندیہ گذرے ہیں۔ اگرچہ اُن کو اجازت مجملہ سلاسل سلوک کے بھی حاصل تھے۔ اس لئے میں نے اس ختم کا ذکر کرنا مناسب سمجھا۔ برکات اس ختم کے لَا تَخْفَ عِنْدَ حَدٍّ ہیں۔ خزانۃ الاسرار میں تفصیل اس اجمال کے لکھی ہے اور طریقہ مجددیہ کو بھی بابت اس ترتیب کے ذکر کیا ہے۔

”والد مرحوم میرے نقشبندی تھے“ اور قاضی محمد بی علی شوکانی نقشبندی تھے۔ اور اہل خاندان شاہ ولی اللہ محدث، مرزا مظہر جان جاناں بھی اسی طریقہ علیہ پر تھے۔ وِلّٰہِ السَّلَام۔ شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی نے فرمایا۔ در اعمال مشائخ ختم خواجگان نیز مجرب است و طریقہ او معروف و مشہور و ختم یا بدیع العجایب بالخیر یا ایک ہزار دو صد بار در اول و آخر درود صد بار نیز خواہ تنہا خواہ یک جماعت نیز مجرب است (انتہی)

ختم نمبر (۲)

ایک طریقہ ختم خواجگان کا یہ ہے کہ سو بار درود کے ہر جز کو مع تسبیح پڑھے۔ و فاتحہ سات بار۔ درود ایک سو بار، اَلَمْ لَشَیْخ اُنہتر بار، اخلاص ایک ہزار بار، درود ایک ہزار بار۔ پھر فاتحہ سات بار، درود ایک سو ایک بار۔ اور کسی قدر شیرینی پر فاتحہ حضرات مشائخ پڑھ کر تقسیم کرے (واللہ اعلم)

”الدا والد دامطبوعا لا ھو رصفھا ۱۱۱“
تصنیف نواب صدیق حسن خان بھوپالی

ختم حضرت مجدد شیخ احمد سرسندی رحمۃ اللہ علیہ ختم نمبر (۱) تین بار

یہ ختم واسطے حصول جمیع مقاصد و حل مشکلات کے مجرب ہے۔ پہلے سو مرتبہ درود پڑھے پھر پانچ سو بار لا حول ولا قوۃ (اَلَا بِاللّٰهِ الْعَلِیِّ الْعَظِیْمِ) بلا کم و بیش۔ پھر سو بار درود اس ختم کو ہمیشہ پڑھتا رہے۔ یہاں تک کہ مطلب حاصل اور مشکل حل نہ ہو۔ مرزا صاحب قدس سرہ نے قاضی ثناء اللہ مرحوم کو لکھا تھا کہ ختم خواجگان و ختم جحد درمنا اللہ تعالیٰ عنہم ھو دن بعد حلقہ صبح لازماً کر لو۔ (الدا والد وا۔ صدیق حسن بھوپالی صفحہ ۱۱۲)

ختم قادریدہ ختم نمبر (۳)

اس کو مشائخ نے واسطے برآمد مہم کے مجرب سمجھا ہے۔ عروج ماہ میں تین تہنہ (جمعات) سے شروع کر کے تین دن تک پڑھے۔ بسم اللہ مع فاتحہ و کلمہ تحمید و درود سورہ اخلاص ہر ایک کو ایک سو گیارہ بار۔ پھر شیرینی پو فاتحہ پڑھ کر اور ثواب اس کا روح پور قوت و انحضرت و مشائخ طریقت کو دے کر تقسیم کرے۔ (الدا والد وا۔ صفحہ ۱۱۲)

دیگر ختم قادریدہ ختم نمبر (۴) پانچ

پہلے دو رکعت نماز پڑھے۔ ہر رکعت میں سورہ اخلاص گیارہ بار پھر بعد سلام کے پھر درود ایک سو گیارہ بار پڑھے۔ اَللّٰھُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ مَعْدِنِ الْجُودِ وَ اَلْکَرَمِ وَ عَلٰی اٰلِ مُحَمَّدٍ وَ بَارِکْ وَ سَلِّمْ۔

پھر شیرینی پر فاتحہ شیخ جیلانی رضی اللہ عنہ پڑھ کر تقسیم کرے (الدا والد وا۔ صفحہ ۱۱۲)



ختم تشریف برائے میت

۴
چم

جس کے پاس ختم قرآن یا تہلیل ہو اس سے کہے کہ دس بار قل ھو اللہ احد مع بسم اللہ پڑھے۔ پھر دس بار دُعا شریف پڑھے۔ پھر دس بار سُبْحَانَ اللّٰهِ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ وَلَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاللّٰهُ اَكْبَرُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ۔ پھر دس بار اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لَهَا وَارْحَمْہَا۔ پھر اٹھ کر سورہ فاتحہ پڑھ کر آواز بلند سے کہے کہ ثواب ان کلمات طہیات کا جو اس حلقہ میں پڑھے گئے اور ختم قرآن و ختم تہلیل کا فلاں کی رُوح کو پیش کیا۔ لوگ حلقے کے یوں کہیں گے۔ نَبَاً لَقَبَلْنَا مِنْكَ اَنْتَ السَّمِیْعُ الْعَلِیْمُ۔ (الدّٰ والدّٰوا۔ صفحہ ۵۹۸)

ختم نمبر (۷)

ختم فاتحہ برائے حاجت

نہ کرنا چاہتے باشند می باند کہ فاتحہ الکتاب بخواند
ولبعد از ختم حاجت بخواند کہ انشاء اللہ حاجت برآید
(الدّٰ والدّٰوا۔ صفحہ ۵۹۹)

ختم نمبر (۸)

ختم جمعرات اور ساتواں

قرآن شریف کا ختم کرنا واسطے کار براری کے مجرب ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں ہے لیکن اگر اس ترتیب سے پڑھے تو بہتر ہے۔ اجابت میں اسیر التاثر ہوگا۔ یعنی دلی جمعہ کے اول بقرے سے تا آخر ماندہ پڑھے ہفتہ کو انعام سے آخر تو بہر تک۔ اتوار کو یونس سے آخر مریم تک۔ پیر کو طہ سے آخر قصص تک۔ منگل کو عنکبوت سے سورہ قح تک۔ بدھ کو زمر سے آخر سورہ رحمن تک اور جمعرات کو واقعہ سے آخر قرآن تک۔ پھر وقت ختم کے مسجد

کرے اور اللہ تعالیٰ سے اپنی حاجت مانگے وہ پوری ہوگی۔ شاہ اہل اللہ قدس سرہ العزیز نے بھی چار باب میں اس ترکیب کو اختیار کیا ہے اور کہا کہ تمام خواندن قرآن در ہفت روزہ بریں ترتیب اسرّع در اجابت است۔ (الدّٰ والدّٰوا۔ صفحہ ۵۹۹)

ختم نمبر (۹)

ختم حزب الاعظم

تعلین رمضان شریف

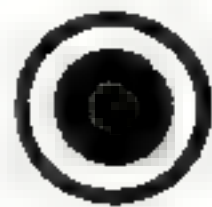
میں کہتا ہوں کہ یہ کتاب حزب الاعظم جمع اذکار و ادعیہ میں بحرف اسانید و تحاریج کتاب ہے مثل و مثال ہے۔ میں نے اس کو بہت بار پڑھا ہے اور اکثر صلا رمضان میں پڑھا کرتا ہوں۔ (الدّٰ والدّٰوا۔ صفحہ ۵۹۵)

ختم بخاری شریف

۱۰
دس

جس طرح ختم قرآن مجید کائنات دن میں کیا جاتا ہے یا تیس دن میں اسی طرح بمقتضائے حال و وقت اس کتاب کو ختم کرنا چاہیے۔ میں نے کسی کتاب میں صراحت تو کیب ختم کی نہیں پائی فقط یہ پایا کہ اس کا ختم کذا و کذا نفع دیتا ہے۔ بہر حال باوجود ہرگز نہ طرف قبلہ کے کہے ساتھ حضور و شروع و حضور دل کے پڑھے یا کسی اور کو حکم دے۔ خواہ ایک شخص ختم کرے یا ایک جماعت پڑھے۔ نفع اس کا متعین ہے۔ وَ لِلّٰهِ الْحَمْدُ۔

(الدّٰ والدّٰوا۔ نواب صدیق حسن بھوپالی مد)



ختم نمبر (۱۱)

ختم۔ یا۔ سلام

اسم مبارک "یا سلام" ایک لاکھ پچیس ہزار بار پڑھنا مجرب ہے۔ قاضی ثناء اللہ پانی پتی نے یہ ختم واسطے مرزا صاحب قدس سرہ کے پڑھا تھا۔ (الدوا والدوا صفحہ ۱۱۴)

تِلْكَ أَحَدُ عَشْرَةَ

نجدیوں کے امام باکمال و پیشاں شہر ملکہ بھوپال نواب بے نقاب و بے حجاب، سراپا سراب جناب و دو تمام صدیق حسن خان کی تصنیف الداء والدواء میں درج شدہ اگر تمام ختم نقل کئے جائیں تو ختم شریف کے تمام عنوانات ان ختموں میں ہی ختم ہو سکتے ہیں۔ بہر حال نہایت اختصار سے صرف گیارہویں شریف کی نسبت سے گیارہ ختم شریف درج کرنے پر اکتفا کیا جاتا ہے۔ اور ان ہی گیارہ جات میں گیارہویں والی سرکار حضور سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ختم شریف بھی شامل ہے۔ اور یہ ختم شریف خواجگان کی طرح اس شان سے شامل ہے کہ شیروینی سلسلے رکھ کر حضور سیدنا غوث پاک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روح پر فتوح کو نواب پہنچایا جائے۔

چونکہ آپ سب عبارات خود بھی ملاحظہ فرما چکے ہیں۔ اس لئے ان پر مزید تبصرہ کرنے کی ضرورت معلوم نہیں ہوتی۔

ہاں! البتہ یہ بات آپ کے سامنے لانا ضروری ہے کہ پیشوائے وہابیاں نواب صدیق حسن خاں صاحب اپنی اس کتاب کی ہر عبارت کو قرآن و حدیث کا مظہر قرار دیتے ہیں۔ چنانچہ وہ تنبیہ کے عنوان سے اسی کتاب میں رقمطراز ہیں:-

تَنْبِيْهِ نَوَابِ

میں نے اس رسالے میں انہیں اعمال کو ضبط کیا ہے جو نہایت

صحت و قبول شہرت کے ساتھ ماثور ہیں اور اکثر اعمال کی بنیاد آیات کتاب اللہ یا حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ہے۔ اور وہ اعمال جو مشائخ طریقت سے منقول ہیں ان میں سے چند اعمال صحیح و مجرب کو اخذ کر کے لکھا ہے۔ اور جن اعمال کو ترک کر دیا ہے اس وجہ سے ہے کہ ان میں طول عمل تھا۔ یا مجرب ہونا ان کا معلوم نہیں ہے یا صورت شرعی سے بعد پایا جانا تھا وہ بے گنتی ہیں۔

اگر جملہ راسخ و متقدمین انشا کنند
مگر دفترے دیگر را ملا کنند

ان اعمال کے بجالانے میں وجود اثر کا اسی وقت ہو سکتا ہے کہ عامل متقی اور معمول بہ معتقد ہو۔ جن اشخاص اہل علم و مشائخ طریقت سے یہ اعمال ماثور ہیں۔ وہ سب اہل تقویٰ اور صاحب نسبت تھے۔ یہی وجہ ہے کہ ان اعمال کا تخلف کرنا نہ تھا۔ الخ (الدوا والدوا صفحہ ۱۲۶)

نواب صاحب کی تنبیہ سے صاف طور پر واضح ہو جاتا ہے کہ یہ تمام قسم کے ختم شریف قرآن کریم اور حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ثابت ہیں۔ اور ان کی بنیاد قرآن و حدیث پر ہے اور یہ ان مشائخ طریقت کے اعمال ہیں جو عامل، متقی، اہل علم، اہل تقویٰ اور صاحب نسبت تھے۔ اسی وجہ سے ان اعمال کا اثر خلاف نہیں ہوا کرتا تھا۔ اب یہ فیصلہ یا تو قارئین کریں یا پھر نواب صاحب کی ذریت کرے جن کے مقدر میں کسی سے منسوب ہونا لکھا ہی نہیں۔ اس لئے کہ ان کی نظر میں نسبت اور طریقت شرک و بدعت کا دوسرا نام ہے۔ اور مزے کی بات یہ ہے کہ نواب صاحب خود بھی تو دوسری تصانیف میں اپنی ذریت سے پیچھے نہیں:-

حقیقت ہو یا افسانہ مگر یہ بات ظاہر ہے
گمریاں چاک نجدیت نے نجدیت کا کوڑالا

ثناء اللہ وہابی کی قلابازیاں

• انکار اقرار • اقرار انکار • کبھی جائز کبھی ناجائز • کبھی غلط کبھی ٹھیک • مجھول بھلیاں • بدحواسیاں • تضاد پر تضاد • چکر بچکر •

میت ہو

قرآن خوانی کا ثواب پہنچانا جائز ہے

- کسی آیت یا حدیث سے تلاوت قرآن کے ثواب رسائی کا ثبوت نہیں۔ نہ زمانہ رسالت میں اس کا ثبوت ملتا ہے۔ (گویا بدعت ٹھہرے گی)
- حنفی علماء اسے کو مالی عبادت پر قیاس کر کے جائز کہتے ہیں۔ (گویا وہابیوں کے نزدیک ناجائز ہے) فتاویٰ ثنائیہ جلد دوم - صفحہ ۳۱

جمہور اہلسنت قرآن کی ثواب رسائی کو قائل ہیں؟

- نیل الاوطار سے بحیثیت مجموعی ملتا ہے کہ جمہور اہل سنت کے نزدیک تلاوت قرآن کا ثواب بھی میت کو ملتا ہے۔ فتاویٰ ثنائیہ جلد دوم صفحہ ۳۱ (گویا امام الہدایہ شوکانی نے مان لیا ہے اسلئے بدعت نہیں بلکہ عقیدہ جمہوریہ)

ایصال ثواب کا کھانا کھا جاؤ

- سوال ۱۔ نزدیکتا ہے مردہ کے دعوت کھانا حرام ہے۔

- جواب: کوئی شخص ایصال ثواب کیلئے غریاء و مساکین کو کھانا کھلائے تو جائز ہے۔ (فتاویٰ ثنائیہ جلد دوم صفحہ ۳۳)

ایصال ثواب کا کھانا بدعت ہے

- ختم میت جو آجکل دیا جاتا ہے کہ بعد مرنے کے کھانا رکھ کر کچھ پڑھتے ہیں اور کھانا تقسیم کرتے ہیں تو آنحضرت کے زمانہ میں نہ تھا لہذا بدعت ہے۔ (فتاویٰ ثنائیہ جلد دوم - صفحہ ۴۳)

سورۃ یسین

پڑھنے کا ثواب میت کو پہنچا ہے

- ابو داؤد میں منقول ہے یسار سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنے مردوں پر سورۃ یسین پڑھو اور حکم میت کو بھی شامل ہے۔ فی الحقیقت میت ہی کیلئے ہے۔ (فتاویٰ ثنائیہ جلد دوم صفحہ ۳۶)

قرآن پڑھنے کا ثواب میت کو پہنچانا بدعت ہے

- قرأت قرآن کا ثواب پہنچانے کا دستور زمانہ رسالت اور عہد خلافت میں نہ تھا۔ لہذا بدعت ہے۔ (فتاویٰ ثنائیہ جلد دوم صفحہ ۴۳)
- برائے ثواب قرأت قرآن للمیت میرے نزدیک مراحا کسی مرفوع حدیث سے ثابت نہیں۔ نیز صحابہ و تابعین سے بھی ثابت نہیں۔ اس لئے اس کے مشروعیت پر قائل ہے۔ (فتاویٰ ثنائیہ جلد دوم صفحہ ۳۸)

نکتہ:- (گویا سورۃ یسین قرآن نہیں اور اگر اس کو قرآن مان بھی لیا جائے تو وہ میت کو ثواب بخشے کیلئے نہیں پڑھی جاتی بلکہ یسین پڑھ کر مردوں پر

دم کیا جاتا ہے تاکہ قبر میں سانپ ڈس میں تو زہر زیادہ اثر نہ کرے۔ وہ مولوی ثناء اللہ تیری قلابازیاں بھی نادیر روزگار ہیں۔

ہیئت کو قرآن خوانی کا ثواب جائز ہے

● سوال :- ہیئت کو ثواب رسانی کی غرض سے بہ ہیئت اجتماعی قرآن خوانی کرنا درست ہے یا نہیں۔

● جواب :- بہ ہیئت نیک جائز ہے اگرچہ ہیئت کذائی سنت سے ثابت نہیں ہے۔

(فتاویٰ ثنائیہ - جلد دوم - صفحہ ۱۵۷)

نکتہ :- گویا اس ہیئت کذائیہ کے علاوہ قرآن خوانی کا ثواب سنت سے ثابت ہے۔ حالانکہ اوپر قرآن خوانی کی مشروعیت میں تامل تھا۔

گیارہویں شریف جائز ہے۔ گیارہویں شریف بدعت ہے

سوال :- کل یہاں ایک جلسہ شگلور کی مسلم لائبریری کا ہوا۔ جس میں مولوی حاجی غلام محمد شملوی (دہانی) نے لیکچر دیا۔ دوران تقریر گیارہویں اور بارہویں میں برائے ایصال ثواب غریب کو کھانا وغیرہ کھلانا جائز ہے آپ اس کے عدم ثبوت میں دلائل پیش کریں۔

جواب :- گیارہویں بارہویں کی بابت اختلاف صرف اتنی بات پر ہے کہ مانعین اس کو لَعْنُوا اللہ سمجھ کر مَا أَهْلَ يَهُ لَعْنُوا اللہ میں داخل کرتے ہیں۔ اور قائلین اس کو لَعْنُوا اللہ نہیں مانتے۔ مولوی غلام محمد صاحب نے اسے اختلاف کو مٹانے کے کوشش کی ہوگی کہ گیارہویں بارہویں کا کھانا بغرض ایصال ثواب کیا جائے۔ یعنی نیت یہ ہو کہ اللہ بزرگوں کے روح کو ثواب پہنچے نہ کہ یہ بزرگ خود اسے کھانے کو قبول کریں۔ اس صورت میں واقعی اختلاف اٹھ جاتا ہے۔

ہاں نام کا جھگڑا باقی رہ جاتا ہے کہ اس قسم کے محفلوں کو گیارہویں بارہویں کہیں یا نذر اللہ کہیں۔ اس میں شک نہیں کہ گیارہویں کے ناموں کا ثبوت نہیں اس سے شکیہ

نام نہیں لینے چاہئیں۔ (فتاویٰ ثنائیہ - جلد دوم - صفحہ ۱۵۷)

قلا بازی پر قلابازی

مذکورہ عبارت میں مولوی ثناء اللہ صاحب نے جس بھڑکے سے انداز سے قلابازی پر قلابازی کھائی ہے۔ قارئین ان سے یقیناً لطف اندوز ہوئے ہوں گے اور وہابیوں کی قلابازیوں کے ساتھ ان کی تقیہ بازیوں کے بھی قائل ہو گئے ہوں گے۔ یعنی جب دیکھا کہ یہاں نجدیت کی دال نہیں گلے گی تو ایصال ثواب سمجھ کر گیارہویں بارہویں کو جائز قرار دیدیا۔ اور جب دوسرے مولوی کی باری آئی تو اس نے اپنی جماعت کا آدمی سمجھ کر قلابازی دیکھائی کہ ہاں اس نے اختلاف مٹانے کی کوشش کی ہوگی۔ اور اس طرح اختلاف مٹ بھی جاتا ہے کہ گیارہویں بارہویں تاریخ کو ایصال ثواب کیا جائے۔ پھر سوال کرنے والے وہابی کا عدم ثبوت یاد آگیا تو پھر قلابازی کی بازی جیتنے کی کوشش کی کہ ہاں! اگر ان ناموں گیارہویں بارہویں کو لَعْنُوا اللہ نہ سمجھا جائے تو ٹھیک ہے۔ پھر کچھ اور یاد آگیا تو لکھ دیا کہ نہیں نہیں! یہ نام ٹھیک نہیں اس لئے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ میں ان کا ثبوت نہیں ملتا۔

اس مسئلہ کے علاوہ

ایصال ثواب کے لئے قرآن خوانی وغیرہم کے متعلق جس طرح مولوی ثناء اللہ نے پٹنیاں کھائی ہیں وہ محتاج وضاحت نہیں۔ بہر حال ان لوگوں کا مذہب ایکٹ گورکھ دھندہ ہے جس کے سر پر کا پتہ لگا لینا سچے شہیر لانے سے کسی طرح بھی کم نہیں مولوی ثناء اللہ کی اسی قسم کی سینکڑوں بدعواسیاں اور بھی ہیں جنہیں دانستہ طور پر قلم انداز کر دیا ہے۔ اور یہ چند متصادم تحریریں "مشتے نمونہ از خروارے" کے تحت ہدیہ تاریخین کے ایک کسی اور مولوی کی داستان عقائد کی نقاب کشائی کرتے ہیں۔



اسماعیل دہلوی اپنی فتوؤں کی زد میں

مختصر تعارف حقائق کی روشنی میں

خاندان و شخصیت

- سکھوں کا بہانہ بنا کر مسلمانوں پر حملہ کرنا والا، انگریزوں کا ایجنٹ۔
- افغانوں سے لڑتے ہوئے مسلمانوں کے ہاتھوں قتل ہو کر لاہور شہید۔
- مقتدر کج کافر کہنے والے غیر مقتدروں کا ایسا ایجنٹ جسے دیوبند کے مقتدر بھی اپنا پیشوا مانتے ہیں۔
- شاہ ولی اللہ دہلوی کا ایسا سبیل پوتا جس نے اپنے دادا کے عقائد کا قلعہ سمار کر دیا۔
- شاہ عبدالعزیز دہلوی کا وہ لائق شاگرد اور بھتیجا جس نے شاہ عبدالعزیز کے مسلک کے بچے ادھر کر رکھ دیئے۔
- کافر ساز فیکٹری دیوبند کا پروپیگنڈا بیڑ۔
- شرک و بدعت اند سٹریٹ میچ آباد کا یلچنگ ڈائریکٹر۔
- شاہ عبدالرحیم دہلوی کے خاندان کا وہ خوش نصیب فرد جس کے سنگین فتوؤں نے اپنے دادا پر دادا کو بھی کافر و مشرک اور بدعتی بنا دیا۔

توحید کا تصور

اللہ تعالیٰ جھوٹ بولنے پر قادر ہے، اگر یہ تسلیم نہ کیا جائے تو انسان کی طاقت خدا سے بڑھ جائے گی۔ (یک روزی مصنفہ اسماعیل دہلوی صفحہ ۱۲)

اللہ کے مکر سے ڈرو۔

(تقوۃ الایمان صفحہ ۳۴)

رسالت کا تصور

- حضور علیہ السلام مکر میں مل گئے ہیں۔ محمد مصطفیٰ کسی چیز کے مختار نہیں۔
- حضور علیہ السلام بڑے بھائی ہیں لہذا ان کی عزت بڑے بھائیوں جیسی کرنا چاہیئے۔
- پیغمبروں کی شان اُمت میں اس طرح ہے جس طرح گاؤں کے چوہدری کی۔ اللہ چاہے تو کروڑوں محمد کے برابر پیدا کر دے۔ انبیاء ناپچرزورے ہیں۔ پیغمبر خدا کے حضور میں چوہدریوں چماروں سے بھی زیادہ ذلیل ہیں۔ (ماخوذ از تقوۃ الایمان مصنفہ اسماعیل دہلوی)

نماز کا تصور

نماز میں حضور علیہ السلام کے خیال کے بجائے گدھے اور بیل کا خیال بہتر ہے۔

(صراط مستقیم صفحہ ۸۶)

خاتونِ جنت اور اپنے پیر کا تصور

اسماعیل دہلوی اپنے پیر سید احمد کے متعلق لکھتا ہے:-

”ایک دن جناب ولایت مآب حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم اور سیدۃ النساء فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کو خواب میں دیکھا۔ پس جناب علی المرتضیٰ نے آپ کو اپنے دست مبارک سے غسل دیا اور آپ کے جسم کو خوب اچھی طرح شست و شو کی جس طرح والدین اپنے بیٹوں کو نہلاتے ہیں اور شست و شو کرتے ہیں۔ اور جناب فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا نے نہایت عمدہ اور قیمتی لباس اپنے دست مبارک سے آپ کو پہنایا۔ پس اس واقعہ کے سبب سے کمالات طریق نبوت جلوہ گر ہوئے۔ (صراط مستقیم صفحہ ۲۲ اسماعیل دہلوی)

اسمعیلی شریک کے نمونے

۱۔ کسی کے نام کی منت نامنی اس کے نام کا جانور کرنا شرک ہے۔ اس بات میں انبیاء اولیاء اور جن، شیطان، مجھوت، پری میں کچھ فرق نہیں۔ جس سے یہ معاملہ کرے مشرک ہو جائے گا۔ (تقویۃ الایمان صفحہ ۶)

۲۔ کسی کے نام کا ختم پڑے یا اس کی صورت کا خیال باندھے اس عقیدے سے آدمی البتہ مشرک ہو جاتا ہے۔ خواہ یہ عقیدہ انبیاء اولیاء سے رکھے خواہ پیرو شہید سے۔

۳۔ اس کی طرف جانور لے جانے اور وہاں ملتیں ماننی۔ اس (قبر) پر غلاف ڈالنا اور اس کی چوکھٹ کے آگے دعا کرنی، پتھر کو بوسہ دینا، غلاف پکڑ کر دعا کرنا اس کے گرد روشنی کرنا، اس کے مجاورین کو خدمت میں مشغول ہونا، جھاڑو دینا، روشنی کرنا، فرش بچھانا، پانی پلانا، وضو اور غسل کا لوگوں کیلئے سامان درست کرنا، قبر کو بوسہ دینا وغیرہ وغیرہ تو اس پر شرک ثابت ہوتا ہے۔ (تقویۃ الایمان ص ۸)

۴۔ جو نذر نیاز اور ملتیں ملنے یہ اشراک فی التصرف ہے (تقویۃ الایمان ص ۸)

اسمعیلی بدعتیں

رتبجا، دسواں، چالیسواں، فاتحہ صحابہ کے وقت نہیں تھا اس لئے بدعت، باطل اور مردود ہیں۔ (تذکیر الاخوان تقویۃ الایمان ص ۶)

ربیع الاول میں مولود کی محفل ترتیب دینا، ربیع الثانی کو گیارہویں کرنا، جمادی الاولیٰ میں بدیع الدین شاہ کے عرس پر جانا، شعبان میں حلوا پکانا اور چراغ بہت سے جلانا، رمضان میں اخیر جمعہ کو خطبہ الوداع پڑھنا، شوال میں عید کے روز سیویاں پکانا، بعد نماز عیدین بغلیگر ہونا، رتبجا، دسواں، چالیسواں اور چھ ماہی اور برسی عرس مردوں کے کرنا، حافظوں کو قبر پر بٹھلانا، قبروں پر چادریں ڈالنا، مقبرے بنانا،

دور دور سے سفر کر کے قبروں پر جانا، اور توشے اور سرمینیاں کرنا، ختم بزرگوں کے نام کے یا قرآن کی آیتوں کو معکوس کرنا، شغل بزرخ وغیرہ ایجاد کرنا، عورتوں کا مردوں سے اور مردوں کا عورتوں سے سلام علیک کرنے کو میصوب سمجھنا یہ سب بدعتیں ہیں اور مردود اور باطل ہیں۔ (تقویۃ الایمان ص ۵)

چستی، قادری، نقشبندی، سہروردی، رفاعی وغیرہ ٹوٹے بننا بنانا بدعت ہیں۔ (تقویۃ الایمان صفحہ ۵۴)

اسمعیل دہلوی کی غیبی فتوے

(جھوٹ ہی جھوٹ)

در اصل تو یوں ہے جو لوگ نذر اور نیاز میں نافرمانیوں اور کفر کا ارتکاب کرتے ہیں ان کو ثواب پہنچانا منظور نہیں بلکہ وہ تو شرک کرتے ہیں اور جانتے ہیں کہ یہ کام بزرگوں کیلئے کئے جاتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ کی عبادت کا معنی ان کے ذہن میں ہرگز نہیں ہوتا۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ جو لوگ توشوں اور نیازوں میں بہت روپیہ خرچ کرتے ہیں اگر ان سے پوچھا جائے کہ تم نے خدا تعالیٰ کیلئے بھی کوئی چیز دی تو کہیں گے نہیں اور بعض تو ان بزرگوں کو اللہ تعالیٰ پر توجیم دیتے ہیں۔ (مرآۃ المستقیم ص ۹)

اسمعیل دہلوی اپنے فتوؤں کی زد میں

فاتحہ، عرس، نذر، نیاز

وہاں کے سوا اور صورتیں کہ ایک تو ان میں سے کنواں کھودنا مردی ہے۔ چٹ پنچہ حدیث میں وارد ہوا ہے کہ سعد بن معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں عرض کی کہ میری والدہ اچانک فوت ہو گئی ہے اور بول نہیں سکی۔ اگر وہ بول

سکتی تو کچھ وصیت کرتی۔ پس اگر اُس کے واسطے کچھ کروں تو اُس کو نفع پہنچے گا۔
 آپ نے فرمایا کہ کنواں کھودو اور کہو کہ یہ سعد کی والدہ کیلئے
 ہے۔ دوم: جمعہ کے دن والدین کی قبر پر سورۃ یسین کا پڑھنا اور دھواں لے کر اور
 اُم المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے اپنے بھائی عبد الوہاب رضی اللہ
 عنہ کی طرف سے اُن کی وفات کے بعد غلام آزاد کئے اور باقی عبادتوں
 کو بھی اس پر قیاس کرنا چاہیئے۔ پس جو عبادت کہ کسی مسلمان سے روا ہو اس کا
 ثواب کسی فوت شدہ کی روح کو پہنچائے اور جناب الہی میں دعا کرنا اس کے پہنچانے کا
 طریق ہے اور بہت بہتر اور مستحسن طریقہ ہے۔ اور وہ شخص کہ جس کی روح کو ثواب پہنچا رہا ہے
 اگر اُس کے حقداروں میں سے ہے اس کے برابر ثواب پہنچانے کی خوبی بہت زیادہ ہوگی۔
 پس امور مرقومہ یعنی اموات کے فاتحہ اور عرس اور نذر و نیاز
 میں اتنی بات کی خوبی میں کچھ شک و شبہ نہیں (مراط مستقیم ص ۹۶)

اولیاء اللہ کی قبروں کی طرف سفر کرنے کا فائدہ

اگرچہ صاف باطن لوگوں کو اولیاء اللہ کی قبروں کی طرف سفر کرنے سے کسی قدر
 فائدہ ہوتا ہے۔ (مراط مستقیم ص ۸۹)

مرشد کی رضا پر جان دینا

اور مرشد کی محبت اس طرح چاہیئے کہ اپنے مال اور جان کو اُس کی
 رضا اور آرام کے واسطے خرچ کر دے۔ اور دنیا کی کسی چیز کو
 اُس کی رضا مندی سے زیادہ عزیز نہ جانے۔ اس لئے کہ جو نفع پیر سے پہنچتا ہے اس کا
 فائدہ تمام دنیا سے ہزار ہا درجہ بہتر ہے۔

چشتی، قادری، سہروردی، نقشبندی سلسلے

آپ گذشتہ صفحات میں پڑھ چکے ہیں کہ چشتی، قادری، سہروردی،
 نقشبندی سلسلے اسماعیل کے نزدیک بدعتی ٹوٹے ہیں۔ اب اپنے پیر کے متعلق ان لوگوں
 سے وابستگی کے متعلق اسی اسماعیل کا وہابیت تو رفتوی ملاحظہ کریں۔

وہابیت تو رفتوی

سعاتہ کے خزانوں کے کنجے آپ کے ہاتھ آگئے اور وہ کنجے کیا تھے یعنی
 ملازمت جناب ہدایت مآب قدوہ ارباب صدقہ و صفاء زبدۃ اصحاب فنا و بقا،
 سید العلماء، سند الاولیاء، رحمت اللہ علیہ، دارث الانبیاء والمرسلین
 مرجع ہر ذلیل و عزیز، مولا نا و مرشد نا الیشیع عبد العزیز، متع اللہ
 المسلمین، بطول بقائہ و اعترافا و سائر المسلمین بجدہ و علائہ
 کے اور آپ کو آنجناب کے ساتھ طریقہ نقشبندیہ میں بیعت حاصل ہوئی۔

الفقہ حضرت سید صاحب کو تینوں طریقوں یعنی قادریہ، چشتیہ، نقشبندیہ کی
 نسبت مبادی سے پہلے حاصل ہو گئی۔ نسبت قادریہ اور نقشبندیہ کا بیان ہے کہ حضرت
 غوث الثقلین اور جناب حضرت خواجہ بہاؤ الدین نقشبند
 کی روح مقدس آپ کے متوجہ حال ہوئی۔ الخ

نسبت چشتیہ کا بیان اس طرح ہے کہ ایک دن آپ خواجہ خواجگان
 خواجہ قطب الاقطاب بختیار کاکی قدس سرہ کی مرقد منور
 پر تشریف لے گئے اور اُن کی مرقد مبارک پر موقوف ہو کر بیٹھ گئے
 اس اثنائیں اُن کی روح پُرفور سے ملاقات ہو گئی اور آنجناب یعنی حضرت قطب الاقطاب نے آپ پر
 نہایت قوی توجہ کی کہ اس توجہ کے سبب سے ابتدا حصول نسبت چشتیہ کا ہو گیا۔ (مراط مستقیم ص ۸۹)

اسمعیل دہلوی مرزا بیوں کا پیشوا ہے

پکی قبروں سے منع کرنیوالوں کی پکی قبریں

اسمعیل دہلوی نے مرزا قادیانی کے پیدا ہونے کی

پیشگوئی کی تھی

اسمعیل اور اسکے پیروں کی قبروں پر مرزا بیوں کا قبضہ

ایک دلچسپ خبر

بالاکوٹ میں شہداء کے مزاروں پر مرزا بیوں کا تصرف

خان عبدالقیوم خان وزیر اعلیٰ صوبہ سرحد فی الفور متوجہ ہوں

لاہور۔ ۷ جون۔ ڈاکٹر خالد صاحب ابھی ابھی بالاکوٹ ضلع ہزارہ صوبہ سرحد سے تشریف لائے ہیں۔ ان کا بیان ہے کہ مرزائی یہاں سید احمد بریلوی اور حضرت شاہ اسمعیل شہید کے مزار پر نچتہ بنوا رہے ہیں۔ اور ان مزاروں پر کتبے بھی نصب کر رہے ہیں۔ اس حرکت سے یہ مرزائی یہ واضح کرنا چاہتے ہیں کہ یہ دونوں بزرگ مرزا غلام احمد کے جنم لینے کی پیشگوئی کر چکے ہیں۔ ایک کتبہ تو مقامی مسلمانوں نے اکھاڑ کر دریائے گہوار میں پھینک دیلے۔ مگر دوسرا حکومت سرحد کے بعض عہدیداروں کی مدد سے برقرار رہا ہے۔ علاقہ کے لوگ مرزا بیوں کے اس اقدام سے سخت مضطرب ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ جب ان شہید رہنماؤں کے نزدیک قبر کا نچتہ بنایا جانا نا جائز ہے تو انہیں حضرت سید احمد صاحب کی قبر پر نچتہ بنانے کا کیا حق ہے۔ (ایک خبر۔ ۷ جون ۱۹۱۲ء)

سنت کی زندگی

سوسال کی دلہن

ایک فیحیر

کر دار

مولوی :- سنت کو زندہ کرنے کا دعویٰ دار اسمعیل دہلوی شاہ ولی اللہ کا پوتا۔

دلہن :- سوسال کی بڑھیا شاہ ولی اللہ کی صاحبزادی اسمعیل کی چھوٹی

دولہا :- گلی کا ایک غیر معروف بوڑھا۔

نکاح خوان :- مولوی

سائل :- شیخ پر مشلہ پوچھنے والا کوئی آدمی۔

جلسے کا سلیب

اجائے سنت کا دعویٰ دار مولوی اسمعیل شیخ پر تقریر کرتا ہے۔ مسلمان بھائیو

تم بیوہ عورتوں کے نکاح نہ کر کے بہت بڑے جرم کا ارتکاب کرتے ہو۔ یاد رکھو قیامت

کے دن تمہیں جہنم میں جھونک دیا جائے گا۔

(مجمع سے سرسراتی ہوئی ہلکی ہلکی آوازیں اٹھتی ہیں)

(ایک شخص ہجوم کو چیرتا ہوا شیخ کے قریب آجاتا ہے)

مولوی :- بیٹھو بیٹھو بات پوری ہونے دو۔

سائل :- حضرت مجھے ایک مسئلہ پوچھنا ہے۔

مولوی :- گھبرا کر چاروں طرف دیکھتا ہے اور پھر شیخ چھوڑ کر بھاگ جاتا ہے۔

(دوڑتے ہوئے قدموں کی آواز کے ساتھ مولوی کی اس قسم کی آوازیں

بھی آتی ہیں)۔

تم سب لوگ بیٹھے رہو مسئلہ آکر بتاتا ہوں۔
میں آ رہا ہوں۔ میں آ رہا ہوں، آواز دور ہوئی چلی جاتی ہے۔

گھر کا منظر

ایک کمرہ میں چھوٹی سی چارپائی پر ایک بہت ہی بوڑھی عورت بیٹھی ہوئی ہے جس کے منہ میں دانت نہ ہونے کی وجہ سے بغیر چھالبر کے پان کا ٹکڑا رکھا ہوا ہے۔
کوئی شخص دھڑکتا ہوا کمرے کے اندر داخل ہوتا ہے۔

کون ہے؟ بوڑھی عورت نے پوچھا
میں مولوی اسماعیل ہوں چھوچی۔ آنے والے نے چھوٹی ہوئی سانس پر قابو
پاتے ہوئے کہا۔

آؤ، آؤ بیٹے بیٹھ جاؤ۔ بڑھیا نے کہا
(مولوی آگے بڑھتا ہے اور اپنی ٹوپی بڑھیا کے پاؤں پر رکھ دیتا ہے)
بڑھیا: یہ کیا لائے ہو بیٹے۔

مولوی: لایا تو کچھ نہیں یہ میری ٹوپی ہے چھوچی۔
بڑھیا: ارے بیٹے ٹوپی کیوں رکھ دی میرے پاؤں پر اٹھا اسے۔
مولوی: ٹوپی پھر اٹھاؤں گا پہلے میری ایک بات مان چھوچی
بڑھیا: کہو کہو بیٹے تمہاری بات نہیں مانوں گی تو کس کی مانوں گی۔
مولوی: چھوچی نکاح کرے۔

بڑھیا: اے نوجوان شہزادہ کتنا ہے لونڈے۔
مولوی: نہیں چھوچی شرارت نہیں، آپ کو نکاح کرنا ہو گا۔
بڑھیا: اے ہائے اس عمر میں میرا نکاح

مولوی: چھوچی آپ کو بہ قیمت پر نکاح کرنا ہو گا۔ ورنہ اسماعیل دغظ نہیں کر سکتا۔
بڑھیا: بیٹے تیرے دغظ سے میرے نکاح کا کیا تعلق۔

مولوی: بہت بڑا تعلق ہے چھوچی۔ میں لوگوں کو بیگانہ کے نکاح کی تلقین کرتا

ہوں۔ ہو سکتا ہے لوگ مجھ پر یہ سوال کریں کہ پہلے اپنی چھوچی کا نکاح کر۔
بڑھیا: بیٹے تم لوگوں کو کہہ سکتے ہو کہ اس کی سو سال کی عمر ہے، دانت منہ میں نہیں
سراہتا ہے، نکاح کیسے کرے۔

مولوی: چھوچی دشمن یہ نہیں دیکھا کرتا۔ تو نکاح کرے گی تو دغظ کروں گا۔ نہیں تو قیامت
کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہو گا کہ چھوچی مانتی نہیں تھی، اس
لئے دغظ کرنا چھوڑ دیا۔

(حضرت علیہ السلام کا نام سن کر بڑھیا پر کیکپی طاری ہو جاتی ہے اور بوڑھی
آنکھوں سے آنسو بہنے لگتے ہیں)۔

بڑھیا: (روتی ہوئی) بیٹے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے میری شکایت نہ کرنا۔
مولوی: تو پھر نکاح کیلئے مان جاؤ۔
بڑھیا: روتے ہوئے، اچھا بیٹا

مولوی بھاگتا ہوا جاتا ہے اور گلی سے ایک بوڑھے کھوسٹ کو کھڑا لاتا ہے
اور نکاح کر دیتا ہے (ماخوذ مہفت روزہ لولاک - ۸ اگست ۱۹۶۹ء)۔

مصنف

نکاح کے گواہوں، چھوہاروں کی تقسیم اور دعوت ولیمہ جیسی سنتوں کا
کہیں سراغ نہیں مل سکا اور نہ ہی دولہا کی رضا اور دولہا کے گھر دلہن کی روانگی
کا منظر فلما یا گیا ہے۔
تحصنی یقیناً دوسری دنیا کے لئے ہوگی

علی بابا

اور

چالیس چور

- کھل جاسم سم ○ اس دور کے افراسیاب ○
- طلسم ہوشربا سے طلسم ایمان ربات تک ○ الف لیلیٰ کی کردار ○
- قصہ ایک پیر کے مریدوں کا ○
- خطابات جو مریدوں نے پیر کو دیئے ○ پیر سے مریدوں کی جنگ ○
- پیر روشن ضمیر کیا فرماتے ہیں؟ ○
- مرید بے تدبیر کیا کہتے ہیں؟ ○

ختم شریف

یتیم خانہ * ساتواں * دستاویز

ماہانہ * ششماہی * چھ ماہی

عرس * تعین یوم * سماع

* کھانے پر فاتحہ *

یوم وفات مقرر کرنا

علی بابا اور چالیس چور

* کھل جاسم سم * طلسم ہوشربا سے طلسم ایمان ربات تک

طلسم ہوشربا کا مصنف بڑا خوش ذوق آدمی تھا۔ اس کے تیز طرار ذہن نے ہزاروں طلسماتی اور ناقابل فہم کہانیوں کو جنم دیکر بڑے بڑے طلسماتیوں سے اپنے قلم کا لونا منوایا۔ مگر نہ ہوا وہ ہمارے زمانے میں ورنہ ہم اس کے طلسم ہوشربا کی ہوش اڑا دینے والے ایسے طلسماتی حقائق پیش کرتے کہ وہ آئندہ اپنے ذہن کی کھال اٹارنے سے بچ جاتا۔ اور اپنی نئی کتاب کا نام طلسم ہوشربا کی بجائے طلسم ایمان ربات رکھتا۔ قارئین شاید مذاق سمجھ رہے ہوں۔ لیکن ہمیں غلط کہنے کی ضرورت ہی کیسا ہے اور پھر ہاتھ کنگلیں کو آرسی کیا۔ آپ خود ہی ملاحظہ فرمائیں گے کہ وہ بیچارہ تو ایک افراسیاب کو لئے پھرتا ہے اور ہمارے پاس کئی افراسیاب ہیں۔ وہ ایک لندھور کی بات کرتا ہے۔ ادھر کئی چوالی ہزاروں منوں کی گزریں اٹھائے پھرتے ہیں۔ اس کے خیالی طلسم کردار میں انسان تھوڑے تھوڑے جاتے تھے۔ ادھر واقعتاً دلوں کو پتھر کر دیا گیا ہے۔ اور الف لیلیٰ کا مصنف بیچارہ تو پتھر نہیں کس زمانہ میں ہوا ہوگا۔ جو ہزار راتوں میں ایک داستان مکمل کر پایا ہوگا۔ اگر وہ اس دور میں زندہ ہوتا تو صرف ایک رات میں ہزار داستانیں مکمل کر لیتا ہے۔

وہ ایک علی بابا اور چالیس چوروں کی بات کرتا ہے ہم اسے بیسیوں علی بابے دکھاتے اور ایک ایک علی بابے کے ساتھ چالیس چالیس دیبے چوروں کے درشے کرتے۔ بات خواہ خواہ بڑھ گئی۔ لہذا اسے گفتگو کو یہاں پر ہی ختم کرتے ہوئے ہمارے دور کے افراسیابوں سے ملاقات کریں۔ علی بابا اور اس کے چالیس ساتھیوں سے ملیں۔

پہلے ملاحظہ فرمادیں

صُیْدُوں کی طرف سے

پیر کے خطابات

منجانب رشید احمد گنگوہی (از امداد السلوک) بنام حاجی امداد اللہ مہاجر مکی

افتخار المشائخ الاعلام، مرکز الخواص والعوام، منبع البرکات القدسیہ۔
مظهر الفیوضات المرضیہ، معدن المعارف الالہیہ، مخزن الحقائق، مجمع الدقائق
سراج اقرانہ، قدوة اهل زمانہ، سلطان العارفین، ملک التارکین، غوث کاملین
غیاث الطالبین، الذی کلت السنۃ الاقلام، من مدائح البالغۃ والعجزۃ، التوفیق
شمائلہ الکرام الساطعہ، یغبط الاولون والآخرون من شعاریہ، ویحسد الفاجرون
والغافلون من دثارہ، مرشدی، معتمدی، وسیلۃ یومی وغندی،
مولائی و معتقی، سیدی، سندی، الشیخ، الحاج المشتمی
"یا صل اللہ"، الفاروقی تھانوی، سلمہ اللہ تعالیٰ بالارشاد
والہدایۃ و ازال بذاتہ المظھرۃ الضلالۃ والغوائۃ
استعانہ نمودہ باذیان فیضان و عاطفتش پناہ جیمۃ۔

(امداد السلوک - مطبوعہ سارہوڑہ انڈیا - صفحہ ۲۱۱)

(مفتی رشید احمد گنگوہی)



پیر سے مریدوں کی جنگ پیر روشن ضمیر فرماتے ہیں؟

حقیقت عرس، تعین یوم، قرآن و طعام کا ثواب، برکات عرس، سماع

لفظ عروس اس حدیث سے ماخوذ ہے نم کَنُومَةُ الْعُرُوسِ یعنی بندہ صالح سے
کہا جاتا ہے کہ عروس کی طرح آرام کر۔ کیونکہ موت مقبولان الہی کے حق میں وصال محبوب حقیقی ہے
اس سے بڑھ کر کونسی عروسی ہوگی۔ چونکہ ایصالِ ثواب بروح اموات مستحسن ہے۔ خصوصاً
جن بزرگوں سے فیوض و برکات حاصل ہوئے ان کا حق زیادہ ہے۔ اور پیر اپنے پیروں
سے ملنا از دیار محبت اور تذاثر برکات ہے۔ اور نیز طالبوں کا یہ بھی فائدہ ہے کہ پیر کی
تلاش میں مشقت نہیں ہوتی۔

بہت سے مشائخ رونق افروز ہوتے ہیں اس میں جس سے عقیدت ہو غلامی اختیار
کرے۔ اس لئے مقصود ایجاد رسم عرس یہ تھا کہ سب سلسلہ کے لوگ ایک تاریخ پر جمع
ہو جائیں۔ باہم ملاقات بھی ہو جائے اور صاحبِ قبر کی روح کو قرآن و طعام کا ثواب بھی
پہنچا یا جائے۔ یہاں مصلحت ہے تعین یوم ہیں۔

دھا خاص یوم وفات کو مقرر کرنا اس میں اسرارِ مخفیہ ہیں۔ ان کا
اظہار ضروری نہیں۔ چونکہ بعض طریقوں میں سماع کی عادت ہے۔ اس لئے تجدیدِ حال
اور از دیارِ شوق و محبت کیلئے سماع بھی ہونے لگا۔ پس اصل عرس کی اسی قدر ہے
اور اس میں کوئی حرج نہیں معلوم ہوتا۔

بعض علماء نے بعض حدیثوں سے بھی استنباط کیا ہے۔ رہ گیا شبہ حدیث لَا تَجِدُوا
قَبْرِي عَيْدًا کا۔ سو اس کا معنی یہ ہے کہ میلہ لگانا اور خوشیاں کرنا اور زینت و آئینہ شکنی کرنا
اور دھوم دھام کا اہتمام یہ ممنوع ہے۔ کیونکہ زیارتِ مقابر واسطے عبرت اور تذکرہ آخرت ہے
نہ کہ غفلت اور زینت کیلئے۔ اور یہ معنی نہیں کہ کسی قبر پر چڑھنا منع ہے۔ ورنہ مدنی طیبہ قافلوں
کا جانا واسطے زیارتِ روضہ اقدس کے منع ہوئے۔ (کلیات امداد مطبوعہ دیوبند ص ۸)
(فیصلہ ہفت مسئلہ ص ۸)

پیر یا توقیر فرماتے ہیں؟

فاتحہ مروجہ کی حقیقت • کھانے پر قرآن پڑھنا جائز ہے • تابع کا تعین ضروری ہے وغیرہ وغیرہ

دوسرا مسئلہ فاتحہ مروجہ کا



نماز میں سورہ خاص معین کرنے کو فقہائے محققین نے جائز رکھا ہے اور تہجد میں اکثر مشائخ کا معمول ہے۔ اور تامل سے بچوں معلوم ہوتا ہے کہ سلف میں تو یہ عادت تھی کہ مثلاً کھانا پکا کر کھلا دیا اور دل سے ایصالِ ثواب کی نیت کر لی۔ متاخرین میں کسی کو خیال پیدا ہوا کہ جیسے نماز میں ہر چند نیت دل سے کافی ہے مگر موافقت قلب و لسان کیلئے عوام کو زبان سے کہنا بھی مستحسن ہے۔ اسی طرح اگر یہاں زبان سے کہہ لیا جائے کہ یا اللہ اس کھانے کا ثواب فلاں شخص کو پہنچ جائے تو بہتر ہے۔ پھر کسی کو خیال پیدا ہوا کہ لفظ کا مشار الیہ اگر سامنے موجود ہو تو زیادہ استغفار قلب ہو۔ کھانا دارو برو لانے لگے۔ کسی کو یہ خیال ہوا کہ ایک دعا ہے۔ اس کے ساتھ اگر کچھ کلام الہی بھی پڑھا جاوے تو قبولیت دعا کی بھی امید ہے۔ اور اس کلام کا ثواب بھی پہنچ جائے گا کہ حج العبادین ہے۔

ع۔ چہ خوش بود کہ بر آید بیک کرشمہ دو کار

قرآن شریف کی بعض سورتیں بھی جو لفظوں میں مختصر اور ثواب میں بہت زیادہ ہیں پڑھی جانے لگیں۔ کسی نے خیال کیا دعا کیلئے کف یدین سنت ہے۔ ہاتھ بھی اٹھانے لگے۔ کسی نے خیال کیا کھانا جو مسکین کو دیا جائے گا اسکے ساتھ پانی دینا بھی مستحسن ہے۔ پانی پلانا بڑا ثواب ہے اس پانی کو بھی کھانے کے ساتھ رکھ لیا۔ پس یہ ہیئت کذا تیر حاصل ہو گئی۔ دکھا تعالین تاریہ۔ یہ بات تجربہ سے معلوم ہوتی ہے کہ جو امر کسی خاص وقت معمولی ہو وہ اس وقت یاد آجاتا ہے اور ضرور ہو رہتا

ہے۔ اور نہیں تو سالہا سال گزر جاتے ہیں کبھی خیال بھی نہیں ہوتا۔ اس قسم کی مصالحتیں ہر امر میں ہیں۔ جن کی تفصیل طویل ہے۔ محض بطور نمونہ فقہور اسابیانی کیا گیا ہے۔ ذہین آدمی غور کر کے سمجھ سکتا ہے۔ اور قطع نظر مصالح مذکورہ کے ان میں بعض اسرار بھی ہیں۔ پس اگر یہی مصالح بندے تخصیص ہو تو کچھ مضائقہ نہیں۔ رہا عوام کا غلو اولاً اس کی اصلاح کرنی چاہیے۔ اس عمل سے کیوں منع کیا جاوے۔

یہ مفت مسئلہ کلیات الاملاویہ۔ مطبوعہ دیوبند۔ مفت تصنیف حاجی امداد اللہ شاہ جوگئی

مُرید پر تقصیر کہتے ہیں



جو بدعات مثل تیجہ وغیرہ کے ہیں اُن کا کرنا کسی طرح بھی درست نہیں۔ قاعدہ شریعت کا ہے۔ جو چیز مصلاتی اور بُرائی سے ملی ہوئی ہو، اُس کو حکم شریعت بُرائی کا دیتی ہے اُس کی مصلاتی پر نظر نہیں ہوتی۔ ظاہر اُس کی ایسی مثال ہے کہ ایک مٹکی دودھ میں ایک چمک پویشاب گر جاوے تو اُس کو نجس کہیں گے دودھ کا اعتبار نہ کریں گے اور اُس کو حلال نہ کہیں گے۔ لہذا فعل اور شرکت ان بدعات کی دونوں ناجائز باعتبار اعتقاد ہوں یا بلا اعتقاد۔ (فتاویٰ رشیدیہ ص ۵۲)

پیر یا وفا فرماتے ہیں؟

متم گیارہویں شریف • دسواں • بیسواں • چالیسواں • سالہا اور ہر قسم کے ختم شریف جائز ہیں۔

پس بہ ہیئت مروجہ ایصالِ ثواب کسی قوم کے ساتھ مخصوص نہیں اور گیارہویں شریف حضرت غوث پاک قدس سرہ کی دسویں، بیسویں، چہلم، ششماہی

سالانہ وغیرہ اور توشہ عید الحق رودلوی رحمۃ اللہ علیہ اور سمنی بوعلی قلندر رحمۃ اللہ علیہ دھلائے شہرات اور دیگر طریق ایصالِ ثواب کے اسی قاعدے پر مبنی ہیں۔ اور مشرب فقیر کا اس سلسلہ میں یہ ہے۔ کہ فقیر یا بند اس ہنیت کا نہیں لیکن کرنیوالوں پر انکار نہیں کرتا۔

(کلیات اداویہ۔ مطبوعہ دیوبند۔ ص ۴۹ مصنفہ حاجی امداد اللہ جہا جرمی)

مُرید پر چھا کہتے ہیں؟

گیارہویں شریف • تیجا، دسواں وغیرہ بدعت ضلالہ ہیں • بزرگوں کے نام کی چیز حرام ہے • ایسے عقائد رکھنے والا کافر ہے۔

①

تعینات بدعت ضلالہ ہیں اور طعام میں اگر نیت ثواب کی ہے تو طعام مباح ہے اور صدقہ ہے اور جو نام ان اکابر کے ہے تو داخل و ما اهل بہ لغیر اللہ ہے اور حرام ہے۔ اور ایسے عقائد موجب کفر کے ہیں۔ ان افعال کو کفر ہی کہنا چاہیے۔ (فتاویٰ رشیدیہ جلد اول ص ۳۳۴ مصنفہ رشید احمد گنگوہی)

”ایسے ہی گیارہویں بھی بدعت ہے۔“ (فتاویٰ رشیدیہ ص ۲۵۶)

②

چالیس روز تک روٹی کی رسم کر لینا بدعت ہے۔ ایسے ہی گیارہویں بھی بدعت ہے۔

(فتاویٰ رشیدیہ ص ۲۵۶)

بیر ذی ہوش فرماتے ہیں؟

ختم مثنوی شریف • نیاز مولینا روم • قل ہوا اللہ پڑھ کر شربت کی تقسیم

جب مثنوی شریف ختم ہو گئی بعد ختم حکم شربت بنانیکا دیا اور شاد ہوا کہ اس پر مولینا روم کی نیاز بھی کی جائے۔ گیارہ گیارہ بار سورہ اخلاص پڑھ کر نیاز کی گئی اور شربت تقسیم کیا گیا۔ (شمال اداویہ۔ ملفوظات حاجی امداد اللہ ص ۶۸)

پھر فرماتے ہیں

نیاز کے دو معنی ہیں ایک عجز، نیاز، بندگی اور وہ سوائے خدا کے دوسروں کے واسطے نہیں ہے بلکہ ناجائز اور شرک ہے۔ اور دوسرے خدا کی نذر اور ثواب خدا کے بندوں کو پہنچانا یہ جائز ہے۔

لوگ انکار کرتے ہیں لیکن اس میں کیا خرابی ہے۔ اگر کسی عمل میں عوارض غیر مشروع لاحق ہو تو ان عوارض کو دور کرنا چاہیے نہ یہ کہ اصل عمل سے انکار کیا جائے۔ (شمال اداویہ۔ صفحہ ۶۸)

مُرید پر خرورش کہتے ہیں؟

کہ ایک مشکى دودھ میں چلو بھر پیشاب گر جانے سے اس کو نجس کہیں گے کیونکہ بھلائی اور برائی مل جائیں تو سب کچھ بُرائی میں داخل ہوتا ہے۔ (رشید احمد گنگوہی۔ حوالہ پچھلے صفحہ پر)

ہم کہتے ہیں

کہ مرید پرورش اچھے اور نیک اعمال کو اپنے پیر کی تقلید میں بہتر اور اچھی تشبیہ سے کیوں یاد نہیں کرتے۔ کیا ان اعمال صالح کو سمندر یا دریا یا نہر سے تشبیہ نہیں دی جاسکتی کہ اگر کوئی نا سمجھ ان میں کسی قسم کے غلو کا مرتکب ہوتا ہے تو اسے اس غلو سے منع کیا جائے نہ کہ اہل حقائق سے بھی انکار کر دیا جائے۔ جیسا کہ پیروی ہوش فرماتے ہیں کہ غیر مشروع عوارض کو دور کرنا چاہیے نہ کہ اصل عمل سے انکار کیا جائے۔ حالانکہ ان غیر مشروع عوارض کا گھراکھوج بھی نظر نہیں آتا بلکہ یہ بھی تم لوگوں کے مفروضات سے تنگ آکر پیر صاحب ایسا فرما دیا ہے۔ کیونکہ تمہاری بیشتر تحریریں مفروضات کے جال کی صورت میں پیر صاحب کے سامنے پیش ہوا کرتی تھیں۔ ورنہ ان نیک اور صالح اعمال میں ان سے زیادہ کوئی بھی نہیں کرتا جس پر پیر صاحب مہر تصدیق ثبت کر چکے ہیں۔

پیروی وقار فرماتے ہیں

برائے ایصالِ ثواب قرآن خوانی محض میلادہ پیر کا عرس • اہتمامِ طعام

مشرب فقیر کا اس امر میں یہ ہے کہ ہر سال اپنے پیر و مرشد کی روح مبارک کو ایصالِ ثواب کرتا ہوں اور قرآن خوانی ہوتی ہے۔ اور گاہ گاہ اگر وقت میں وسعت ہوتی تو مولود پڑھا جاتا ہے۔ پھر حاضر کھانا کھلایا جاتا ہے۔ اور اس کا ثواب بخش دیا جاتا ہے۔

مرید بے تدبیر کیا کہتے ہیں؟

(۱)

سوم و دہم و چہلم وغیرہ ہمہ بدعات و مانوذاز کفار ہنود است و آنکہ طعام روبرو نہادہ چیز سے می خوانند این ہمہ طریقہ ہنود است۔ ترک جنین رسوم واجب است کہ من تشبہ بقوم فهو منهم و ہر گاہ طعام بخنیں بدعات متلبس شد بہتر آنکہ این جنین طعام نخوردہ شود کہ درع مایہ بیک الی مایہ بیک۔

(اعداد الفتاویٰ معروف بہ فتاویٰ اشرفیہ جلد چہارم کتاب بدعات منوعہ مطبوعہ کتب خانہ رحیمیہ دیوبند یو۔ پی۔ مؤلفہ مولوی اشرف علی۔)

(۲)

طعام و شیرینی کہ نیاز بزرگان می باشد در دو جهت است لہذا جہاں بہ نیت تقرب بدلیشاں و طلب مراد یا از الیشاں می کنند این شرک است و این جنین طعام یا شیرینی خوردن حرام است۔ دَمَا أَهْلًا بِهِ لَعْنَةُ اللَّهِ۔ (فتاویٰ اشرفیہ جلد چہارم دیوبند)

ترجمہ نمبر (۱)

تیسرا اور دسواں اور چہلم وغیرہ تمام بدعات ہنود و کافروں سے لی گئی ہیں اور جو کہ کھانا سامنے رکھ کر کچھ پڑھتے ہیں۔ یہ تمام طریقہ ہنودوں کا ہے۔ ان رسوم کا ترک کرنا واجب ہے۔ کیونکہ کسی نے جس قوم کی مشابہت کی وہ اُسی سے ہے۔ اور یقیناً کھانا ان بدعات سے متلبس ہو گیا بہتر ہے کہ یہ کھانا نہ کھایا جائے۔ کہ درع مایہ بیک الی مالا یو بیک۔

ترجمہ نمبر (۲)

طعام اور شیرینی کہ بزرگوں کی ہوتی ہے دو طرح سے ہے۔ بعض جہلا ان کے تقرب اور طلب مراد کی نیت سے کہتے ہیں یہ شرک ہے اور یہ کھانا یا شیرینی کھانا حرام ہے۔ دَمَا أَهْلًا بِهِ لَعْنَةُ اللَّهِ۔

فِي صَلَهِ هَفْتِ مَسْئَلَةٍ كَارِ دَعْلٍ

بیر پر مریدوں کے حملے

• مولوی اشرف علی کا گورکھ دھندہ • پیر یا کھلونا • افراسیابوں کی افراسیابیاں • چکر ہی چکر • جھوٹ پر جھوٹ

قارئین کرام نے پیر صاحب سے مریدوں کے کھلے اختلاف کے متعدد نمونے ملاحظہ فرمائے۔ اس قدر واضح اختلاف کا ردِ عمل جو پیر صاحب کے ماننے والوں اور مریدوں کے معتقدین پر ہونا چاہیے تھا ہو کر رہا۔ غیر جانبدار حضرات نے جو کچھ سمجھنا تھا سمجھ لیا اور جان لیا کہ پیر صاحب کے یہ افراسیاب قسم کے یہ مرید نہ تو پیر صاحب کے اقوال و افعال سے متفق ہیں اور نہ ہی ان کے دلوں کے کسی بھی گوشے میں پیر صاحب کا وہ احترام و عقیدت موجود ہے جو کسی بھی حقیقت مند مرید کو اپنے شیخِ کامل سے ہونا چاہیے۔ اور پیری مریدی کا چکر صرف پیری چلانا ہے۔ لیکن وہ جانبدار لوگ جو پیر صاحب کے بھی عقیدت مند تھے اور مریدوں کی آڑی تہ بھی تحریروں کے جنگل میں بھی پھنسے ہوئے تھے حیران و پریشان ہو گئے اور اضطراب و اضطراب کے عالم میں اس شدید اختلاف کی وضاحت طلب کرنے لگے مندرجہ ذیل سوال و جواب اسی سلسلے کی چند کڑیاں ہیں جنہیں ہم بغیر کسی تبصرہ کے میں و عن پیش کرتے ہیں۔ ملاحظہ ہوں :-

اُسے کیا ہوگا؟

خط ایک عقیدت مند کا مولوی اشرف علی کے نام

بخدمت ذوالعزیز و المجدد و المکرّم مولانا و مقتدا مولوی اشرف علی صاحب مدنیہ فہم نہیں از سلام مسنونہ معروض آنکہ۔ اگرچہ میں ایک اجنبی شخص ہوں لیکن بعض اعتبارات سے اپنے

آپ کو زمرہ خدام میں تصور کرتا ہوں اور اس بنا پر بے تکلفانہ ایک خاص تکلیف دینے کی جرأت کرتا ہوں۔

اُردو وہ یہ ہے کہ حاجی امداد اللہ مہاجر مکی قدس سرہ العزیز کے ساتھ بعض وجوہات سے ہمیشہ ایک عقیدہ قلبی ہے۔ اور جو حضرات حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ واسطہ و ارادت رکھنے والے ہیں ان کے ساتھ بھی وہی اخلاص ہے۔

اُردو بالخصوص مولانا رشید احمد صاحب لنگوہی مدظلہ العالی کے ساتھ جن کے محامد خود حضرت حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی بعض تالیفات میں بالتفصیل ارقام فرمائے ہیں اور اپنے معتقدین کو ان کی جانب رجوع دلانے کی ہدایت فرمائی ہے ایک خاص ارادت ہے۔

لیکن بعض اوقات بعض مخالفین اور مبتدعین کے بعض اعتراضات و شبہات کے وجہ سے جو حضرت حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ اور حضرت مولانا (رشید احمد لنگوہی) سلمہ اللہ تعالیٰ کے بعض معمولات اور معتقدات کے مختلف فیہ ہونے کے بارے میں کئے جاتے ہیں اور جن کے جواب معقول اپنے سے نہیں بن پڑتا۔ طبیعت کو ایک خلجالی پیدا ہو جاتا ہے۔

اس لئے میں چاہتا ہوں کہ ان شبہات کا دفعہ، مخالفین کے جواب اور نیز اپنی تشفی قلب کے واسطے آپ کے ذریعہ سے کروں۔ کیونکہ اول تو مخالفین کو ایسے شبہات پیدا کرنے کیلئے جو زیادہ جرأت اور قوت ہو گئی ہے وہ رسالہ ہفت مسئلہ کی اشاعت ہے اور یہ رسالہ آپ ہی کا شائع کیا ہوا ہے۔

اگرچہ آپ نے اس کے ساتھ ایک مضمون بطور فہم کے بھی اضافہ فرمایا ہے جو صرف ہم جیسے معتقدین کیلئے فی الجملہ باعث طمانیت ہو سکتا ہے۔

لیکن تاہم وہ مضمون اس اصلی تحریر کے مطلب پر کوئی کافی وافی اثر نہیں پیدا کر سکتا اور مخالفین اس کو نظر نام سے دیکھتے ہیں اور قابل قبول قرار نہیں دیتے بلکہ اس تقریب کے مضمون سے جو رسالہ دُرِ منظم مؤلفہ شالا عبدالحق صاحب مہاجر مکی پر جو حضرت حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے مرقوم فرمائی ہے۔ اس اصلی رسالہ فیصلہ ہفت مسئلہ کی قاید ہوتی ہے۔

خط لکھنے والا آگے چل کر اپنے شبہات کا اس طرح اظہار کرتا ہے۔

تشبیہ اول

یہ ہے کہ حضرت حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے بعض معتقدات و معمولات جو ان کے رسالہ ہفت مسئلہ سے یا تقریظ مندرج رسالہ دُرِّ منظم سے یا بعض دیگر فتوے ہم مضمون رسالہ مذکور پر دستخط اور مہر ہونے سے یا ان معتقدات اور معمولات کی نسبت بعض اشخاص معتمد کی چشم دید اور گوش زواہل و اقوال بیان کرنے سے ثابت ہوتے ہیں۔ آیا واقعی تھے یا یہ اقوال و افعال بخلاف اپنے ذاتی عقیدہ کے کسی مصلحت پر مبنی تھے و بدعت شریف و اہالیان مکہ معظمہ وغیرہ حضرت سے سرزد ہوتے ہیں۔

اگر بخلاف عقیدہ واقعی کے تھے تو یہ صورت فقہ کی اور شعارِ روافض تھے جو حضرت کے کمالِ ظاہری و باطنی کے بالکل منافی ہے۔ اور اگر موافق عقیدہ واقعی کے تھے تو ان حضرات کے جو حضرت سے واسطے ارادت اور خلافت کے رکھتے ہیں۔

ان معمولات اور معتقدات کو بدعت اور ضلالت کہنے کا حضرت حاجی صاحب کے اوپر کیا اثر ہوا۔ اور ان حضرات کے حق

میں کیا نتیجہ پیدا ہوا۔

دوسرا شبہ

یہ ہے کہ آیا مرید اور خلیفہ کو من کل الوجوه اتباع شیخ کی ضرورت ہے یا نہیں اور اگر نہیں ہے تو صرف ارادہ و اشغال متعلقہ طریقت میں اتباع کافی ہے اور دیگر مسائل شرعیہ میں اپنے علم اور اجتہاد سے کام لینے کا مجاز حاصل ہے تو اس صورت میں احکام شرعیہ میں شیخ کے عمل کے بخلاف سے مرید کے قلب میں عظمت شیخ

جیسا کہ چاہیئے تاہم نہیں رہ سکتی۔ بلکہ جب شیخ کے عقائد اور اعمال بزرگم مرید خلاف شرع اور سنت ہوں گے تو شیخ کے ساتھ ارادت بھی کسی طرح باقی نہیں رہ سکتی۔

اور ایسی حالت میں خود شیخ لائق مشیخت متصور نہیں ہو سکتا۔ اس لئے کہ جب شیخ کو قطع نظر اپنے علم ظاہری کے اپنے کشف باطنی اور نور عرفان سے بالخصوص ایسے مسائل میں جو ان کے اور ان کے مریدوں کے مابعد الاختلافی ہوں حق و باطل، ضلالت و اباحت میں تمیز نہ ہو سکے تو وہ بھی ترقی مدارج طے منازل الی اللہ کا ذریعہ کیونکر بن سکتا ہے یا کیونکر بنایا جاسکتا ہے۔ اور وہ کامل و مکمل کیونکر متصور ہو سکتا ہے۔

اور اگر کہا جاوے کہ ایسے مسائل فرعیہ کا اختلاف قدیمی بات ہے اور اس سے معاملات طریقہ میں کچھ عرج متصور نہیں ہے۔

تو اول تو یہ اختلاف ایسا ادنیٰ درجہ کا نہیں ہے۔ دوسرے اس کے تسلیم کرنے میں طالبان حق کو کسی عالم و کامل متبع سنت شیخ کی تلاش کرنے کی جو ایک ضروری بات قرار دی گئی ضرور باقی نہیں رہتی

بلکہ ہر صوفی مشرب ان اشغال معینہ و معمولات کی تعلیم اور یدر لعیہ بیعت داخل سلسلہ کرنے کیلئے کافی ہو سکتا ہے۔ اور اگر مرید اور خلیفہ کو اتباع کامل کی ضرورت ہے اور مرشد کے ساتھ ہم خیال و ہم عقیدہ و ہم عمل ہونا ضروری ہے تو بوجہ اختلاف مسائل معلومہ مذکورہ شبہ اول ان حضرات کے اندر ان کا فقدان ظاہر ہے۔

پس ایسی حالت میں ان حضرات کی خلافت خلافتِ راشدہ کیونکر تسلیم ہو۔ اور اگر نہ تسلیم ہو تو حضرت حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے

وہ فراموش نہ ہو کہ حضرت مولانا رشید احمد صاحب کے حق میں نافذ ہوئے ہیں کیا معنی رکھتے ہیں اور کس بنا پر ہیں اور اگر ان ۔

ہر دو حضرات کے معتقدات اور معمولات یکساں قرار دیئے جائیں تو تطبیق کس طریقہ سے کی جاوے اور قطع نظر دیگر مضامین کے حضرت حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے رسالہ فیصلہ حقیقت مسئلہ کیلئے ایک شرح پُر از تاویلات کثیرہ مطلوب ہوگی ۔

تیسرا شبہ

یہ ہے کہ حضرت حاجی صاحب کے خلفاء میں باعتبار اختلاف بعض معتقدات و معمولات میں دو فریق ہیں اور ہر فریق علماء کا ہے جن میں ایک فریق مولوی احمد حسن صاحب کا پوری اور شاہ عبدالحق صاحب مہاجر مکی۔ مولوی عبدالمسیح صاحب میرٹھی وغیرہ کا ہے جن کے معمولات و معتقدات مثل حضرت حاجی صاحب و دیگر متقدمین صوفیہ کرام پیشوا یا ان سلسلہ شتیہ صابریہ قدوسیہ کے ہیں۔

اور دوسرا فریق مولوی رشید احمد صاحب و مولوی اشرف علی صاحب و مولوی محمد قاسم صاحب رحمہم وغیرہ کا ہے۔ جو ان کے معتقدات و معمولات کو بدعت و ضلالت بلکہ اس سے بھی زیادہ بدتر کہتے ہیں کہ تو بت بشرک و کفر پہنچاتے ہیں۔

پس ان ہر دو فریق سے خلافت راشدہ کس فریق کی متصور ہو سکتی ہے اور حضرت حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے لیے دو مختلف العقیدہ والعمل انتخاب کو خلافت عطا فرمانا کیسا عمل ہے۔

پس یہ ہیں وہ اعتراض و شبہات جن کے جوابات معقول دینے ہیں۔ اور مخالفین نامعقول کو معقول کر دینے میں مجھ جیسے بعض کم علم محبان خانوادہ امدادیہ کو دشواری ہوتی۔ پس اگر والا جناب توجہ فرمادیں اور ان امور کا جواب مفصل فرمادیں تو قطع نظر اس کے کہ مخالفین کے جواب میں سہولت ہو جاوے بمصدق لیطمن قلبی کے انشائے اشراح غاظر کیلئے بھی، بے غایت بکار آمد اور مفید ہو۔ فقط والسلام
(فتاویٰ اشرفیہ جلد چہارم کتاب البدعات صفحہ ۶۱ تا ۶۴ مطبوعہ دیوبند مولف مولوی اشرف علی)

مولوی اشرف علی کے جواب کے پہلے

اگرچہ بعض قارئین ایک دیوبندی کے اپنے پیشوا کے نام اس طویل خط کو پڑھتے پڑھتے اکتا بھی سکتے ہیں۔ تاہم اس خط میں وہ سب کچھ کہا جا چکا ہے جو ہم لوگ کہتے ہیں۔ اور سوائے اس ایک نامعقولیت کے جو کہ مخالفین کو نامعقول کہلائے باقی تمام اعتراضات معنی برداشت اور حقائق کی شاندار تصویر ہیں۔ ہم اس خط کو مختصر بھی کر سکتے تھے اور اس کے زیادہ ضروری حصے نقل کرنے پر اکتفا کر سکتے تھے مگر محض اس لئے کہ شاید کوئی دیوبندیوں کے مزعومہ عقائد کو حق جاننے والا ایسا حق پرست شخص پڑھ کر راہ حق پرا جائے جس کو ابھی تک حقائق کا علم نہ ہو سکا ہو۔

آب آپ مولوی اشرف علی کا طویل و عریض گورکھ دھندا ملاحظہ فرمائیں اور مختلف چالاکیوں سے روشناسی حاصل کریں اور پوری پوری دلجمعی سے سمجھنے کی کوشش کریں کہ مولوی صاحب کہنا کیا چاہتے ہیں۔ اگر آپ نے کچھ نہ کچھ سمجھ لیا تو پھر آپ یقیناً شمع مجسمہ نمبر چار سو بیس حل کر کے پہلا انعام حاصل کر سکتے ہیں۔

مولوی اشرف علی کا جواب

شبہ اول کا جواب یہ ہے کہ حضرت صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے وہی عقائد ہیں جو اہل حق کے ہیں اور حضرت کا ان اعمال میں شریک ہونا یا تحریراً و تقریراً اذن فرمانا نعوذ باللہ بنی فساد عقیدہ پر نہیں ہے نہ تقیہ پر ہے۔ بلکہ چونکہ یہ اعمال فی نفسہا جائز ہیں ان کو جائز سمجھ کر کرتے تھے اور کہتے تھے اور گمان یہ تھا کہ فاعلین یا مخاطبین یا حاضرین مجلس بھی ان مفاسد سے متراہنوں گے۔ تو بعض جگہ یہ گمان صحیح تھا۔ اور بعض جگہ حسن ظن کا غلبہ تھا اور یہی صورت اکثر تھی۔ اور جو لوگ بدعت و ضلالت کہتے ہیں نفس افعال کو نہیں کہتے کہ حضرت پر اثر پہنچے بلکہ مفاسد کو کہتے ہیں جس سے حضرت قدس بری ہیں پس حضرت کے قول و فعل کا خلاصہ یہ نکلا کہ یہ افعال بلا مفاسد جائز ہیں اور فتاویٰ علماء کا حامل یہ ہو کہ یہ افعال مع الفاسد ناجائز ہیں۔ سو اس میں کچھ اختلاف نہ ہوا۔ البتہ یہ امر کہ آیا اکثر مواقع میں یا مفاسد موجود ہیں یا نہیں۔ اس میں حضرت اور علماء کا اختلاف رہا۔ سو یہ ایک واقعہ میں اختلاف ہے جیسے زید کے کھڑے ہونے میں۔ اس میں اگر حضرت کو صحیح خبر تحقیق نہ ہوئی ہو تو حضرت پر الزام و ملامت نہیں اور نہ اختلاف کر بیواہوں کو اس کے خلاف سے کوئی ضرر نہ۔ ”کچھ نہ سمجھے خدا کو اسے کوئی“ (چونکہ چنانچہ میں معاملہ ختم)

دوسرے شبہ کا جواب یہ ہے

معتمد نمبر ۲

کہ جو امر یقیناً خلاف ہو اس میں شیخ کا اتباع مرید کو ضرور نہیں اور جو امر ایسا ہو کہ شیخ کا عقیدہ اس میں صحیح ہے۔ اور کسی واقعہ کی صحیح خبر نہ پہنچنے سے عمل خلاف مصلحت ہو گیا۔ چونکہ فاسد نفس وہ مخالف شرع نہیں۔ حسن عقیدہ و نیت سے شیخ نے کیا ہے وہ خلاف شرع نہیں ہے اس لئے شیخ کی عظمت مرید کے قلب سے ذرا برابر

مثلاً

مبھی نہیں گھٹ سکتی۔ اگر کسی شخص نے ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کھانے میں زہر ملا کر کھلا دیا اور آپ کو اس وقت خبر نہ ہوئی۔

تو صحابہ کے قلب سے یہ سمجھ کر کہ حضور نے زہر نوش فرمایا ہرگز عظمت کم نہیں ہو سکتی بلکہ یہی کہا جاوے گا کہ آپ نے کھانا حلال نوش فرمایا ہے۔ مگر زہر کی اطلاع حضور کو نہ ہوئی ورنہ ہرگز نوش نہ فرماتے۔

اور اس بنا پر مرید فعال شیخ کو خلاف شرع نہ سمجھے گا جو عظمت کم ہو اور کشف باطن اور نور عرفان کو حق و باطل کا انکشاف کسی وجہ سے مسلم سمجھے مگر یہاں تو حق و باطل میں شیخ کو التباس ہے جس سے جو انکشاف کی حاجت ہو۔ اس کا انکشاف تو حاصل ہے کہ فلاح طریقیہ باطل ہے صرف ایک واقعہ جزئیہ اس کے نظر سے مخفی ہے۔

جس کا مخفی ہونا انبیاء علیہم السلام سے بھی مستبعد نہیں۔ خود حدیث میں حضور کا ارشاد ہے کہ میں بشر ہوں شاید کوئی شخص اپنے دعوے پر حجت شرعیہ قائم کر کے مقدمہ جیت لے۔ اور اس کا حق نہ ہو اور میں اسے دلاؤں تو وہ دوزخ سے حقہ لے رہا ہے۔ ظاہری حجت پر حضور حکم فرما دیتے تھے۔

اور بعض اوقات احتمال ہوتا تھا کہ شاید دوسرے کا حق ہو۔

حضور پر ہرگز کوئی طعن نہیں ہو سکتا۔ آپ نے تو حق ہی فیصلہ فرمایا تھا۔ چونکہ واقعہ کی تحقیق صحیح نہ ملی اس لئے صاحب حجت کو غالب فرما دیا۔ ایسی حالت میں کامل مکمل ہونے میں کوئی شبہ نہیں ہو سکتا۔ بخلاف اس شیخ کے جس کے عقاید یا مسلک میں غلطی یقینی ہو۔ وہ البتہ قابل شیخ ہونے کے نہیں۔ اور اوپر معروض ہو چکا ہے کہ حضرت کے عقائد یا مسلک میں خلاف نہیں صرف ایک واقعہ کی تحقیق صحیح نہیں پہنچی۔ پس نہ حضرت پر کوئی شبہ رہا نہ خلفاء کی خلافت راشدہ میں کوئی قدح رہا۔ سلطان نظام الدین اولیاء قدس سرہ کے خلیفہ کا

سماع سے منکر ہونا شیخ کے رد برو مشہور و معروف ہے۔

تیسرے شبہ کا جواب

معتمہ نمبر (۳)

تیسرے شبہ کی نسبت یہ عرض ہے کہ حضرت کے تمام خدام کی خوش اعتقادی کا دعویٰ ہم نہیں کر سکتے۔ یقیناً بعض اہل علم کو بعض امور میں لغزش واقع ہوئی ہے۔ بعض کو تو مسائل میں غلطی ہو گئی ہے جس سے حضرت بالکل منزہ اور متبرا ہیں۔ اور اگر وہ

حضرت کے قول کی سند لادیں تو بہت یقین کے ساتھ کہا جاسکتا ہے

کہ انہوں نے حضرت کے کلام کو نہیں سمجھا یا حضرت غلبہ حال میں

کوئی امر فرمایا جو تاویل کے قابل ہوتا۔ اور ان صاحبوں نے اس کو ظاہر پر

مجمول فرمایا۔ چنانچہ اس ناکارہ کے رد برو غلبہ حال میں بعض امور غامضہ فرمائے اور

خود حضرت کی حالت سے ممکن ہو گیا کہ اس وقت غلبہ ہے۔ مگر ممکن ہے کہ اس کی

طرف کسی کی توجہ نہ ہوئی ہو اور اس نے اس کو غلبہ حال نہ سمجھا ہو۔ اس لئے وہ غلطی

میں مبتلا ہو گیا ہو یوں بھی ممکن ہے ان حضرات کو حضرت کے طرز عمل کے سمجھنے میں

غلطی ہوئی ہو۔ اور اگر غلطی بھی نہیں تو عوام ان کے فعل سے ضرور برباد ہوئے۔

سو چونکہ ان صاحبوں کو غلبہ حال ہی نہیں۔ اور عوام کے حال سے بھی علماء کو بوجہ

اختلاف عوام کے اطلاع زیادہ ہوتی ہے۔ اس لئے ان صاحبوں کی غلطی تحقیق واقع

ہے یا غلبہ حال کے ارشادات نقل کر دینے میں قابل معذوری نہیں اور مشائخ میں

یہ دونوں عذر صحیح ہیں اور مسئلہ کی یقینی غلطی تو کسی کیلئے بھی عذر نہیں۔

(فتاویٰ اشرفیہ جلد چہارم صفحہ ۶۴ تا ۶۶ مطبوعہ دیوبند)

شبہات کے جوابات پر شبہات

قارئین کرام مولوی اشرف علی کے معتمہ جات سے کچھ سمجھے ہوں یا نہ سمجھے ہوں۔ مگر جس

سائل کے جوابات دیئے گئے تھے وہ مطمئن نہیں۔ لہذا وہ اپنے مزید کئی شبہات کا اظہار

دوسرے خط میں کرتے ہیں۔ غلطی کی طرح کافی طویل ہے۔ لہذا اس کے چند اقتباسات

پیش کئے جاتے ہیں۔

سائل مولوی اشرف علی کے خطابات وغیرہ کے بعد لکھتا ہے:-

ایک امر محض بنظر اطلاع پیش کرتا ہوں اور وہ یہ ہے کہ اس عرصہ میں میری

نظر سے ایک تحریر مولوی احمد حسن صاحب کانپوری کی گزری ہے جس میں رسالہ

فیصلہ ہفت مسئلہ کی بابت یہ لفظ تحریر تھے:-

ہفت مسئلہ میں جو ضمیمہ لگایا گیا ہے اس کی عدم رضا حضرت کی طرف

سے ثابت ہے۔ مولوی شفیع الدین صاحب سے بتا کید آپ

نے فرمایا ہے کہ اشتہار و اس امر کا کہ ضمیمہ ہمارے

خلاف ہے۔

اب اصل مطلب عرض کیا جاتا ہے۔ کہ آپ نے ارقام فرمایا ہے کہ یہ اعمال

فی نفسہا جائز ہیں ان کو جائز سمجھ کر کرتے تھے اور کہتے تھے اور گمان یہ تھا کہ فاعلین

اور مخاطبین و حاضرین مجلس ان مفاسد سے متبرا ہوں گے۔

وہ مفاسد کیا ہیں جن سے حضرت متبرا تھے۔ جہاں تک خیال کیا جاتا ہے مفاسد

وہی امور قرار دیتے گئے ہیں جن کو حضرت حاجی صاحب نے مصالح پر مبنی نہ ہونا

ارشاد فرمایا ہے۔

کیا حضرت حاجی صاحب کے یہاں جو محفل میلاد شریف ہوتی تھی یا جن محافل کے

اندر ہندوستان میں یا مکہ معظمہ وغیرہ میں حضرت حاجی صاحب کو شرکت کا

اتفاق ہوا ہوگا ان محافل میں تداعی اور کثرت روشنی اور استعمال خوشبو

و اہتمام فروش و جائے نشست و اگر کو بلند و ممتاز قائم کرنا اور قیام بالتخصیص عند الذکر الولاية اور اجتماع ہر خاص و عام کا نہیں ہوتا تھا! نہیں؟ ضرور ہوتا تھا۔ پس وہ کونسے مفاسد تھے جن سے حضرت کو عدم واقفیت اور لاعلمی تھی۔ اور وہ کونسے واقعات تھے کہ جن سے حضرت بے خبر تھے کہ جس کی بنیاد پر واقعہ کی تحقیق میں غلطی ہونا تسلیم کیا جاسکے۔

شبہ دوم چونکہ شبہ اول پر مبنی ہے اس لئے اس کے جواب میں بھی وہی انداز قائم کیا گیا کہ کسی واقعہ کی صحیح خبر نہ پہنچنے سے کوئی عمل خلاف مصلحت مرشد سے سرزد ہو جائے تو عظمت شیخ کی بابت کوئی ناقص خیال پیدا نہیں ہوتا۔

اول تو حسب اقوال و اعمال متصفین سابقین شیخ کے حق میں یہ کلام و گمان بھی کہ عمل خلاف مصلحت ہوا۔ سوء ادبی ہے کیونکہ باوجود علم و احتمال کیسے اختلافات عظیم کے ایسے شیخ سے عمل خلاف مصلحت ہو جانا اس کی شان میں فرق ڈالنے والی بات ہے۔ دوسرے یہ امر دریافت طلب ہوا کہ وہ کونسے ایسے واقعات تھے جن کی خبر صحیح حضرت کو نہ پہنچی تھی۔ جہاں تک خیال کیا جاتا ہے اس امر کا ثابت کرنا سخت معتذر معلوم ہوتا بلکہ اس کے خلاف شہادتیں تحریری و تقریری ہندوستان میں اکثر موجود ہیں۔

شبہ سوم کا جواب بھی بطرز سابق یہ ارقام ہوا ہے کہ حضرت کا خلافت عطا فرما دینا کسی مبتلائے غلطی کو بنا بر عدم اطلاع اس شخص کی غلطی ہے جن کا خلاف شان نہ ہونا اوجہ نظر ہو چکا ہے۔ اس معاملہ میں اول تو یہ مان لینا کہ حضرت کو ان اشخاص کے احوال و عقائد اور اعمال کی اطلاع نہ ہو بہت سخت دشوار بلکہ بدایت کا انکار ہے اور کسی طرح قرین عقل نہیں کہ جو لوگ مدت و صحبت میں حاضر رہے ہوں اور نزدیک و دور سے فیضانِ باطنی سے مستفیض ہوتے رہے ہوں ان کے معتقدات اور معمولات سے حضرت بے خبر رہیں اور اگر عیاذ باللہ بمثل منافع ان اول

زمانہ رسالت بے خبر تسلیم بھی کی جاوے تو حضرت پر بڑا الزام یہ عائد ہوگا کہ بلاطیناً تصحیح حال و اعمال خلافت کیوں عطا فرمادی۔ اس لئے کہ یہ امر خلافت تو کوئی دنیا کا کام نہیں تھا یا کوئی عبادت یا معاملات کا مسئلہ یا استفتاء نہ تھا کہ جس کی بابت یہ حجت کی جاسکے کہ واقعات و حالات سے بے خبر رہنے کی وجہ سے علم یا عمل خلاف واقعہ یا مصلحت صادر ہو گیا بلکہ یہ معاملہ تو بالکل نور باطن و تصفیہ قلب و عرفان سے تعلق رکھتا ہے۔ پھر کیوں ان ذریعوں سے مثل بزرگان سلف مریدین کے حالات کو دریافت نہیں کیا۔ تاکہ وہ غلطیاں جن میں بعض خلفاء مبتلا تھے آئندہ سلسلہ میں سنت پیر یا عمل شیخ قرار پا کر شائع نہ ہونے پائیں۔ کیوں مراۃ قلب حضرت میں ان خلفاء کے بعض عقائد و اعمال فاسدہ کا عکس جیسا کہ اکثر بزرگواروں کے حالات میں مذکور ہوتا ہے منعکس نہیں ہوا اب ان امور کا جواب بعد ملا خطہ و توجہ تحریر اول کے ارشاد فرمایا جاوے۔

(فتاویٰ اشرفیہ۔ جلد چہارم صفحہ ۶۷ مطبوعہ دیوبند)

مولوی اشرف علی کے شعلہ فگن

جوابات کے اقتباسات

• غصہ • نفرت • الجھنیں • معصے

الجواب :- از خاکسار اشرف علی عفی عنہ۔ السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ
• آپ نے جو تحریر فرمایا ہے کہ منکرین کیلئے ہنوز گنجائش کلام باقی ہے۔ سوا حق نے پہلے بھی منصفین کے لئے لکھا تھا اور اب بھی اسی عرض سے لکھتا ہوں۔

• تمام تر تحریرات میں اس کا منکرین سے قطع نظر کر لیجئے اپنے شبہات کو البتہ رفع کر لیجئے۔ دوسروں سے گفتگو ہو تو ان کو علماء کا حوالہ دیجئے، خود وہ

اپنے شبہات رفع کر لیں آپ کیوں فکر فرماتے ہیں۔

● اگر وہ معاند ہوں جانے دیجئے اُن کو ساکت کرنے کا کوئی شرعاً مکلف نہیں پھر

تعجب برداشت کرنا ایک فضول امر کیلئے کسی کو کیا ضرورت پڑی ہے۔

● دیگر روایات کی تلاش کی چونکہ ضرورت نہیں اسلئے اس کا قصد نہیں کیا گیا جبکہ ایک دلیل بھی کافی ہے۔

● اگر یہ امر قابل اطلاع تسلیم بھی کر لیا جاوے تو بھی مضر نہیں۔ کیونکہ ممکن ہے

کہ حضرت کی خدمت میں ہمیں اس طرح اور ایسے عنوان سے پیش کیا گیا ہو کہ حضرت

منظف انکار نفس اعمال یا مع القیود المباحہ بلا الروم المفسد کا ہو گیا ہو۔

● جو مفسد آپ نے دریافت فرمائے ہیں اگر آپ اصلاح الرسوم کی مفصل بحث میلاد

شریف یا رسالہ طریقہ مولد شریف از تالیف احقر ملاحظہ فرمادیں تو بخوبی اُن مفسد

کا انکشاف ہو جاوے۔

● یہی وہ مفسد ہے جس کا مخفی رہ جانا اور ملتفت البینہ نہ ہونا بعید نہیں۔ اکثر مفسد

نیات و عقائد و عوام کے بزرگان و اکابر سے مخفی رہتے ہوئے روز و شب

مشاہدہ میں آتے ہیں۔

● شبہ دوم کا جواب بھی اسی تقریر سے نکل آیا۔ سوء ادب کا شبہ اہل فہم سے

نہایت بعید ہے۔ جب انبیاء علیہم السلام سے زلت کے صدور کے معتقد و

قائل ہونے میں سوء ادب لازم نہیں آتا تو اولیاء کرام کے مخفی میں کونسی بات

سوء ادب کی ہے۔

● شبہ سوم کا جواب بھی مضامین مذکورہ بالا میں نظر کرنے سے صاف ظاہر ہے

اور یہ سوال کہ نور باطن سے حضرت کو کیوں نہ معلوم ہو گیا یا کیوں نہ معلوم نہ کر لیا۔

اس کا حامل یہ ہوا کہ کہ آپ کو کشف کیوں نہ ہوا۔ یا آپ نے قوت کشف کیوں

استعمال نہ کیا۔ سو جو لوگ اس فن سے واقف ہیں اُن کے نزدیک اس کا

جواب بدیہی ہے کہ کشف امر اختیاری نہیں دائمی ہے۔ اسلئے یہ سوال

ضعیف ہے۔ اس پر جو تضرعات کی ہیں وہ بھی سب اسی طرح مدفوع ہیں۔

● اب آخر میں یہ عرض ہے کہ اگر کوئی نیا شبہ ہو تو تحریر اُٹے فرمانے کا

مضائقہ نہیں۔ اور اگر مثل خط دوم کے پہلے ہی شبہات کا اعادہ اور

اُن کے جوابوں کی توضیح کا لکھنا مد نظر ہو تو اس تطویل سے بہتر ہوگا اگر خود

تشریف لاکر فیصلہ فرمالیں۔ والسلام۔

(فتاویٰ اشرفیہ جلد چہارم صفحہ ۱۶۱ مطبوعہ دیوبند)

مریدوں کی شان میں پیر کا قصیدہ براہین کا قاطعہ

چنانچہ حضرت سیدنا حاجی صاحب ضیاء القلوب ص ۲ پر ارقام فرماتے ہیں:-

و نیز یہ کہ از لیلہ فقیر محبت و عقیدت و واردات و ارد مولوی

رشید احمد صاحب سلمہ، مولوی محمد قاسم صاحب سلمہ، راکہ جامع جمیع

کلمات علوم طاہریہ و باطنیہ اند بجائے من فقیر رقم اور ارقہ بلکہ مدارج

فوق الزلج شماند اگرچہ معاملہ برعکس شد کہ ادشالہ بجائے من و

من بمقام اوشالہ شدم صحبت اوشالہ را غنیمت دانند کہ ایہ چنین

کسالہ دیدہ زمانہ نایاب اند۔ (بلین قاطعہ ص ۲۴ مطبوعہ دیوبند۔ لیلی انڈیا)

یاد رہے کہ یہ کتاب اول تو ہے ہی رشید احمد گنگوہی کی اور اگر اس سے انکار بھی کیا جائے

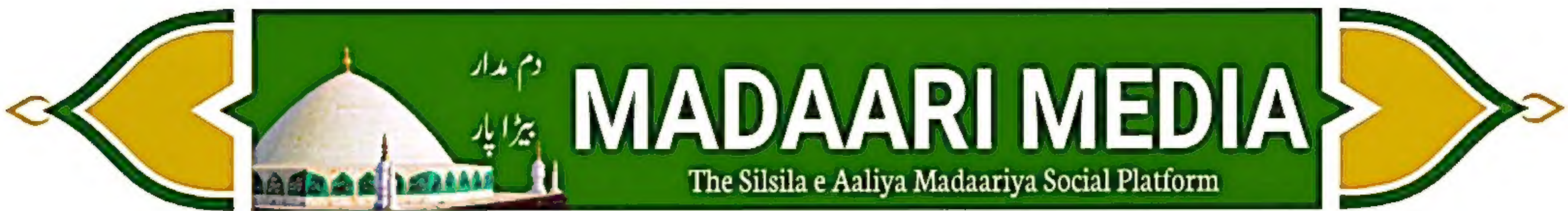
تو اس کتاب پر رشید احمد گنگوہی کی زبردست تقریر لکھی ہوئی ہے اور کتنی شرم کی بات ہے۔ اگر

پیر نے اپنی کسر نفسی کرتے ہوئے مرید کو خود پر تزیین دیدے تو مرید یوں اپنی بڑائی بیان کرتا پھر

کہ دیکھو میں اپنے پیر سے بھی بڑا ہوں۔ افسوس ہے ایسی پیری اور مریدی پر۔

علی بابا کے خلاف چالیس مریدوں کا فتویٰ

[illegible]



سلسلہ مداریہ کے بزرگوں کی سیرت و سوانح
سلسلہ عالیہ مداریہ سے متعلق کتابیں
سلسلہ مداریہ کے علماء کے مضامین تحریرات
سلسلہ مداریہ کے شعراء اکرام کے کلام

حاصل کرنے کے لئے اس ویب سائٹ پر جائیے

www.MadaariMedia.com

 @MadaariMedia

 @MadaariMedia

 @MadaariMedia

 @MadaariMedia

Authority : Ghulam Farid Haidari Madaari